التفسير المظهري

القاضي محمد ثناء الله العثماني
پاني پتي المتوفى ١٢٢٥هـ

٩

مكتبة رشيدية
سركي روڈ ○ كوئٹہ ○ پاكستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

التفسیر المظہری

۹

للحبر العلامۃ والبحر الفہامۃ حامل الشریعۃ والطریقۃ بہجۃ الوقت وعلم الہدیٰ

القاضی محمد ثناء اللہ العثمانی

الحنفی المظہری المجددی النقشبندی الفانی فی المتوفی سنۃ ۱۲۲۵ھ

وقد اعتنت بطبعہ واہتمت بتصحیحہ ونشرہ ادارۃ اشاعت العلوم

مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

marfat.com

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ

هذا کتاب جلیل صنف لتذکرۃ الشیخ الشہید سیدنا و مولانا میرزا جانجانان مظہر قدس سرہ

الموسوم

بالتفسیر المظہری

من سورۃ الفتح الی سورۃ التحریم

تالیف الشیخ الاکمل بیہقی الوقت علم الہدیٰ مولانا القاضی محمد ثناء اللہ العثمانی الحنفی المظہری النقشبندی الفانی فتی رضی اللہ عنہ وعن اٰبائہ ومشائخہ ولد رحمہ اللہ فی سنۃ ثلث واربعین ۱۱۴۳ بعد الف ومائۃ من الہجرۃ او قبلہ بسنۃ او سنتین بفانی فت ولشأبہا فحفظ القرآن وعمرہ سبع سنین واشتغل بعدہ باخذ العلوم النقلیۃ والعقلیۃ متجرفیہا ثم ارتحل الی الدہلی ولزم العلامۃ البحر الفہامۃ مولانا الشاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی فسمع الحدیث منہ بتمامہ وکمالہ وتفقہ فیہ واخذ الطریقۃ العالیۃ النقشبندیۃ اولاً من شیخ الشیوخ مولانا خواجہ محمد عابد السنامی ثم انسلک بخدمت الشہید مولانا الشیخ میرزا جانجانان مظہر واخذ منہ الطریقۃ الاحمدیۃ بکمالہ ثم رجع الی وطنہ واقام بہ وافنی عمرہ الشریف فی نشر العلوم وفصل الخصومات وافتاء الاسئلۃ والف کتباً عدیدۃ فی التفسیر والفقہ وغیرہا تجاوز عددہا من ثلثین ولم یزل مقبلاً متوجہاً الی اللہ وازدیاداً مجتہداً فی الخیرات الی ان ادرکتہ المنیۃ فتوفی فی غرۃ الرجب المرجب سنۃ الف ومائتین ۱۲۲۵ وخمس وعشرین من الہجرۃ علی صاحبہا التحیۃ

مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

مطبوعہ الحرمین پرنٹرز (مکتبہ رشیدیہ کراچی)

فہرست من سورۃ الفتح الی سورۃ التحریم من تفسیر المظہری

مضمون	صفحہ
سورۃ الفتح	
قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم ھی احب الی مما طلعت علیہ الشمس	۲
قصۃ غزوۃ الحدیبیۃ وبیعۃ الرضوان۔	۱۲
قصۃ ابی بصیر وابی جندل	۱۶
قصۃ غزوۃ خیبر	۲۴
قصۃ نکاح ام المؤمنین صفیۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا	۲۸
حدیث نہی اکل لحوم الحمر وکل ذی ناب، حدیث النہی عن بیع المغانم قبل القسمۃ وعن رمی الجمار	۲۸
معاملۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اھل خیبر	۲۸
قصۃ الشاۃ المسمومۃ	۳۰
قصۃ قدوم جعفر واھل الحبشۃ والاشعریین	۳۱
قصۃ قدوم ابی ھریرۃ والدوسیین	۳۱
قصۃ فدک قسمۃ خیبر فتح وادی القری	۳۱
قولہ تعالیٰ محمد رسول اللہ والذین معہ فی مدح الصحابۃ وما ورد فی ذم الروافض	۳۵
سورۃ الحجرات	
مسئلۃ ذبح الاضحیۃ بعد صلوۃ العید	۴۰
ذکر ابی بکر وعمر فی غض الصوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۴۱

مضمون	صفحہ
قصۃ ثابت بن قیس والبشارۃ لہ بعیش حمیدا ویقتل شہیدا ویدخل الجنۃ۔	۴۲
قصۃ شہادۃ ثابت ووصیتہ بعد الموت	۴۲
قصۃ مجیٔ بنی تمیم وسریۃ بنی عنبر	۴۳
قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق بنبأ	۴۵
قصۃ بعث ولید بن عقبۃ الی بنی المصطلق مصدقا	۴۵
قولہ تعالیٰ وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینہما	۴۸
مسائل البغاۃ	۴۹
قولہ تعالیٰ لا یسخر قوم من قوم	۵۱
قولہ ولا تلمزوا انفسکم ولا تنابزوا بالالقاب	۵۲
ما ورد فی النہی عن السخریۃ والقول المؤمن فیہ ھتک حرمتہ	۵۲
مسئلۃ التعزیر والنہی عن سوء الظن والتجسس والغیبۃ	۵۳
قولہ تعالیٰ ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم وما ورد فی الباب من الاحادیث	۵۷
سورۃ ق	
حدیث اکرموا عمتکم النخل وان مثلہا مثل المسلم	۶۳

حديث ما بين النفختين اربعون	٦٣
ما ورد في كيف بعث الناس	٦٣
ما ورد في اصحاب الرس بقية ثمود بعث اليهم حنظلة ابن صفوان او شعيب عليهما السلام	٦٣
ذكر ثمود و ما ورد في فرعون و اخوان لوط و اصحاب الايكة	٦٤
قصة تبع و انه آمن بالنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قبله بتسعمائة سنة	٦٥
حديث ما ادري تبع كان نبيا او غير نبي	٦٦
قوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد و اقوال العلماء والصوفية في معنى الاقربية	٦٧
ما ورد في كاتب الحسنات و كاتب السيات من الملائكة	٦٨
قوله تعالى وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَّشَهِيدٌ	
قال قرينه هذا ما لدي عتيد و قال قرينه ربنا ما اطغيته	٧٠
حديث تقول جهنم هل من مزيد حتى يضع الجبار رب العزة قدمه فتزوى	٧٢
قوله تعالى ولدينا مزيد	٧٤
وما ورد انه انظر الى الرحمن	٧٤
قوله تعالى لمن كان له قلب او القى السمع و هو شهيد	٧٥
ذكر الكاملين و المريدين ما ورد في ما خلق السموات و الارض و الجبال و الدواب و خلق آدم	٧٥
وقوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس الآية	٧٦
ما ورد في التسبيحات والتحميدات بعد المكتوبات وغيرها	٧٦
حديث وقف صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال يا فلان يا فلان هل وجدتم ما وعدتم ثم قال ما انتم باسمع منهم غير انهم لا يستطيعون الرد	٧٧

سورة الذاريات

قوله تعالى قليلا من الليل ما يهجعون و بالاسحار هم يستغفرون	٨١
حديث ينزل الله الى سماء الدنيا و يقول من يدعوني استجيب له	٨٢
ما ورد في الاذكار وقت السحر	٨٢
ما ورد في حسن الجوار و اكرام الضيف و الطعام الطعام و افشاء السلام الضيافة ثلثة ايام	٨٦
قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون	٩٠
حديث قدسي مرضت فلم تعدني الخ	٩١

سورة الطور

في ما ورد في الحاق ذرية المؤمنين بهم في الدرجة	٩٥
فصل في اطفال المشركين	٩٦
ما ورد في خدم اهل الجنة و تذاكرهم ما كانوا فيه في الدنيا	٩٧
قوله تعالى فسبح بحمد ربك حين تقوم الآية	١٠١

مضمون	صفحہ
وما ورد فی کفارۃ المجلس وغیر ذلک	۱۰۱
سورۃ النجم	
قولہ تعالیٰ علمہ شدید القوی الایۃ یعنی دنی الجبار فتدلی فکان قاب قوسین او ادنیٰ	۱۰۴
حدیث رویتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام جبرئیل علی صورتیہ مرتین	۱۰۷
ھل رای محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ بالبصر او بالفواد	۱۰۹
قصۃ المعراج	۱۱۰
وان المعراج فی الیقظۃ حق	۱۱۴
وحدیث المعراج فی النوم ایضا	۱۱۵
قصۃ ھدم اللات والعزیٰ ومناۃ بعد فتح مکۃ	۱۱۵
خروج جنیۃ منھا	۱۱۶
مسئلہ لایجوز اتباع الظن فیما یعارضہ دلیل قطعی ویجوز العمل بدلیل ظنی فیما سوی ذلک	۱۱۹
ما جاء فی اللمم وصغار الذنوب	۱۲۱
مسئلہ ان شاء اللہ یغفر الکبائر ویعذب علی الصغائر	۱۲۲
احادیث کنایۃ مقادیر الخلائق وخلق آدم ثم مسح ظھرہ بیمینہ وخلق احدکم فی بطن امہ اربعین یوما	۱۲۲
حدیث قدسی ارکع لی اربع رکعات اول النھار	۱۲۴
قولہ تعالیٰ لا تزر وازرۃ وزر اخری مع حدیث من سن سنۃ سیئۃ	۱۲۵
واحادیث شمول العذاب بترک الامر بالمعروف	۱۲۵
مسئلہ ھل یعذب المیت ببکاء اھلہ علیہ	۱۲۵
مسئلہ ھل یثاب احد بعمل غیرہ	۱۲۶
حدیث ان الملکین الکاتبین یقومان علی قبر المؤمن یسبحان ویعملان ویکتبان للمؤمن	۱۲۷
ما ورد فی جعل ثواب الحسنات الغیرہ ووصول الثواب للمیت	۱۲۸
حدیث تفکروا فی الخلق ولا تفکروا فی الخالق	۱۲۹
مسئلہ نفی الفکر فی ذاتہ تعالیٰ امام فی الوصول الیہ وان الی ربک المنتھی	۱۳۰
حدیث کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تناشدون الشعر ویذکرون اشیاء ویضحکون	۱۳۱
والنبی علیہ الصلوٰۃ والسلام یتبسم معھم	۱۳۱
حدیث ما رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستجمعا ضاحکا	۱۳۱
حدیث لو تعلمون ما اعلم لبکیتم کثیرا ولضحکتم قلیلا وما تلذذتم بالنساء	۱۳۱
ما ورد فی سجود سورۃ النجم	۱۳۴
سورۃ القمر	
معجزہ شق القمر حدیث سوال الیھودی عن تسع آیات بینات	۱۳۵
قولہ علیہ السلام یوم بدر سیھزم الجمع ویولون الدبر	۱۴۲

مضمون	صفحہ
ماورد فی الایمان بالقدر	۱۴۳
سورۃ الرحمن	
مسئلہ من اشتری مکایلۃ ثم باعہ مکایلۃ وجب اعادۃ الکیل	۱۴۶
مسئلہ لامعتبر بکیل البائع قبل البیع	۱۴۷
حدیث انطوا بیاذی الجلال والاکرام	۱۵۰
سنفرغ لکم ایہ الثقلان	
حدیث کنا یری ربہ مخلیا بہ	۱۵۲
حدیث تشقق السماء و نزول ملائکۃ کل سماء وصفوفہم واذا رأتہم اہل الارض تدوا	۱۵۲
ماورد فی حشر المؤمنین والکافرین من قبورہم علی صور واحوال مختلفۃ وظہور آثار المعاصی فی الوجود	۱۵۴
ماورد فی اطعام اہل النار وشرابہم	۱۵۵
عدد الجنات ونعمائہا	۱۵۶
فائدۃ نساء الدنیا خیر من الحور العین	۱۶۳
سورۃ الواقعۃ	
السابقون ثلۃ من الاولین یعنی الصحابۃ و اتباعہم وثلۃ من الآخرین ای اصحاب التجدید	۱۶۶
اصحاب الیمین ثلۃ من الاولین وثلۃ من الآخرین	۱۷۴
حدیث ہما جمیعا من امتی	۱۷۴

مضمون	صفحہ
وماورد فی الفریقین و فی نعیم الجنۃ	۱۷۵
مسائل من القرآن و قرأتہ	۱۸۱
مسئلہ یمنع الکافر من قرأۃ القرآن	۱۸۲
مسئلہ الصوفی لایجد برکات القرآن الا بعد القضاء	۱۸۳
حدیث قدسی من عبادی مؤمن بی وکافر من	۱۸۳
قال مطرنا بفضل اللہ ومن قال مطرنا بنوأ کذا	
مسئلہ قرب اللہ یدرک بفراستہ المؤمن	۱۸۴
حدیث من قرء سورۃ الواقعۃ کل لیلۃ لم یصبہ فاقۃ	۱۸۶
سورۃ الحدید	
حدیث کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یقول وہو مضطجع اللہم رب السموات الخ	۱۸۸
حدیث وفد القیس امرہم باربع ونہاہم باربع	۱۸۹
ماورد فی فضل الانفاق والقتال قبل الفتح او قتلیۃ	۱۹۰
ابی بکر الصدیق قولہ تعالیٰ یسعی نورہم بین ایدیہم	
ماورد فی نور المؤمنین علی الصراط	۱۹۲
فصل فی موجبات النور والظلمۃ	۱۹۳
مسئلہ عدم نور المنافقین وانتفاء نور اہل الہوی	۱۹۴
من یطلق علیہ الصدیق فہو کاذب	۱۹۹
ماورد فی ان تفاوت درجات المؤمنین بالاعمال والتطبیق بینہما قولہ تعالیٰ وَرَہْبَانِیَّۃً ابْتَدَعُوہَا	۲۰۳
ماورد من الاحادیث فیہا وفی رعایتہا وعدم رعایۃ حدیث ثلثۃ لہم اجران	۲۰۵

مضمون	صفحہ
حدیث انما اجلکم فی اجل من خلا من الامم مابین صلوٰۃ العصر الی مغرب الشمس	۲۰۶
وانما مثلکم ومثل الیہود والنصاریٰ کرجل استعمل الخ	۲۰۶
حدیث لا تزال من امتی امۃ قائمۃ بامر اللہ	۲۰۷
حدیث کان علیہ الصلوٰۃ والسلام یقرأ المسبحات قبل ان یرقد	۲۰۷
سورۃ المجادلۃ	
قصۃ شکوی خولۃ حین ظاہر منہا زوجہا و مسائل الظہار	۲۰۸
حدیث قول الیہود السام علیکم	۲۲۲
حدیث علیک بالرفق وایاک والعنف والفحش	۲۲۲
حدیث اذا سلم اہل الکتاب فقولوا وعلیکم	۲۲۲
حدیث اذا کنتم ثلثۃ فلا تناجی رجلان دون الآخر تعظیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اہل بدر	۲۲۳
حدیث لا یقیمن احدکم الرجل من مجلسہ ولکن تفسحوا	۲۲۴
ماورد فی فضل العلماء قول علی رضی اللہ عنہ ایۃ فی کتاب اللہ لم یعمل بہا احد قبلی ولا بعدی	۲۲۴
آیۃ التصدق عند المناجاۃ	۲۲۵
ایمان المؤمن یفسد بمودۃ الکافر	۲۲۶
سورۃ الحشر	
قصۃ جنایات بنی نضیر وغزوہم واجلائہم	۲۲۹

مضمون	صفحہ
وماوقع فیہ من المعجزات واقرار الیہود بصدق النبوۃ	
مسئلہ اذا حاصر الامام الکفار جاز قطع اشجارہم وہدم ابنیانہم	۲۳۶
ماورد فی ان اموال بنی النضیر کانت خالصۃ للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فقسمہا بین المہاجرین دون الانصار لما اثرہم علی انفسہم	۲۳۷
مسئلہ اذا استولی الکفار علی اموال المسلمین ملکوہا ثم اذا وجدہا صاحبہا بعد ما غنمہا المسلمون او اشتری منہم تاجر واستوجب منہم	۲۴۰
ماورد فی فضل المہاجرین	۲۴۲
ماورد فی فضل المدینۃ وفضائل الانصار	۲۴۲
ماورد فی الشح	۲۴۴
ماورد فی المؤمنین الذین استغفروا للمہاجرین واحبوہم وذم الروافض	۲۴۵
کیفیۃ قسمۃ ابی بکر وعمر اموال الخراج ونحو ذلک فی الناس	۲۴۶
مسئلہ ہل یخمس مال الفئ وکیف یقسم	۲۴۹
قصۃ اجلاء بنی قینقاع من الیہود	۲۵۱
قصۃ برصیصا الراہب ومآلہ الی الکفر	۲۵۲
حدیث من قرأ حین یصبح وحین یمسی التعوذ ثلثا وثلث آیات آخر الحشر	۲۵۷
سورۃ الممتحنۃ	

مضمون	صفحہ
قصۃ کتاب حاطب بن بلتعۃ کفار مکۃ	۲۵۸
مسئلہ وجوب معاداۃ اھل من الکفار وان کانوا اقارب	۲۶۰
مسئلہ جواز الصلۃ لمن لم یقاتل من الکفار	۲۶۲
آیۃ الامتحان والمنع من رد المھاجرات الی الکفار	۲۶۳
مسئلۃ لایجوز القیام علی عقود المشرکین من النکاح والموالاۃ وغیر ذلک	۲۶۵
قصۃ بیعۃ النساء یوم فتح مکۃ	۲۶۷
سورۃ الصف	
شرح اسمہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم احمد	۲۷۱
ماورد فی جنتان عدن	۲۷۳
سورۃ الجمعۃ	
ماورد فی فضل رجال فارس واخر الامۃ وذکر اکابر النقشبندیۃ والمجددیۃ	۲۷۵
ماورد فی وجہ تسمیۃ الجمعۃ واول جمعۃ صلی بھا اسعد بن زرارۃ ومصعب بن عمیر قبل قدوم النبی صلی اللہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم المدینۃ	۲۷۸
قصۃ قدوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ واول جمعۃ صلی وفرح اھل المدینۃ بقدومہ ونزولہ فی بیت ابی ایوب الذی بناہ تبع لاجلہ صلی اللہ علیہ	۲۷۹
مسائل اذان الجمعۃ وحرمۃ البیع حینئذ	۲۸۲
وفرضیۃ الجمعۃ وشرائطھا ومایتعلق بھا و	۲۸۵

مضمون	صفحہ
سننھا وساعۃ الجمعۃ	
وماکان علیہ السلام یقرأ فی الجمعۃ	۲۹۷
مسئلہ لایقیم احد اخاہ یوم الجمعۃ	۲۹۷
حدیث من دخل فی السوق قال لآ الٰہ الا اللہ	۲۹۸
حدیث احب الاعمال لسبحہ الحدیث وابغضھا التحریف	۲۹۸
قصۃ قدوم العیر وانفضاض الناس الیہ الا اثنی عشر رجلا وتسمیتھم والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب	۲۹۹
مسئلہ لوشرع الامام صلوۃ الجمعۃ وذھب بعد ذلک القوم	۲۹۹
مسئلہ اذا ادرک المسبوق شیأ من الجمعۃ	۳۰۰
مسئلہ یستحب الاجمال فی طلب الرزق وفضل القناعۃ وذم الحرص	۳۰۰
سورۃ المنٰفقون	
قصۃ غزوۃ بنی المصطلق ونزول سورۃ المنٰفقون فی عبداللہ بن ابی واصحابہ ومقالتہ الخبیثۃ	۳۰۱
وماورد فیہ من المعجزات واسلام بعض المنافقین	۳۰۴
ذکر تزوجہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم ام المؤمنین جویریۃ واسلام ابیھا حارث بن ابی ضرار وفیہ المعجزۃ	۳۰۶
سورۃ التغابن	
ماورد فی التقدیر قبل الخلق	۳۱۱

مضمون	صفحہ
احادیث ما منکم من احد الا لہ منزلان منزل فی الجنۃ ومنزل فی النار فاذا مات ودخل النار ورث اھل الجنۃ منزلہ	۳۱۳
حدیث من قرمن میراث وارثہ قطع اللہ میراثہ من الجنۃ	۳۱۳
حدیث یاخذ المظلوم حسنات الظالم فاذا لم یبق حسناتہ یضع علیہ سیاتہ	۳۱۴
حدیث الایمان بالقدر وقولہ تعالی ان من ازواجکم واولادکم عدو لکم فاحذروھم	۳۱۵
قولہ تعالی انما اموالکم واولادکم فتنۃ	۳۱۵
سُورَۃُ الطَّلَاق	
مسئلہ الطلاق فی الحیض حرام	۳۱۷
مسئلہ العدۃ بالحیضات دون الاطہار	۳۱۷
مسئلہ الطلاق فی الطہر الذی جامع فیہ حرام	۳۱۸
مسئلہ لایجوز للمطلقۃ فی العدۃ خروجہا من بیت زوجہا ولا اخراجہا	۳۱۸
مسئلہ یجوز فی العدۃ الوفاۃ خروجہا نہارا لا لیلا	۳۱۹
قولہ تعالی من یتق اللہ یجعل لہ مخرجا ویرزقہ من حیث لا یحتسب	۳۲۰

مضمون	صفحہ
حدیث من نزل بہ فاقۃ فانزلہا بالناس لم یسد من نزلت بہ فاقۃ فانزلہا باللہ	۳۲۰
حدیث من جاع واحتاج فکتمہ	۳۲۱
فائدۃ اکثار لاحول ولا قوۃ الا باللہ	۳۲۱
مسئلہ اذا دخل مسلم دار الحرب اسیرا او سارقا فاستولی علی مال حربی	۳۲۱
وقولہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم انی لا علم ایۃ لو لتنا الناس لکفیتہم من یتق اللہ الآیۃ	۳۲۲
ماورد فی التوکل	۳۲۲
مسائل عدۃ الآئسۃ والصغیرۃ	۳۲۲
مسئلہ عدۃ الشابۃ التی ارتفع حیضہا	۳۲۳
مسئلہ عدۃ الحامل	۳۲۴
مسئلہ وجوب النفقۃ والسکنی للمعتدۃ الرجعیۃ والخلاف فی وجوب النفقۃ للمعتدۃ البائنۃ	۳۲۵
وماورد فیہ من الاحادیث	۳۲۵
مسئلہ المعتدۃ من وفاۃ لا نفقۃ لہا	۳۲۹
مسئلہ یجب اجرۃ المطلقۃ علی ارضاع ولدہا بعد العدۃ	۳۲۹
مسئلہ لا یجبر علی الام فی الارضاع ولا علی الاب فی اعطاء الاجرۃ ان کان ثمۃ مرضعۃ غیرہا بلا اجر	۳۳۰

مضمون	صفحہ
مسئلہ یشترط فی الاسترضاع من غیر الام ان یکون الارضاع عند الامام ان الحضانۃ لہا	۳۳۰
ماورد فی الحضانۃ	۳۳۰
مسئلہ قدر نفقۃ الزوجات والمطلقات	۳۳۰
مسئلہ نفقۃ خادم الزوجۃ والمطلقۃ	۳۳۲
ماورد فی عدد السموات والارضین وبعد مابینہما	۳۳۳
سورۃ التحریم	
قصۃ تحریم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم علی نفسہ العسل وجاریۃ القبطیۃ وطریق الجمع بین الاحادیث	۳۳۵
مسئلہ تحریم الحلال یمین اولا وان قال للزوجۃ انت علی حرام ہل یکون ظہارا او ایلاء	۳۳۸

مضمون	صفحہ
حدیث سوال ابن عباس عن عمر عن المرأتین اللتین صغت قلوبہما وبیان عمر	۳۴۰
قصۃ اعتزالہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المشربۃ شہرا	۳۴۱
سبب اعتزالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم	
التوبۃ النصوح	۳۴۵
مسئلہ قبول التوبۃ فضل من اللہ ولا یجب علی اللہ شئ	۳۴۵
ماورد فی ان النجاۃ بالفضل وقد یغفر اللہ الذنوب العظیمۃ تفضلا	۳۴۵
مسئلہ لاینفع الکفار قرابۃ الانبیاء والصلحاء کامرأۃ نوح علیہ السلام وامرأۃ لوط علیہ السلام	۳۴۶
ولایضر الصلحاء قرابۃ الکفار کامرأۃ فرعون	۳۴۷
فضائل مریم وامرأۃ فرعون وفاطمۃ وخدیجۃ وعائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہن جمعاء	۳۴۸

تم الی سورۃ الملک

٤٨٦

نَحْمَدُكَ
يَا مَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنْتَ وَنَسْتَعِيْنُكَ
وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَتُوْبُ إِلَيْكَ۔
وَنَسْئَلُكَ الْخَيْرَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اَلْحِقْنَا
بِعِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ الَّذِيْنَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
هُمْ يَحْزَنُوْنَ۔ وَنَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ رَبُّنَا وَرَبُّ
السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِيْنَ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ۔ إِنَّكَ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ وَنُصَلِّيْ وَنُسَلِّمُ عَلٰى رَسُوْلِكَ وَحَبِيْبِكَ
سَيِّدِ الْخَلَائِقِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَّعَلٰى اٰلِهٖ وَأَصْحَابِهٖ أَجْمَعِيْنَ۔
وَعَلٰى مَنْ تَبِعَهُمْ إِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ۔

سُوْرَةُ الْفَتْحِ مَدَنِيَّةٌ وَّهِيَ تِسْعٌ وَعِشْرُوْنَ اٰيَةً وَاَرْبَعُ رُكُوْعَاتٍ

رَبِّ يَسِّرْ وَ	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ	تَمِّمْ بِالْخَيْرِ

روی احمد والبخاری والترمذی والنسائی وابن حبان وابن مردویہ عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم فی بعض اسفارہ فسألتہ عن شیٔ ثلث مرات فلم یرد علیّ۔ فقلت ثکلتک امک یا عمر نزرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث مرات کل ذلک لا یجیبک قال عمر فحرکت بعیری حتی تقدمت امام الناس وخشیت ان یکون نزل فی القرآن فما لبثت ان سمعت صارخا یصرخ بی فجئت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلمت علیہ فقال لقد انزلت علیّ اللیلۃ سورۃ ھی احب الیّ مما طلعت علیہ الشمس ثم قرأ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا ○ واخرج الحاکم وغیرہ من المسور بن مخرمۃ ومروان بن الحکم قال نزلت سورۃ الفتح فی شان الحدیبیۃ بین مکۃ والمدینۃ من اولہا الی اٰخرہا واختلفوا فی ھذا الفتح روی عن ابی جعفر الرازی عن قتادۃ عن انس انہ فتح مکۃ فہی علۃ بالفتح جئ بلفظ الماضی لانہا فی تحققہا بمنزل الکائنۃ ففیہ معجزۃ والصحیح انہ صلح الحدیبیۃ رواہ احمد وابن سعد وابی داؤد والحاکم وصححہ وابن المنذر وابن مردویہ والبیہقی فی الدلائل عن مجمع بن حارثۃ الانصاری قال شہدنا الحدیبیۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما انصرفنا عنہا الی کراع الغمیم فاذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند کراع الغمیم فاجتمع الناس الیہ فقرأ علیہم إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ

فَتْحًا مُّبِيْنًا فقال رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه اوفتح هو قال والذى نفسى بيده انه لفتح بين وسنذكر قول ابى بكر الصديق ما كان فتح فى الاسلام اعظم من صلح الحديبية وكذا ذكر البغوى عن البراء ووجه تسميته فتحا آما انه مقدمة الفتح وآما ان معنى الفتح فتح المنغلق وذلك ما يصلح مع المشركين بالحديبية وقيل الفتح بمعنى القضاء اى قضينا لك ان تدخل مكة من قابل. قال الشعبى فتح الحديبية فيه غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر واطعموا نخلة خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم اى من عام قابل على فارس وخرج المؤمنون لظهور اهل الكتاب على المجوس. قال الزهرى لم يكن فتح اعظم من صلح الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكن الاسلام فى قلوبهم واسلم فى تلك سنين خلق كثير وكثر بهم سواد الاسلام قال الضحاك فتحا مبينا بغير قتال وكان الصلح من الفتح وقال البيضاوى سماه فتحا لانه كان بعد ظهوره على المشركين حتى سالوا الصلح وتسبب بفتح مكة وفرغ به رسول الله صلى الله عليه لسائر العرب فقرأهم فتح مواضع وادخل فى الاسلام خلقا عظيما لِّيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ علة غائية للفتح من حيث انه مسبب عن جهاد الكفار والسعى فى فتح ازاحة الشرك واعلاء الدين وتكميل النفوس الناقصة قهر اليصير ذلك بالتدريج اختيارا وتخليص الضعفة عن ايدى الظلمة وقيل اللام لام كى اى لكى يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة والفتح وقال حسين بن الفضل اللام متعلق بقوله تعالى فى سورة محمد صلعم وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ كما قيل كذلك فى تعلق لِاِيْلٰفِ قُرَيْشٍ بقوله تعالى فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّاْكُوْلٍ فى سورة الفيل وهذا بعيد جدا وقيل اللام متعلق بمحذوف تقديره فاشكر ليغفر لك الله او فاستغفر ليغفر لك الله كذا قال محمد ابن جرير حيث قال هو راجع الى قوله تعالى اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ اى قوله وَاسْتَغْفِرْهُ ليغفر لك الله مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْۢبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ اى جميع ما فرط منك قديما فى الجاهلية قبل الرسالة وحديثا بعد الرسالة اى نزول السورة مما يصح ان يعاتب عليه هذا لا يستلزم ارتكاب المعصية قال حسنات الابرار سيات المقربين وقال سفيان الثورى ما تقدم يعنى ما عملت فى الجاهلية وما تاخر كل شئ لم يعمله يذكر مثل ذلك على طريق التاكيد كما يقال اعط لمن راه ومن لم يره وضرب من لقيه ومن لم يلقه وقال عطاء الخراسانى ما تقدم من ذنبك يعنى ذنب ابويك آدم وحواء ببركتك وما تاخر ذنوب امتك بدعوتك

وَيُتِمَّ نِعْمَتَهٗ عَلَيْكَ وعد باتمام النعمة واكمال الدين واظهار كلمة الاسلام وهدم منار الجاهلية

بحيث يحجوا ويعتمروا مطمئنين لا يخالطهم احد من المشركين الذى ذكر انجازها فى سورة المائدة بقوله تعالى اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وتمام النعمة هذا مسبب للفتح فتح مكة وصلح الحديبية۔

وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا فى تبليغ الرسالة واقامة مراسم الملك والنبوة والرياسة۔ قيل معنى يهديك يهدى بك وقيل معنى يهديك يثبتك عليه او المعنى ليجتمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى كمال الدين بحيث لا يجوز نسخه بعد ذلك۔

وَّيَنْصُرَكَ اللّٰهُ فان قيل ينصرك الله معطوف على يغفر وهو مترتب على الفتح اما لكونه مسببا عن جهاد الكفار وبذل الوسع۔ واما لكونه سببا للشكر والاستغفار المقدرين فلا بد ان يكون النصر ايضا مترتبا على الفتح وليس كذلك بل هو سبب للفتح سابق عليه قلنا ان كان المراد بالفتح صلح الحديبية فالصلح امتثال لامر الله تعالى سبب للنصر الذى هو سبب للفتح وان كان المراد منه فتح مكة فالآية وعد بالفتح والوعد سبب للنصر السابق على الفتح كما لا يخفى۔

نَصْرًا عَزِيْزًا يعنى معززا بالمنصور فوصفه بوصفه مبالغة او المعنى نصرا فيه عز ومنعة روى الشيخان فى الصحيحين والترمذى والحاكم عن انس قال قال نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مبينا الى آخر الآية مرجعه من الحديبية واصحابه مخالطوا الحزن والكآبة۔ فقال عليه السلام نزلت علىّ آية هى احب الىّ من الدنيا فلما تلى نبى الله صلى الله عليه وسلم قال رجل من القوم هنيئا مريا رسول الله قد بين الله لك ماذا يفعل بنا فنزلت هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ الى قوله فوزا عظيما والمراد بالسكينة الثبات والطمانية على امتثال امر الله تعالى من صلح الحديبية فِيْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ حتى شبوا حيث تعلق النفوس وتدحض الاقدام حين جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية حمية الجاهلية لِيَزْدَادُوْٓا اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ متعلق بانزل۔ قال الضحاك يقينا مع يقينهم يعنى برسوخ العقيدة واطمينان النفس عليها وقال الكلبى هذا فى امر الحديبية حين صدق الله رسوله الرويا بالحق قال ابن عباس بعث الله رسوله بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدقوه زادهم الصلوة ثم الزكوة ثم الصوم ثم الحج ثم الجهاد ثم اكمل لهم دينهم فكلما امروا بشئ فصدقوه ازداد وا تصديقا الى تصديقهم وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يعنى ليس الامر بالصلح بالحديبية لضعف بالمسلمين بل لما يقتضيه علمه تعالى وحكمته وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا قولا

لِيَدْخُلَ مع ما عطف عليه من قوله تعالى وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ متعلق بقوله تعالى لِيَزْدَادُوا او بدل اشتمال من قوله لِيَزْدَادُوا او معطوف عليه بحذف العاطف متعلق بقوله تعالى اَنْزَلَ او بدل اشتمال من قوله تعالى لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ متعلق بقوله تعالى فَتَحْنَا وجملة هُوَ الَّذِيْ اَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ معترضة بينهما - وَكَانَ ذٰلِكَ الادخال والتكفير عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزًا عَظِيْمًا لانه منتهى ما يطلب من جلب نفع او دفع ضرر وعِنْدَ اللّٰهِ حال من الفوز والجملة معترضة وَّيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ عطف على يدخل داخل فى علة انزال السكينة من حيث ان المنافقين والكفار غاظوا المؤمنين وطعنوا فى دينهم حين امتثلوا امر الله سبحانه فى الصلح وغيره ذلك وظنوا ظن السوء وكان ذلك سببا لتعذيبهم وان كان قوله ليدخل متعلقا بفتحنا فالامر ظاهر وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ الظَّآنِّيْنَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ يعنى ظانين ان الله لا ينصر رسوله المؤمنين ولا يرجع النبى عليه السلام الى المدينة سالما او ان له تعالى شريكا فالمفعول لان محذوف وقوله ظن السوء اى ظن الامر السوء منصوب على المصدرية والسوء عبارة عن رداءة الشئ وفساده يقال فعل سوء اى مسخوط فاسد عَلَيْهِمْ دَآئِرَةُ السَّوْءِ جملة دعائية يعنى يجعل الله عليهم دائرة الهلاك والعذاب لا يخطاهم او دائرة ما يظنون ويتربصون بالمؤمنين وقرأ ابن كثير وابو عمرو السوء بالضم وهما لغتان غير ان المفتوح غلب فى ان يضاف اليه ما يراد ذمه والمضموم جرى مجرى الشر وكلاهما فى الاصل مصدران - وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَاَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ عطف لما استحقوه فى الاخرة على ما استوجبوه فى الدنيا وَسَآءَتْ مَصِيْرًا جهنم وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فيدفع كيد من عادى بتبية المؤمنين بما شاء منه وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا غالبا فلا يرد باسه عن الكافرين حَكِيْمًا فيما دبر إِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ يا محمد شَاهِدًا على امتك حال مقدرة وَّمُبَشِّرًا للمطيعين بالجنة وَّنَذِيْرًا للعصاة بالنار لِّتُؤْمِنُوْا قرأ ابن كثير وابو عمرو بالياء على الغيبة وكذا الافعال الثلثة المعطوفة عليه والضمير عائدة الى الناس اجمعين وقرأ الباقون الافعال الاربعة بالتاء على الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والامة والخطاب بالجمع بعد الخطاب بالافراد شبه بالالتفات بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتُعَزِّرُوْهُ اى تعزروه وَتُوَقِّرُوْهُ اى تعظموه وَتُسَبِّحُوْهُ اى تنزهوه عما لا يليق بشانه او اتصلوا له والضمائر المنصوبة راجعة الى الله سبحانه ومعنى تعزروه دينه ورسوله قلت ويجوز ان يكون معناه ان تنسبوا القوة اليه دون غيره وتقولوا لا حول ولا قوة الا بالله وقال البغوى ضمير تعزروه وتوقروه راجعان الى رسوله و

ضمير تسبحوا الى الله تعالى واستبعده الزمخشري لكونه مستلزما لانتشار الضمائر قلنا لا باس به عند قيام القرينة وعدم اللبس بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ○ منصوبان على الظرفية لتسبحوه يعني تصلوا غدوا وعشيا او تنزهوه دائما۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ يا محمد بالحديبية على ان لا يفروا بل يقاتلوا حتى يظفروا او يموتوا اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ لانه هو المقصود ببيعة النبي صلى الله عليه يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ حال او استيناف على سبيل الاستعارة التخييلية تيم بالمعنى المشاكلة فانه اذا كان الله مبايعا واشتهر المبايعة بصفقة اليد وقد كانوا ياخذون بيد رسول الله صلى الله عليه ويبايعونه فتخيل اليد لتاكيد المشاكلة في المبايعة وقال ابن عباس يد الله بالوفا لما وعدهم بالخير فوق ايديهم قلت يد الله على تاويل ابن عباس صفة من صفات الله تعالى لا يدرك كيفها ولا يجوز تخييلها بالجارحة وقال الكلبي نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة فصله غزوة الحديبية وبيعة الرضوان وسبب ذلك على ما رواه عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد وقتادة والبيهقي عن مجاهد ايضا وابن جرير عن ابن يزيد ومحمد بن عمرو عن شيوخه قالوا راى رسول الله صلى الله عليه انه دخل مكة هو واصحابه آمنين محلقين رؤسهم ومقصرين وانه دخل البيت واخذ مفتاحه وعرف مع المعرفين وكان ذلك الرويا بالمدينة قبل خروجه الى الحديبية كذا قال البغوي ومحمد بن يوسف الصالحي في سبيل الرشاد وفي بعض الروايات عن مجاهد انه راى النبي صلى الله عليه وهو بالحديبية والصحيح هو الاول قال ابن سعد ومحمد بن عمرو غيرهما استنفر رسول الله صلى الله عليه العرب ومن حوله من اهل البوادي من الاعراب ليخرجوا معه وهو يخشى من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدوه عن البيت فابطأ عليه كثير من الاعراب وروى احمد والبخاري وعبد بن حميد وابو داؤد والنسائي وغيرهم عن الزهري وابن اسحق عن الزهري عن عروة عن مسور بن مخرمة ومروان بن الحكم ان رسول الله صلى الله عليه دخل بيته فاغتسل ولبس ثوبين من نسج صحار وركب ناقته القصوى من عند بابه وخرج بام سلمة معه ام منيع اسماء بنت عمرو وام عمارة الاشهلية وخرج معه المهاجرون والانصار ومن لحق به من العرب لا يشكون بالفتح للرويا المذكور وليس معهم سلاح الا السيوف في القرب وساق الهدي فسار رسول الله صلى الله عليه يوم الاثنين لهلال ذي القعدة يعني سنة ست حتى نزل ذا الحليفة فصلى الظهر ثم دعا بالبدن وهي سبعون فجللت ثم اشعر منها عدة وهن موجهات الى القبلة في الشق

الا يمن ثم امر ناجية بن جندب فاشعر ما بقي وقلدهن نعلا نعلا واشعر المسلمون بدنهم وقلدوها وكان معهم مائتا فرس وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بشير بن سفيان عينا له وقدم عباد بن بشير طليعة في عشرين فارسا ويقال جعل امير هم سعد بن زيد الاشهلي ثم صلى ركعتين وركب من باب المسجد بذي الحليفة فلما انبعث راحلة مستقبلة القبلة احرم بالعمرة ليامن الناس حربه وليعلم الناس انه انما خرج زائرا بهذا البيت.

ولبى لبيك الخ واحرم غالب اصحابه وام المؤمنين ام سلمة باحرامه ومنهم من لم يحرم الا بالجحفة وسلك طريق البيداء ومر فيما بين مكة والمدينة بالاعراب من بني بكر ومزينة وجهينة فاستنفرهم فتثاقلوا باموالهم وقالوا فيما بينهم يريد محمد يغزو ابنا الى قوم معد من الكراع والسلاح وانما محمد واصحابه اكلة جزور لن يرجع محمد واصحابه من سفرهم هذا ابدا - قوم لا سلاح معهم ولا عدد ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ناجية بن جندب مع فتيان من اسلم ومعهم هدايا المسلمين ووقع في تلك المسير ما صاد قتادة حمار الوحش وكان غير محرم وما اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء وقد مر حديثه في سورة المائدة ولما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الجحفة امر بشجرة فقمت تحتها فخطب الناس - فقال اني كائن لكم فرطا وقد تركت فيكم ما ان اخذتم به لن تضلوا كتاب الله وسنة نبيه ولما بلغ المشركين خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمعوا وتشاوروا ايريد محمد ان يدخلها علينا في جنوده عنوة افتسمع العرب انه دخل علينا عنوة وبيننا وبينه من الحرب ما بيننا والله لا كان هذا ثم قدموا خالد بن الوليد على ما بني فارس الى كراع الغميم واستنفر من الاحابيش احلبت ثقيف معهم وخرجوا الى بلدح وغرب بها القباب والابنية ومعهم النساء والصبيان فعسكروا هنا واجمعوا على منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخول مكة ومحاربته ووضعوا لعيون على الجبال وهم عشرانفس يوحي بعضهم الى بعض بالصوت فعل محمد كذا وكذا حتى ينتهي الى قريش بلدح ورجع بشر بن سفيان الذي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم عينا له من مكة فلقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بغدير الاشطاط وراء عسفان فقال يا رسول الله هذا قريش سمعوا بمسيرك فخرجوا معهم عوذ المطافيل قد لبسوا جلد النمور وقد نزلوا بذي طوى يعاهدون الله لا يدخلها عليهم ابدا - وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قدموها الى كراع الغميم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح قريش لقد اكلتهم الحرب ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر

العرب فان هم اصابونی کان ذلک الذی اراد وا ان اظهر فی الله تعالی علیهم دخلوا وافرین وان لم یفعلوا قاتلوا وفیهم قوة فما تظن قریش فوالله لا زال اجاهدهم علی الذی بعثنی الله به حتی یظهره الله او تنفرد هذه السالفة ثم قام رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المسلمین فحمد الله واثنی علیه بما هو اهله ثم قال اما بعد ایها المشیر المسلمین اشیروا علی ترون ان امیل علی ذراری هؤلاء الذین عانوهم فنصیبهم فان قعدوا قعدوا موتورین وان ابونا تکن عنقا قد قطعه الله یعنی اهلک الله جماعة منهم ام ترون انا نوم البیت فمن صدنا عنه قاتلناه فقال ابوبکر یا رسول الله خرجت عامدا لهذا البیت لا تریدن قتال احد ولا حربا فتوجه له فمن صدنا عنه قاتلناه ووافقه علی ذلک اسید بن حضیر وروی ابن ابی شیبة ان المقداد بن الاسود قال بعد کلام ابی بکر والله یا رسول الله لا نقول لک کما قالت بنو اسرائیل لنبیها اِذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّکَ فَقَاتِلَا اِنَّا هٰهُنَا قَاعِدُوْنَ ولکن اذهب انت وربک فقاتلا انا معکم مقاتلون فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فسیروا علی اسم الله ودونا خالد بن الولید فی خیله حتی نظر الی رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه فصف خیله فیما بین رسول الله صلی الله علیه وسلم وبین القبلة فامر رسول الله صلی الله علیه وسلم عباد بن بشر فتقدم فی خیله فقام بازائه فصف اصحابه حانت صلوة الظهر فاذن بلال واقام فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم باصحابه فقال خالد بن الولید قد کانوا علی غرة لو حملنا علیهم اصبنا منهم ولکن یاتی الساعة صلوة الاخری هی احب الیهم من انفسهم وابنائهم فنزل جبرئیل علیه السلام بین الظهر والعصر بقوله تعالی وَاِذَا کُنْتَ فِیْهِمْ فَاَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلٰوةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ الآیة فحانت صلوة العصر فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الخوف وقد مر شرحها فی سورة النساء روی البزار بسند رجاله ثقات عن ابی سعید الخدری ومحمد بن عمر عن شیوخه قالوا لما امسی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اسلکوا ذات الیمین بین ظهور الحمض فان خالد بن ولید فی الغمیم فی خیل بقریش طلیعة کره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یلقاه وکان بهم رحیما قال ایکم یعرف ثنیة ذات الحنظل فقال بریدة بن الحصیب انا وروی مسلم عن جابر وابو نعیم عن ابی سعید قال ابو سعید خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الحدیبیة حتی اذا کنا بعسفان سرنا فی آخر اللیل حتی اقبلنا علی عقبة ذات الحنظل قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل هذه الثنیة اللیلة کمثل باب الذی قال الله تعالی لبنی اسرائیل اُدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا یَّغْفِرْ لَکُمْ خَطٰیٰکُمْ لا یجوز هذه الثنیة اللیلة احدا الا غفر له قالوا یا رسول الله نخشی ان تری قریش ذرارینا فقال لن یروکم فلما اصبحنا صلی بنا صلوة الصبح ثم قال الذی نفسی بیده لقد غفر الراکب اجمعین الا رویلبا واحدا علی جمل احمر فاذا الرجل

من بنی ضمرة قال جابر قلنا له تعال نستغفر لك رسول الله صلی الله علیه فقال والله لان اجد ضالتی احب الی من ان یستغفر لی صاحبکم فبینا هو فی حمال سراو ع اذ زلقت به بغلته فتردی فمات فما علم حتی اکلته السباع قال مسور بن مخرمة ومروان فلما نار رسول الله صلی الله علیه من الحدیبیة و قعت بیده راحلته فقال الناس حل حل فابت ان تبعث والحت فقال المسلمون خلأت القصوی فقال رسول الله صلی الله علیه ما خلأت القصوی وما ذاك لها بعادة ولکن حبسها حابس الفیل عن مکة ثم قال والذی نفس محمد بیده لا یسألون قریش الیوم خطة فیها تعظیم حرمات الله تعالی الا اعطیتهم ایاها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتی نزل اقصی الحدیبیة علی ثمد من ثماد الحدیبیة ظنون قلیل الماء یتربضه الناس تربضا فلم یلبث الناس حتی نزحوه و شکی الناس الی رسول الله صلی الله علیه قلة الماء فانتزع سهما من کنانته فامر به فغرز فی الثمد بالرواء حتی صدروا بعطن قال المسور فانهم لیقترفون بآنیتهم جلوسا علی شفیر البیر والذی نزل بالسهم ناجیة بن جندب سابق بُدن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال محمد بن عمر حدثنی الهیثم عن عطاء بن ابی مروان عن ابیه قال حدثنی اربعة عشر رجلا من اسلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه انه ناجیة بن عجم وکان ناجیة یقول دعانی رسول الله صلی الله علیه حتی شکی الیه قلة الماء فاخرج سهما من کنانته ودفعه الیه ودعا لو من ماء البیر فجئته به فتوضأ بمضمض فاه ثم مج فی الدلو والناس فی حر شدید وانما هی بیر واحدة قد سبق المشرکون الی بدر فغلبوا علی میاهها فقال انزل الدلو فصبها فی البیر واثرها بالسهم ففعلت فوالذی بعثه بالحق ما کدت اخرج حتی تعهدنی وفارت کما تفور القدر حتی طمت واستوت بشفیرها یغترفون من جانبها وروی احمد و البخاری وغیرهما عن البراء ومسلم عن سلمة بن الاکوع وابو نعیم عن ابن عباس والبیهقی عن عروة نحوها قصة صب الدلو ولیس فیه ذکر السهم وروی البخاری عن جابر ومسلم عن سلمة بن الاکوع قال عطش الناس یوم الحدیبیة ورسول الله صلی الله علیه وسلم بین یدیه رکوة قالوا یا رسول الله لیس عندنا ماء نتوضأ به ولا نشرب الا فی رکوتك فافرغنا فی قدح ووضع رسول الله صلی الله علیه یدیه فی القدح فجعل الماء یفور بین اصابعه کامثال العیون فشربنا وتوضأنا قیل لجابر کم کنتم یومئذ فقال لو کنا مائة الف کفانا کنا خمس عشرة مائة ولما اطمأن رسول الله صلی الله علیه وسلم بالحدیبیة جاء بدیل بن ورقاء واسلم بعد ذلك فی رجال من خزاعة منهم عمرو بن سالم وحراس بن امیة وخارجة بن کوز ویزید بن امیة وکانت عیبة

نحو رسول الله صلی الله علیه وسلم بتهامة منهم المسلم ومنهم الوادع لا يخفون عنه بتهامة شيأ فلما قدموا اسلموا على
فقال بديل بن ورقا جئناك من عند قومك كعب بن لوى وعامر بن لوى قد استنفروا لك الاحابيش ومن
اطاعوهم قد نزلوا اعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل للنساء والصبيان يقسمون بالله لا يخلون
بينك وبين البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا ما جئنا لقتال احدا نما جئنا لنطوف بهذا البيت فمن
صدنا عنه قاتلناه وان قريشا قد اضرت بهم الحرب نهكتهم فان شاؤا ماددناهم مدة يأمنون فيها ويخلون
فيما بيننا وبين الناس والناس اكثر منهم فان اصابوني فذلك الذي ارادوا وان ظهرامري على الناس
كانوا بين ان يدخلوا فيما يدخل فيه الناس او يقاتلوا وقد جموا وان هم ابوا فوالله لاجهدن على امري فذا
حتى تنفرد سالفتي او لينفذن الله امره قال بديل سابلغهم ما تقول فاتى قريشا وقال انا قد جئنا من
عند محمد تخبركم عنه قال عكرمة بن ابي جهل والحكم بن العاص واسلما بعد ذلك ما لنا حاجة ان تخبرنا عنه
ولكن اخبروه عنا انه لا يدخلها عامه هذا ابدا حتى لا يبقى رجل واشار عليهم عروة بن مسعود الثقفي
بعد ذلك بان يسمعوا كلام بديل فان اعجبهم قبلوه والا تركوه فقال صفوان بن امية والحارث بن هشام
واسلما بعد ذلك هات ما سمعته فحدثه بما قال النبي صلى الله عليه وسلم - فقال عروة بن مسعود الثقفي اي قوم
السنتم بالولد قالوا بلى قال لست بالولد قالوا بلى - وكان عروة لسبعة بيت عبد الشمس القرشية قال
فهل تتهمونني قالوا لا - قال السنتم تعلمون اني استنفرت اهل عكاظ فلما بلحوا على جئتكم باهلي وولدي و
من اطاعني قالوا بلى قال فان هذا الرجل قد عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها ودعوني آته فاتاه فجعل النبي
صلى الله عليه وسلم يكلم نحوا من قوله لبديل فقال عروة يا محمد ارايت ان استاصلت قومك فهل سمعت باحد
من العرب اجتاح اصله قبلك وان يكن الاخرى فاني والله لارى وجوها او باشا من الناس في رواية اشوابا
من الناس خليقا ان يفروا ويدعوك فقال له ابو بكر الصديق امصص بظر اللات انحن نفر منه وندعه
قال من ذا قالوا ابو بكر فقال اما والذي نفسي بيده لولا يد كانت لك عندي لم اجزك بها لاجبتك وكان عروة قد
استعان في حمل دية فاعانه الرجل بفريضتين والثلث واعانه ابو بكر بعشر فرائض فكان هذا يد ابي بكر
عند عروة قال فجعل عروة يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فلما كلمه اخذ بلحيته والمغيرة بن شعبة قائم على راس
النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر كلما اهوى عروة يده الى لحية النبي صلى الله عليه وسلم
ضرب يده بنعل السيف وقال اخر يدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا ينبغي لمشرك ان يمسه

فرفع عروة راسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال يا غدر والله ما غسلت عنك غدرتك بعكاظ الا امس لقد اورثتنا العداوة من ثقيف الى آخر الدهر - وكان مغيرة صحبت قوما في الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم ثم جاء فاسلم فقال النبي صلى الله عليه اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه في شئ ثم ان عروة جعل يرمق اصحاب النبي صلى الله عليه بعينيه فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فدلك بها وجهه وجلده واذا امر ابتدروا امره واذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلم اخفضوا اصواتهم عنده وما يحادون النظر اليه تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه فقال اي القوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رايت ملكا قط تعظم اصحابه ما يعظم اصحاب محمد محمدا - والله ما تنخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم يدلك بها وجهه وجلده واذا امرهم ابتدروا امره واذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلم اخفضوا اصواتهم عنده وما يحادون النظر اليه تعظيما له وانه قد عرض عليكم خطة رشد فاقبلوها فقالت قريش لا - ولكن ترده عامنا هذا ويرجع الى قابل فقال ما اراكم الا ستصيبكم قارعة فانصرف هو ومن تبعه الى الطائف فقام الحليس بن علقمة وكان يومئذ سيد الاحابيش فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راى رسول الله صلى الله عليه قال هذا من قوم يعظمون الهدى فابعثوا بالهدى في وجهه حتى يراها فلما راى الهدايا يسيل عليها من عرض الوادي في قلائدها قد اكل اوبارها من طول الحبس رجع الى قريش ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه اعظاما لما راى فقال يا معشر قريش الى قد رايت ما لا يحل صد الهدى في قلائده قد اكل اوتاره من طول الحبس عن محله فقالوا اجلس فانما انت رجل اعرابي لا علم لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر قريش والله ما على هذا حالفناكم ولا على هذا عاقدناكم ان تصدوا عن بيت الله من جاء معظما والذي نفس الحليس بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له او ليفرن الاحابيش نفرة رجل واحد - فقالوا له مه كف عنا يا حليس حتى ناخذ لانفسنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص دعوني آته فقالوا اته فلما اشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه هذا مكرز وهو رجل غادر وفاجر فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه كلمه بنحو ما كلم بديلا وعروة فرجع الى اصحابه فاخبرهم بما رد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال محمد بن اسحاق و محمد بن عمرو غيرهما بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى قريش خراش بن امية على جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له الثعلب ليبلغ عنا شرافهم بما جاء لهم فعقر عكرمة بن ابي جهل الجمل

فی حاجتك وحاجة رسولك فضرب باحدی یدیه علی الاخری فقال هذا ید عثمان وکانت ید رسول الله صلی الله علیه وسلم لعثمان خیرا من ایدیهم لانفسهم وبعث قریش سهیل بن عمرو وحویطب بن العزی واسلم ومکرز بن حفص الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال سهیل ان الذی کان من حبس اصحابك وما کان من قتال من قاتلك لم یکن من رای ذوی راینا کنا له کارهین حتی بلغنا ولم نعلم به وکان من سفهائنا فابعث الینا باصحابنا الذین اسرت اول مرة والذین اسرت اخر مرة والذی ذکر من قتل عثمان ومن معه ظهرانه کان باطلا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی غیر مرسلهم حتی ترسلوا اصحابی فقالوا انفصتا فبعث سهیل ومن معه الی قریش بالشتیهم بن عبد مناف التیمی فبعثوا من کان عندهم وهم عثمان والعشرة معه وارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم اصحابهم الذین اسرهم المسلمون وفی الصحیحین عن سهیل بن حنیف وعند البخاری فی اصحاب السنن عن مروان بن الحکم ان عثمن لما قدم من مکة هو ومعه رجع سهیل بن عمرو وحویطب ومکرز الی قریش فاخبروهم بما راوا من سرعة اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی البیعة وتشمیرهم الی الحرب اشتد علیهم فقال اهل الرای منهم لیس خیر من ان تصالح محمدا علی ان ینصرف عنا عامة هذا ولا یخلص من البیت حتی یسمع من یسمع بمسیرة من العرب انا قد صددناه ویرجع قابلا فیقیم ثلثا بالحرم هدیه وینصرف فاجمعوا علی ذلك وقالوا لسهیل ایت محمدا فصالحه ولیکن فی صلحك ان لا یدخل علینا عنوة فاتی سهیل رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال علیه السلام اراد القوم الصلح حین بعثوا هذا وفی لفظ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم سهل امرکم فجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم متربعا وقام عباد بن بشر وسلمة واسلم وهما مقنعان فی الحدید فبرك سهیل علی رکبتیه فکلم رسول الله صلی الله علیه وسلم واطال الکلام وتراجعوا وارتفعت الاصوات وانخفضت وقال عباد بن بشر لسهیل اخفض من صوتك عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فجری القول حتی وقع الصلح فقال سهیل هات اکتب بیننا وبینك کتابا فدعا رسول الله صلی الله علیه وسلم علیا کرم الله وجهه کما فی حدیث البراء عن البخاری والحاکم عن عبد الله بن مغفل انه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اکتب بسم الله الرحمن الرحیم فقال لسهیل اما الرحمن الرحیم فوالله لا ادری ما هو ولکن اکتب باسمك اللهم کما کنت تکتب فقال المسلمون والله لا نکتبها فقال النبی صلی الله علیه وسلم اکتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما قاضی علیه محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال سهیل والله لو کنا نعلم انك رسول الله ما صددناك عن البیت ولا قاتلناك اکتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لعلی امحه

فقال علیؓ ما انا بالذی امحاه وذکر محمد بن عمران اسید بن حضیر وسعد بن عبادة اخذ بید علیؓ ان لا یکتب الا محمد رسول الله والا فالسیف بیننا وبینهم وارتفعت الاصوات فقال النبی صلعم ارنیه فاراه ایاه فمحاه رسول الله صلعم بیده وقال اکتب محمد بن عبد الله ووقع فی بعض طرق حدیث البراء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخذ الکتاب ولیس یحسن یکتب فکتب هذا ما قاضی محمد بن عبد الله وسهیل بن عمرو واصلحا علی وضع الحرب عن الناس عشر سنین یامن فیه الناس ویکف بعضهم عن بعض فقال رسول الله صلعم لسهیل علی ان تخلوا بیننا وبین البیت فنطوف فقال سهیل لا والله ولکن لک من العام المقبل فکتب فقال سهیل علی ان لا یاتیک منا احد بغیر اذن ولیه وان کان علی دینک الا رددته الینا - فقال المسلمون سبحان الله ایکتب هذا کیف یرد الی المشرکین وقد جاء مسلما فقال رسول الله صلعم نعم انه من ذهب منا الیهم فابعده الله ومن جاء منهم الینا فیجعل الله فرجا قال البراء صالح علی ثلثة اشیاء علی انه من اتاه من المشرکین رده الیهم ومن اتاهم من المسلمین لم یردوه الیه وعلی ان یدخلها من قابل ویقیم بها ثلثة ایام ولا یدخلها الا بجلبان السلاح والسیف والقوس ونحوه ووقع الصلح علی ان بینهم وبین رسول الله صلی الله علیه وسلم عیبة مکفوفة وانه لا اسلال ولا اغلال وانه من احب دخل فی عقد محمد وعهده دخل فیه ومن احب دخل فی عقد قریش وعهدهم دخل فیه فتواثبت خزاعة وقال نحن فی عقد محمد وعهده وتواثبت بنو بکر وقالوا نحن فی عقد قریش وعهدهم ولما تقرر الصلح ولم یبق الا الکتاب وثب عمر بن الخطابؓ الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله الست نبی الله حقا قال بلی قال السنا علی الحق وهم علی الباطل قال بلی قال الیس قتلانا فی الجنة وقتلاهم فی النار قال بلی قال علام نعطی الدنیة فی دیننا ونرجع ولم یحکم الله بیننا وبینهم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی عبد الله ورسوله ولست اعصیه ولن یضیعنی وهو ناصری قال اولیس کنت تحدثنا انا ناتی البیت فنطوف حقا قال بلی فاخبرتک انک ناتیه العام قال لا قال فانک اتیه ومطوف به فذهب عمر الی ابی بکر مغضبا ولم یصبر فقال یا ابا بکر الیس هذا نبی الله حقا قال بلی قال السنا علی الحق وهم علی الباطل قال بلی قال الیس قتلانا فی الجنة وقتلاهم فی النار قال بلی قال فعلام نعطی الدنیة فی دیننا ونرجع ولم یحکم الله بیننا وبینهم قال ایها الرجل انه رسول الله ولیس یعصی ربه وهو ناصره فاستمسک بغرزه حتی تموت فوالله انه لعلی الحق فی لفظ فانه رسول الله فقال عمر وانا اشهد انه رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اولیس کان یحدثنا انه سیاتی البیت ویطوف به قال بلی افاخبرک انک تاتیه العام قال لا قال فانک اتیه وتطوف به فلقی عمر من هذه الشروط امرا عظیما وقال

کما فی الصحیح واللہ ما شککت منذ اسلمت الا یومئذ وجعل یردد علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام فقال ابو عبیدۃ بن الجراح الا تسمع یا ابن الخطاب تقول بالقول نعوذ باللہ من الشیطان قال عمر فجعلت اتعوذ باللہ من الشیطان - روی ابن اسحٰق وابن عمرو الاسلمی قال عمر فما زلت اتصدق واصوم واعتق من الذی صنعت یومئذ وروی احمد والنسائی والحاکم فی حدیث عبد اللہ بن مغفل ذکر نحو ما تقدم قال فبینا نحن کذلک اذ خرج علینا ثلثون شابا علیہم السلاح فثاروا الی وجوہنا فدعا علیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ فاخذ اللہ باسماعہم ولفظ الحاکم بابصارہم فقمنا الیہم فاخذناہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ ہل جئتم فی عہد احد وہل جعل لکم احد اما فقالوا لا فخلی سبیلہم فانزل اللہ تعالی وہو الذی کف ایدیہم عنکم و روی احمد ومسلم وابن ابی شیبۃ عن انس ہبط علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ ثمانون رجلا من اہل مکۃ فی السلاح من قبل جبل التنعیم یریدون غرۃ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ فدعا علیہم فاخذوا فعفا عنہم وفی حدیث الزہری عن مروان ومسور وروی مسلم واحمد وعبد بن حمید عن سلمۃ بن الاکوع قال لما سمعت قتل ابن زنیم اخترطت سیفی علی اربعۃ رقود من المشرکین فاخذت سلاحہم وجئت بہم اسوقہم الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہو الذی کف ایدیہم عنکم الآیۃ فبینما الناس - کذلک اذا ابو جندل بن سہیل ابن عمرو یرسف فی قیودہ قد خرج من اسفل حتی رمی نفسہ بین اظہر المسلمین وکان ابوہ سہیل قد اوثقہ فی الحدید و سجنہ فقام الیہ المسلمون یرحبونہ ویہنونہ فلما رای ابو سہیل قام الیہ فضرب وجہہ بقصن شوک واخذ بتلبیبہ ثم قال یا محمد ہذا اول ما اقاضیک علیہ ان تردہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ انا لم نقض الکتاب بعد قال فواللہ اذا لا اصالحک علی شیء ابدا قال فاجزہ لی قال ما انا بمجیزہ قال بلی فافعل قال ما انا بفاعل فقال مکرز وحویطب قد اجزناہ لک فاخذاہ وادخلا فسطاطا واجاراہ وکف عنہ ابوہ - فقال ابو جندل معاشر المسلمین اردد الی المشرکین وقد جئت مسلما الا ترون ما قد لقیت وکان قد عذب عذابا شدیدا فرفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ صوتہ ابا جندل اصبر واحتسب فان اللہ تعالی جاعل لک ولمن معک من المستضعفین فرجا ومخرجا انا قد عقدنا مع القوم صلحا واعطیناہم واعطونا علی ذلک عہدا واناا لا نغدر فمشی عمر بن الخطاب الی جنب ابی جندل فقال لہ اصبر واحتسب فانما ہم المشرکون وانما دم احدہم دم کلب وجعل عمر یدنی قائم السیف منہ قال عمر رجوت ان یاخذ السیف فیضرب بہ اباہ قال فضن الرجل بابیہ وقد کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ فرحوا وہم لا یشکون فی الفتح لرویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ فلما راوا ما رأوا من

الصلح والرجوع دخل الناس من ذلك غم عظيم حتى كادوا يهلكون فرادهم امر ابي جندل ونفذت القضية شهد
على الصلح رجال من المسلمين ورجال من المشركين وابو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن سهيل بن
عمرو وسعد بن ابي وقاص ومحمود بن سلمة وعلي بن ابي طالب كرم الله وجهه ومكرز بن حفص وهو مشرك
فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا فانحروا ثم احلقوه فوالله ما قام رجل منهم
حتى قال ذلك ثلث مرات فاشتد ذلك عليه فدخل على ام سلمة فقال هلك المسلمون امرتهم ان ينحروا و
يحلقوا فلم يفعلوا فقالت يا رسول الله لا تلمهم فانهم قد دخلهم امر عظيم مما ادخلت على نفسك من المشقة
في امر الصلح ورجوعهم بغير فتح يا نبي الله اخرج ولا تكلم احدا كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك
فخرج فلم يكلم احدا حتى نحر بدنه ودعا حالقه فحلقه فلما راوا ذلك قاموا فنحروا
فجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا قال ابن عمر وابن عباس حلق رجال يوم الحديبية وقصر
آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين قال يرحم الله المحلقين قالوا يا
رسول الله والمقصرين قال والمقصرون قالوا يا رسول الله ما بال المحلقين ظاهرت لهم الترحم قال لانهم
لم يشكوا قال ابن عمر وذلك انه تربص قوم وقالوا لعلنا نطوف بالبيت واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية
تسعة عشر يوما ويقال عشرين ليلة ذكره محمد بن عمر وفي ايام المقام بالحديبية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكعب بن عجرة لاذى الهوام تتساقط على وجهك وهم محصورون قبل الصلح ايوذيك هوام راسك قال نعم وامره
بالحلق والفدية من صيام او صدقة او نسك ونزل حينئذ قوله تعالى وَاَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ فَاِنْ اُحْصِرْتُمْ فَمَا
اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ الآية من سورة البقرة وقد ذكرهناك مسائل للاحصار والحلق بعذر وما يتعلق به روى مسلم
عن سلمة بن الاكوع والبيهقي عن ابن عباس والبزاز والطبراني والبيهقي عن ابي حبيش ومحمد بن عمر عن شيوخه
انه لما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية نزل بمر الظهران ثم نزل بعسفان فارسلوا من الزاد فشكى
الناس الجوع وقالوا ننحر يا رسول الله الحمر فاذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله لا تفعل
فان يكن في الناس بقية ظهر كان امثل كيف بنا اذا نحن لقينا العدو غدا جياعا رجالا لكن ان رايت ان تدعو الناس
ببقايا ازوادهم ثم تدعو فيها بالبركة فان الله سيبلغنا بدعوتك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببقايا ازوادهم
وبسط نطعا وكان اعلاهم من جاء بصاع من تمر فاجتمع زاد القوم على النطع قال مسلمة فتطاولت لاحزرهم
فحزرته كربضة العنز ونحن اربعة عشر مائة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بما شاء الله تعالى ان يدعوا

فاكلوا حتى شبعوا ثم حشوا اوعيتهم وبقي مثله فضحك رسول الله صلى الله عليه حتى بدت نواجذه وقال اشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله والله لا يلقى الله تعالى عبد مؤمن بهما الا حجب من النار قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن حتى بلغ بعصم الكوافر - فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج احداهما معاوية بن ابي سفيان و الاخرى صفوان بن امية قال فنهاهم ان يردوا النساء وامر برد الصداق روى احمد و البخاري و ابو داؤد و النسائي عن المسور بن مخرمة و البيهقي عن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه لما قدم المدينة من الحديبية اتاه ابو بصير عتبة بن اسيد حارية الثقفي حليف بني زهرة مسلما قد خلت من قومه فكتب الاخنس بن شريق الثقفي و ازهر بن عبد عوف الزهري الى رسول الله صلى الله عليه كتابا بعثهما و بعثا خنيسا بن جابر من بني عامر ابن لوى يذكران الصلح الذي بينهم وان يرد اليهم ابا بصير فقدم العامري ومعه مولى له يقال له كوثر بعد ابي بصير بثلثة ايام فامر رسول الله صلى الله عليه ابا بصير ان يرجع معهما وقال يا ابا بصير انا قد اعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصلح في ديننا الغدر ان الله جاعل لك ولمن معك من المسلمين فرجا و مخرجا حتى بلغا ذا الحليفة فصلى ابو بصير في مسجدها ركعتين صلوة المسافر ومعه زاد له من تمر يحمله ياكل ودعا العامري صاحبه ليا كل معه فنزلوا ياكلون التمر وعلى العامري سيفه و تحاثا و لفظ عروة فسل العامري سيفه ثم هزه فقال لاضربن بسيفي هذا في الاوس و الخزرج يوما الى الليل فقال ابو بصير اصارم سيفك هذا قال نعم قال ناولني انظر اليه ان شئت فناوله اياه فلما قبض عليه ضربه به حتى برد وخرج كوثر هاربا حتى اتى المدينة فدخل المسجد قال رسول الله صلى الله عليه مالك قال قتل الله صاحبي و اقلت منه ولم اكد انى مقتول فاستغاث برسول الله صلى الله عليه فامنه واقبل ابو بصير فاناخ بعير العامري و دخل متوحشا بسيفه فقال يا رسول قد وفيت ذمتك و ادى الله عنك و قد اسلمني بيد العدو و قد امتنعت بديني من ان افتن فقال رسول الله صلى الله عليه ويل امه مسعر حرب لو كان له احد وقدم بسلب العامري لرسول الله صلى الله عليه لخمسه فقال اني اذا لخمسة راوني لم اوف لهم بالذي عاهدتهم عليه ولكن شانك بسلب صاحبك واذهب حيث شئت و في الصحيح ان ابا بصير لما سمع قول رسول الله صلى الله عليه ويل امه مسعر حرب لو كان له احد عرف انه سيرده فخرج ابو بصير ومعه خمسة كانوا قد سمعوا مسلمين من مكة حين قدمه على رسول الله صلى الله عليه فلم يكن طلبهم احد حتى قدموا سيف البحر فاقام بسيف البحر بين العيص و ذي المروة من ارض جهينة على طريق عيرات قريش و بلغ المسلمين الذين قد حبسوا بمكة خبر

ابی بصیر فتسلموا الیہ قال محمد بن عمرو کان عمر بن الخطاب ھو کتب الیہم یقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ لابی بصیر ویل امہ مسعر حرب لو کان لہ رجال واخبرھم انہ بالساحل وانفلت ابوجندل بن سہیل الذی ردہ علیہ السلام الی المشرکین بالحدیبیۃ فخرج ھو وسبعون راکبا ممن اسلموا فلحقوا بابی بصیر فلما قدم ابوجندل علی ابی بصیر سلم لہ الامر لکونہ قرشیا وکان ابو جندل یؤمہم واجتمع الی ابی جندل حین سمع بقدومہ ناس من بنی غفار واسلم وجہینۃ وطوائف من الناس حتی بلغوا ثلثمائۃ مقاتل کما عند البیہقی عن ابن شہاب لا تمر بہم غیر لقریش الا اخذوھا وقتلوا من فیہا وضیقوا علی قریش فلا یظفرون باحد منہم الا قتلوہ فارسل قریش ابا سفیان الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ ان یبعث الی ابی بصیر ومن معہ وقالوا من خرج منا الیک فامسکہ فھو لک حلال من دمہ حرج انت فیہ فکتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ الی ابی بصیر وابی جندل یامرھما ان یقدما علیہ ویامر من معہما ممن اتبعھما من المسلمین ان یرجعوا الی بلادھم واھلیہم فلا یتعرضوا لاحد مر بہم من قریش وعیرانہا فقدم کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ علی ابی بصیر وھو یموت فجعل یقرأہ ومات وھو فی یدہ فدفنہ ابوجندل فی مکانہ وجعل قبرہ مسجدا وقدم ابوجندل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ ومعہ ناس من اصحابہ ورجع سائرھم الی اھلیہم فلما کان من امرھم علی الذین کانوا اشاروا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ ان یمنع اباجندل من ابیہ بعد القضیۃ ان طاعۃ اللہ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ خیر لہم فیما احبوا او کرھوا ھو المادخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ عام القضیۃ قال ھذا الذی وعدتکم ولما کان یوم الفتح اخذ المفتاح وقال لعمر بن الخطاب ھذا الذی قلت لکم - ولما کان فی حجۃ الوداع وقف بعرفۃ فقال ای عمر ھذا الذی قلت لکم قال ای رسول اللہ ما کان فتح اعظم من صلح الحدیبیۃ وکان ابو بکر یقول ما کان فتح فی الاسلام اعظم من صلح الحدیبیۃ ولکن الناس قصرت انظارھم عما کان بین رسول اللہ وبین ربہ والعباد یعجلون واللہ لا یعجل بعجلۃ العباد حتی تبلغ الامور ما اراد واللہ لقد رایت سہیل بن عمرو فی حجۃ الوداع قائما عند المنحر یقرب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ بدنہ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ ینحرھا بیدہ ودعا الحلاق فحلق راسہ فنظر الی سہیل یلتقط من شعرہ یضعہ علی عینہ واذکر امتنانہ ان یقر یوم الحدیبیۃ بان یکتب بسم اللہ الرحمن الرحیم فحمد اللہ سبحانہ ازھداہ للاسلام فَمَنْ نَّكَثَ ای نقض البیعۃ فَاِنَّمَا يَنْكُثُ عَلٰى نَفْسِهٖ ۚ ای لا یعود ضرر نکثہ الا علیہ وَمَنْ اَوْفٰى بِمَا عٰهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ ای ثبت علی البیعۃ قرأ حفص بضم الہاء تعظیما للجلالۃ والباقون بالکسر فَسَيُؤْتِيْهِ قرأ نافع وابن کثیر وابن عامر بالنون علی التکلم والباقون بالیاء علی لغیبۃ والضمیر

ع ۱ ۹

عايدا الى الله اَجْرًا عَظِيْمًا ○ يعنى الجنة ورضوان الله تعالى ورويه۔ سَيَقُوْلُ لَكَ الْمُخَلَّفُوْنَ
مِنَ الْاَعْرَابِ ابن عباس ومجاهد يعنى الاعراب بنى غفار ومزينة وجهينة والنخع واسلم وهم الذين ابطوا
من الخروج مع النبى صلى الله عليه وسلم حين استنفرهم اذ اراد المسير الى مكة عام الحديبية خوفا من قتال قريش زعما
منهم قلة عدد المسلمين وضعفهم فى عقيدتهم كما عرفى القضية رجع النبى صلى الله عليه وسلم سالما اعنى وامن التخلف و
وقالوا شَغَلَتْنَآ اَمْوَالُنَا وَاَهْلُوْنَا يعنى لم يكن لنا من يقوم باشغالهم فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ج الله تعالى على التخلف
فيه معجزة فان الله تعالى اخبر نبيه صلعم بما يقول له المخلفون بعده لك ثم كذبهم الله فى اعتذارهم فقال يَقُوْلُوْنَ
بِاَلْسِنَتِهِمْ مَّا لَيْسَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ ط من الاعتذار والاستغفار يعنى انهم لا يبالون استغفر لهم النبى صلى
الله عليه او لم يستغفر الجملة بدل من قوله تعالى سيقول الخ قُلْ فَمَنْ يَّمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَيْئًا
يعنى لاحد يمنعكم من مشية الله تعالى وقضائه فيكم اِنْ اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا قرا حمزة والكسائى بضم الضاد والباقون
بالفتح يعنى ما يضركم كقتل وهزيمة او هلاك فى المال او الاهل او عذاب فى الاخرة على تخلفكم اَوْ اَرَادَ بِكُمْ
نَفْعًا ط اى عند ذلك به تعرض بالرد بَلْ كَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ○ يعنى ليس الامر كما قلتم فى
الاعتذار بل الله يعلم ان قصدكم فى التخلف انما هو اظهار الموافقة لاهل مكة خوفا منهم بَلْ ظَنَنْتُمْ ايها
المخلفون اَنْ لَّنْ يَّنْقَلِبَ الرَّسُوْلُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ اِلٰٓى اَهْلِيْهِمْ اَبَدًا يعنى يستاصلهم مشركو
مكة فلا يرجعون الاعراب ثان عطف على مضمون الاضراب الاول يعنى بل اظهرتم موافقة اهل مكة بل ظننتم ان
لن ينقلبوا وَزُيِّنَ ذٰلِكَ فِىْ قُلُوْبِكُمْ زينه الشيطان بخلق الله تعالى وَظَنَنْتُمْ ان محمدا واصحابه
اكلة رأس فلا يرجعون او غير ذلك مما يظنون بالله ورسوله صلعم من الامور الباطلة ظَنَّ السَّوْءِ ج
منصوب على المصدرية وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُوْرًا ○ هلكى عند الله لفساد عقيدكم وسوء ظنكم بالله ورسوله
وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فيه تعريض الى انهم غير مؤمنين بالله ورسوله فان الايمان ينافى
تلك الظنون والتخلف عن الرسول صلعم وجزاء الشرط محذوف وما بعده تعليل اقيم مقامه اى لا يغفرنا۔
فَاِنَّآ اَعْتَدْنَا لِلْكٰفِرِيْنَ سَعِيْرًا ○ وضع المظهر موضع المضمر ايذانا بان من لم يجمع بين الايمان بالله و
رسوله فهو كافر مستوجب للسعير بكفره وتنكير سعير للتهويل۔
وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ ط لا يجب عليه
شئ۔ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ○ يعنى ان الغفران الرحمة صفات ذاتية له تعالى التعذيب داخل

تحت قضائه بالعرض سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ المذكورون إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ ج فالقتال حتى نصيب من المغانم يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ط جملة يريدون بدل اشتمال من سيقولون قرأ حمزة والكسائي كلم الله على انه جمع كلمة قيل المراد بالمغانم خيبر خاصة قال محمد بن اسحاق امر رسول الله صلعم اصحابه بالخروج يعني الى خيبر فجدوا في ذلك من حوله فمن شهد الحديبية يغزون معه وجاء المخلفون عنه في غزوة الحديبية ليخرجوا معه وجاء الغنيمة فقال عليه السلام لا يخرجوا معي الا راغبين في الجهاد واما الغنيمة فلا - والظاهر ان معنى الاية سيقولون المخلفون الذين تخلفوا من الجهاد في غزوة الحديبية حين ظنوا بالمسلمين ضعفا وقلة اذا يرون بالمسلمين قوة وانطلقتم الى المغانم لتاخذوها في زعمهم غالبا سيقولون ذرونا نتبعكم يريدون ان يبدلوا كلام الله يعني امر الله لنبيه ان لا يسير معه احد منهم كما في قوله فاستاذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا انكم رضيتم بالقعود اول مرة كذا قال ابن زيد وقتادة قلت لعل المخلفون لما رأوا من المؤمنين شدة رغبتهم في الجهاد وسمعوا بيعة الرضوان وان الله اظفر المؤمنين على المشركين في بطن مكة حتى رضي المشركون على الصلح واطمأن المسلمون من اهل مكة وفرغوا الجهاد عامة العرب تمنوا على التخلف وظنوا بغلبة المسلمين واخذهم الغنائم قالوا ذلك حين عزم النبي صلى الله عليه وسلم الجهاد اهل خيبر مع ان اهل خيبر كانوا اشد باسا من اهل مكة حيث كان فيها عشرة الاف مقاتل وانما حبس الله رسوله والمؤمنين من اهل مكة ترحما بقريش كما حبس عنهم الفيل لما علم بعلمه القديم ان اكثرهم يؤمنون ويخرج منهم بسمات مومنات ولعلا يصيب المؤمنين معرة بغير علم من ان يطئوا رجالا مومنين ونساء مؤمنات كانوا بمكة لم يعلموهم قُلْ يا محمد لَنْ تَتَّبِعُونَا جملة مستانفة اخبار من الله تعالى بعدم اتباعهم بعد عزمهم طمعا في الغنائم ولا يبدل القول لديه في معجزة اخبار بالغيب مرتين مرة بالقول ومرة بعدم الاتباع وقيل هذا نفي ومعناه النهي - كَذَلِكُمْ يعني قولا مثل ما قلت لكم ايها المخلفون من الاخبار والنهي قَالَ اللَّهُ تعالى مِنْ قَبْلُ ج هذا بوحي غير متلو ان غنائم خيبر لاهل الحديبية خاصة لا نصيب لغيرهم فيها وانهم لن يخرجوا معك ابدا ولا يصاحبهم في غزوة ابدا وليس المراد منه قوله تعالى فاستاذنوك لانها نزلت بعد ذلك سنة تسع في غزوة تبوك فَسَيَقُولُونَ اي المخلفون عطف على سيقولون بَلْ تَحْسُدُونَنَا ط عطف على محذوف يعني لم يقل الله كذلك بل تحسدوننا يقولون ذلك حسدا ان يشركهم في الغنائم بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ عطف على سيقولون يعني ليس الامر كما زعمت المخلفون بل كانوا

لا يعلمون من الله تعالى مالهم وما عليهم فى الدين اِلَّا قَلِيْلًا ○ يعنى الا تفقها قليلا من امور الدنيا وقال البغوى معناه الا قليل منهم وهو من صدق الله ورسوله قلت وعلى هذا كان المختار عند النحويين الرفع على البدلية لان الكلام غير موجب قُلْ لِّلْمُخَلَّفِيْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ كررذكرهم بهذا الاسم مبالغة فى لذمهم اشعارا بكمال شناعة التخلف سَتُدْعَوْنَ اِلٰى قَوْمٍ اُولِيْ بَاْسٍ شَدِيْدٍ قال كعب هم الروم يعنى فى غزوة تبوك قلت وهذا القول يابى عنه توصيف قوم بقوله يقاتلونهم او يسلمون فان غزوة تبوك مال امره الى القتال فان النبى صلعم سار الى تبوك واقام هناك بضعة عشر يوما فلم يتحرك هرقل الى مقابلته ولم يبعث اليه جيشا رجع النبى صلعم من غير قتال قال سعيد بن جبير وقتادة هوازن وثقيف وغطفان يوم حنين قلت ولم يصح ان النبى صلعم دعا الاعراب يوم حنين ايضا يكونوا اولى باس شديد بالنسبة الى عسكر الاسلام بل كانوا قليلا فى مقابلة جم غفير وقال الزهرى مقاتل جماعة هم بنو حنيفة اهل اليمامة اصحاب مسيلمة الكذاب قال رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الاية ولا نعلم من هم حتى دعى ابو بكر الصديق رهم الى قتال بنى حنيفة فعلمنا انهم هم وهذا قول اكثر المفسرين ورجحه البيضاوى بقرينة قوله تعالى تُقَاتِلُوْنَهُمْ اَوْ يُسْلِمُوْنَ ج يعنى يكون احد الامرين اما المقاتلة او الاسلام لا غير كما يدل عليه قراءة او يسلموا فان اذ حينئذ بمعنى الى ان ولا شك ان مشركى العرب والمرتدين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف وقتال غيرهم كاهل الروم ينتهى بالجزية فالاية دليل على امامة ابى بكر فانه دعى الناس لقتال اهل الردة وقال ابن عباس وعطاء ومجاهد وابن جريج هم اهل الفارس فانهم كانوا اشد باسا من غيرهم دعا الناس عمر بن الخطاب الى قتالهم فالاية دليل على خلافة عمر المبنية على خلافة ابى بكر ومعنى يسلمون حينئذ ينقادون لاعطاء الجزية والجملتين المتعاطفتين بدل اشتمال من ستدعون فَاِنْ تُطِيْعُوْا لداعى يُؤْتِكُمُ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا ج يعنى الجنة وَاِنْ تَتَوَلَّوْا توليا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ ذلك عام الحديبية يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ○ لتضاعف جرمكم قال البغوى فلما نزلت هذه الاية قال اهل الزمانة كيف بنا يا رسول الله فانزل الله تعالى لَيْسَ عَلَى الْاَعْمٰى حَرَجٌ ضيق وشدة وعذاب فى ترك الجهاد وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ ط وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فى الجهاد وغير ذلك يُدْخِلْهُ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ج وَمَنْ يَّتَوَلَّ اى يعرض عن الطاعة بعد القدرة يُعَذِّبْهُ عَذَابًا اَلِيْمًا ○ قرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه بالنون على التكلم والباقون بالياء على الغيبة والضمير راجع الى الله

سبحانہ - لَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ يُبَايِعُوْنَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ یعنے بالحدیبیۃ ھذہ الجملۃ متصلۃ بقولہ تعالیٰ اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ الآیۃ تاکید لہا وما بینہما معترضات بھذہ الآیۃ سمیت البیعۃ بیعۃ الرضوان والغرض من ھذہ الآیۃ مدح المؤمنین والثناء علیھم وما سبق حتمہم علی ایفاء ما بایعوا علیہ فی الصحیحین عن جابر بن عبد اللہ قال کنا یوم الحدیبیۃ الف واربعمائۃ فقال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ انتم خیر اھل الارض - وروی مسلم عن ام بشر مرفوعا ولا یدخل النار احد ممن بایع تحت الشجرۃ -

فَعَلِمَ مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من الصدق والوفاء فَاَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ عَلَيْهِمْ یعنی القی علیہم الطمانینۃ بالحضور عند ذکر اللہ تعالیٰ والرضا بما امر اللہ تعالیٰ فوق الرضا بما تشتہیہ نفوسہم وَاَثَابَهُمْ فَتْحًا یعنے فتح خیبر قَرِيْبًا قیل اقام النبی صلی اللہ علیہ بالمدینۃ بعد الرجوع من الحدیبیۃ عشر لیال کذا عند ابن عائذ عن ابن عباس وعند سلیمان التیمی خمسۃ عشر وذکر ابن عقبۃ عن ابن شہاب اقام بالمدینۃ عشرین لیلۃ فی حدیث المسور ومروان عند ابن اسحٰق انہ علیہ السلام قدم المدینۃ فی ذی الحجۃ فاقام بہا حتی سار الی خیبر فی المحرم وکان فتح خیبر فی سفر سنۃ سبع کذا فی المغازی للواقدی قال الحافظ انہ الراجح نقل الحاکم عن الواقدی - وَمَغَانِمَ كَثِيْرَةً يَّاْخُذُوْنَهَا روی البخاری عن عائشۃ رض قالت لما فتحت خیبر قلنا الآن نشبع من التمر وعن ابن عمر قال ما شبعنا من التمر حتی فتحت خیبر قال الحافظ محمد بن یوسف الصالحی ان خیبرا سم ولایۃ مشتملۃ علی حصون ومزارع ونخل کثیرۃ علی ثلثۃ ایام من المدینۃ علی یسار حاج الشام وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ○ وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيْرَةً تَاْخُذُوْنَهَا وھی الفتوح التی یفتح لہم الی یوم القیامۃ فیہ تسلیۃ للمؤمنین انصرافہم من مکۃ بصلح فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهٖ یعنے فتح خیبر وَكَفَّ اَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ قال البغوی وذلک ان النبی صلعم لما حاصر خیبر ہمت قبائل من بنی اسد وغطفان ان یغیروا علی اھال المسلمین وذراریہم بالمدینۃ فکف اللہ ایدیہم بالقاء الرعب فی قلوبہم وقال ابن اسحٰق کانت غطفان مظاہرین یہود خیبر علی رسول اللہ صلعم فبلغہم ان غطفان لما سمعوا بمنزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ من خیبر خرجوا لیظاہروا الیہود علیہ فلما ساروا سمعوا خلفہم فی اموالہم واہلیہم حسا ظنوا ان القوم قد خالفوا الیہم فرجعوا علی اعقابہم فاتاموا فی اہلیہم واموالہم وخلوا بین رسول اللہ صلعم وبین خیبر وروی ابن قانع والبغوی وابو نعیم

فی العرفة عن سعید بن شتیم عن ابیہ رض انہ کان فی جیش عیینة بن حصین فی خیل غطفان لما جاء یمر خیبر قال فسمعنا صوتا فی عسکر عیینة ایہا الناس اہلیکم خولفتم فیہ قال فرجعوا الا یبتاظرون فلم تزل لذلک بناو ما تراہ کان الا من قبل السماء و قیل کف الناس عنکم یعنی باہل مکة بالصلح وَلِتَكُونَ عطف علی محذوف ای لتکف او لتعجل او لتاخذوا تقدیرہ لتسلموا او لتغنموا لتکون او علة لمحذوف تقدیرہ و فعل ذلک لتکون الکفة او الغنیمة آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ علی صدقک فیما وعدہم من فتح مکة و غیر ذلک وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ○ ہو التثبة لفضل اللہ والتوکل علیہ او المعنی یثبتکم علی الاسلام و یزیدکم بصیرة و یقینا۔ قصة غزوة خیبر انہ صلی اللہ علیہ استخلف علی المدینة سباع بن عرفطة کذا روی احمد و ابن خزیمة و الحاکم عن ابی ہریرة و لما تجہز النبی صلی اللہ علیہ والناس شق علی یہود المدینة و لم یبق احد من یہود المدینة لہ علی احد من المسلمین حق الا لزمہ روی احمد و الطبرانی عن ابی جدرد انہ کان لابی شحم الیہودی علیہ خمسة دراہم فلزمہ فقال اجلنی فانی ارجو ان اقدم علیک فاقضیک حقک قد وعدنی اللہ نبیہ ان یغنم خیبر فقال ابو شحم اتحسب ان قتال خیبر مثل قتال ما تلقون من الاعراب والتورتہ فیہا عشرة الاف مقاتل و ترافعا الی رسول اللہ صلعم فقال علیہ السلام اعطہ حقہ فخرجت فبعت ثوبی بثلثة دراہم الحدیث و لما وصل رسول اللہ صلعم الی الصہباء و ہی ادنی خیبر دعا بالازواد فلم یوت الا السویق فلذری فاکل و اکلنا معہ ثم قام الی المغرب فمضمض ثم صلی و لم یتوضأ رواہ البخاری و البیہقی قال محمد بن عمر ثم سار النبی صلی اللہ علیہ حتی اتی الی المنزلة التی وہی یسوق لخیبر صادت فی سہم زید بن ثابت فعرس رسول اللہ صلی اللہ علیہ بہا ساعة من اللیل و کانت یہود لا یظنون قبل ذلک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ یغزوہم لمنعتہم و سلاحہم و عددہم فلما احسوا الخروج النبی صلعم کانوا یخرجون کل یوم عشرة الاف مقاتل صفوفا ثم یقولون لمحمد تغیر و ناہیہات ہیہات و کان ذلک شانہم۔ فلما نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ بساحتہم لم یتحرکوا تلک اللیلة و لم یعلم لہم دیک حتی طلعت الشمس فاصبحوا و افدتہم تخفق و فلحوا حصونہم۔ و فی الصحیحین سار رسول اللہ صلی اللہ علیہ الی خیبر فانتہی الیہا لیلا و کان علیہ السلام اذا طرق قوما لم یغر علیہم حتی یصبح فاذا سمع اذانا امسک و اذا لم یسمع اغار حتی یصبح فصلنا الصبح عند خیبر بغلس فلم یسمع اذانا فلما اصبح رکب و رکب المسلمون و خرج اہل قریة الی مزارعہم بمکاتلہم و مساحیہم فلما رأوا رسول اللہ صلعم قالوا محمد و الخمیس فادبروا ہاربین فقال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورفع یدیہ اللہ اکبر خربت خیبر انا اذا نزلنا ساحۃ قوم فساء صباح المنذرین وابتدأ باھل نطاۃ وصف رسول اللہ صلعم وعظیم ونھاھم عن القتال حتی یأذن لھم فحمل رجل من اشجع علی یھودی وحمل علیہ الیھودی فقتلہ فقال الناس استشھد فلان فقال رسول اللہ صلعم بعد ما نھیت عن القتال قالوا لم نعلم فامر رسول اللہ صلعم منادیا فنادی فی الناس لا تحل الجنۃ لعاص - وروی الطبرانی عن جابر ان رسول اللہ صلعم قال یومئذ لا تتمنوا لقاء العدو واسئلوا اللہ العافیۃ فانکم لا تدرون ما تبتلون بہ فاذا لقیتم فقولوا اللھم ربنا ورب ارواحھم نواصینا ونواصیھم بیدک وانما تقتلھم انت ثم الزموا الارض جلوسا فاذا اعشوکم فانھضوا وکبروا الحدیث - قال ابن اسحٰق ومحمد بن عمرو بن سعید فرق رسول اللہ صلعم الرایات واذن للناس فی قتال وحثھم علی الصبر اول حصن حاصرہ من النطاۃ ناعم وقاتل اشد القتال وقاتلہ اھل نطاۃ اشد القتال فلما امسی تحول الی الرجیع فکان رسول اللہ صلعم یغدو الی رایاتھم حتی فتح اللہ الحصن علیھم روی البیھقی وابو نعیم ومحمد بن عمر ان المسلمین لما قدموا خیبر قدموا علی ثمرۃ خضراء وھی دیثیۃ وحشفۃ فاکلوا منھا فاخذھم الحمی فشکوا الی رسول اللہ صلعم فقال فرسوا الماء فی الشنان فاذا کان بین الاذانین یعنی من الصبح فاحدروا الماء واذکروا اسم اللہ فکانما نشطوا من العقل وبعد فتح ناعم حاصروا حصن الصعب بن معاذ - روی محمد بن عمر عن ابی ایسر کعب بن عمر انھم حاصروہ ثلثۃ ایام وکان حصنا منیعا - روی ابن اسحٰق عن رجل من اسلم ومحمد بن عمر عن معتب الاسلمی قال اصابتنا معشر اسلم مجاعۃ حتی قدمنا خیبر واقمنا عشرۃ ایام علی حصن النطاۃ لا یفتح شیئا فیھا طعام فارسلوا اسماء بن حارثۃ الی رسول اللہ صلعم فقال ان اسلم یقرأ علیک السلام ویقول انا قد جھدنا من الجوع والضعف فادع اللہ لنا فقال رسول اللہ صلعم ما بید ما اقوتھم بہ قد علمت حالھم ثم قال اللھم فافتح علیھم الاعظم حصنا فیھا اکثرہ وداوک فرفع اللواء الی حباب بن المنذر وندب الناس فما رجعنا حتی فتح اللہ حصن الصعب بن معاذ وما بخیبر حصن اکثر طعاما وودکا منہ بزل لحباب یوشع الیھودی فقتلہ حباب ثم برزلہ الزیال فبادرہ عمارۃ بن عقبۃ الغفاری فقال الناس بطل جھادہ فقال علیہ الصلوۃ والسلام ما یاس بہ یوجر ویحمد - روی محمد بن عمرو عن جابر انھم وجدوا فی حصن الصعب من الطعام ما یکونوا یطحنون من الشعیر والتمر والسمن والعسل والزیت والودک ونادی منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلوا وامقلوا ولا تحملوا یعنی لا تخرجوا یہ الی بلادکم - روی البیھقی عن محمد بن عمر قال لما تحولت الیھود من حصن الناعم وحصن الصعب بن معاذ الی قلعۃ الزبیر یعنی حصن

الزبير بن العوام رض الذي صار في سهمه بعد هو حصن على راس قلة فاقام محاصرهم ثلثة ايام فجاء اليهودي يدعى غزال فقال يا ابا قاسم توصني على ان ادلك على ما تستريح به من اهل وتخرج الى الشق فان اهل الشق قد هلكوا رعبا منك فامنه رسول الله صلعم على اهله وماله فقال اليهودي انك لو اقمت شهرا ما بالوا لهم ذبول تحت الارض يخرجون بالليل فيشربون منها ثم يرجعون الى قلعتهم فيمنعون منك فان قطعت عنهم شربهم اضروا لك فسار رسول الله صلعم الى ذبولهم فقطعها فلما قطع عليهم مشاربهم خرجوا وقاتلوا اشد القتال وقتل من المسلمين يومئذ نفر واصيب من اليهود ذلك اليوم عشرة وافتتحه رسول الله صلعم وكان هذا اخر حصون النطاة فلما فرغ من النطاة تحول الى الشق واول حصن بدأ به منها حصن على قلعة يقال لها سموان فقاتل عليها اهل الحصن قتالا شديدا خرج رجل من اليهود يقال له غزول فقتله حباب بن المنذر فخرج رجل اخر من يهود فقتله ابوه دجانة واخذ درعه وسيفه وجاء به الى رسول الله صلعم فنفله رسول الله صلعم ذلك واحجم اليهود عن البراز فكبر المسلمون ثم تحاملوا على الحصن فدخلوه يقدمهم ابو دجانة فوجد وا فيه اثاثا ومتاعا وغنما وطعاما فهرب من كان فيه من المقاتلة حتى صاروا الى حصن النزل بالشق وجعل ياتي من بقي من اهل النطاة الى حصن البزال فغلقوه وامتنعوا فيه اشد الامتناع ورجف رسول الله صلعم في اصحابه فقاتلهم وكانوا اشد اهل الشق رميا للمسلمين بالنبل والحجارة ورسول الله صلعم معهم حتى اصاب النبل ثياب النبي صلى الله عليه وعلقت به فاخذ رسول الله صلعم النبل فجمعها ثم اخذ لهم كفا من حصى فحصبهم به فنفحهم فرجف الحصن بهم ثم ساخ في الارض حتى المسنون فاخذوا اهله اخذا ولما فتح رسول الله صلعم حصون النطاة والشق انهزم من سلم منهم الى حصون الكتيبة واعظم حصونها القموص وكان حصنا منيعا ذكر ابن ابي عقبة ان رسول الله صلعم حاصره قريبا من عشرين ليلة وكانت ارضا وخمسة روى الشيخان عن سهل بن سعد والبخاري وابو نعيم عن سلمة بن الاكوع وابو نعيم عن عمر وابن عباس وسعد بن ابي وقاص الخدري وعمران بن حصين وجابر بن عبد الله ومسلم والبيهقي عن ابي هريرة واحمد وابو يعلى والبيهقي عن علي وابو نعيم والبيهقي عن بريدة قال بريدة كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ياخذه الشقيقة فيمكث اليوم واليومين ولا يخرج فلما نزل خيبر اخذته الشقيقة فلم يخرج الى الناس فارسل ابا بكر فاخذ راية رسول الله صلى الله عليه فقاتل قتالا شديدا ثم نهض فقاتل قتالا شديدا هو اشد من القتال الاول ثم رجع ولم يكن فتح وفي حديث علي

ان الغلبة كانت لليهود في اليومين فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذ : فقال لاعطين الراية غدا رجلا يفتح الله عليه ليس بفرار يحب الله ورسوله يأخذها عنوة وقال بريدة فتطاولنا نفسا ان يفتح غدا وبات الناس ليلتهم ايهم يعطى فلما اصبح غدوا على رسول الله صلعم كلهم يرجو ان يعطيها قال ابو هريرة قال عمر فما احببت الامارة قط حتى كان يومئذ فلما اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوة الغداة ثم دعا باللواء وقام قائما قال ابن شهاب فوعظ الناس ثم قال اين علي قالوا تشتكي عينه فارسلوا اليه قال سمعته فجئت به اقوده فقال له رسول الله صلعم مالك قال رمدت حتى لا ابصر ما قدامي قال ادن مني وفي حديث علي عند الحاكم فوضع راسي في حجره ثم بزق في يده فدلك بها عيني قالوا فبرء كان لم يكن به وجع قط فما وجعهما حتى مضى لسبيله ودعا له واعطاه الراية قال يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليه من حق الله وحق رسوله فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير من ان يكون لك حمر النعم فخرج علي حتى ركزها تحت الحصن فاطلع يهودي من راس الحصن فقال من انت قال علي قال ليهود غلبتم والذي انزل التوراة على موسى فما رجع حتى فتح الله على يديه - روى محمد بن عمرو عن جابر قال اول من خرج من حصون خيبر مبارز الحارث اخو مرحب فقتله علي رضي الله عنه وجعل اصحاب الحارث الى الحصن وبرز عامر وكان رجلا طويلا جسيما فقال النبي صلعم طلع عامر اترونه خمسة اذرع وهو يدعو الى البراز فخرج اليه علي بن ابي طالب فقتله ثم برز ياسر فبرز له علي بن ابي طالب فقال له الزبير بن العوام اقسمت عليك لاخلية بيني وبينه ففعل فقالت صفية لما خرج اليه الزبير قلت يا رسول الله يقتل ابني فقال رسول الله صلعم بل ابنك يقتله ان شاء الله تعالى فقتله الزبير فقال عليه السلام فداك عم وقال لكل نبي حواري وحواري الزبير وفي حديث سلمة بن الاكوع خرج مرحب يرتجز فقتله علي - وروى احمد عن علي قال لما قتلت مرحبا جئت براسه الى رسول الله صلعم - وروى البيهقي ومحمد بن عمرو عن جابر بن عبد الله ان محمد بن مسلمة قتل مرحبا والصحيح ما في صحيح مسلم ان عليا قاتله وروى ابن اسحق عن ابي رافع مولى رسول الله صلعم قال خرجنا مع علي حين بعثه رسول الله صلعم فلما دنى من الحصن خرج اليه اهله فقاتلهم فضربه رجل من يهود فطرح ترسه من يده فتناول عليٌّ بابا كان عند الحصن فترس به عن نفسه فلم يزل بيده وهو يقاتل حتى فتح الله ثم القاه من يده حين فرغ فلقد رايتني في نفر سبعة انا ثامنهم نجهد على ان نقلب ذلك الباب فلم نقلبه - وروى البيهقي من طريقين عن المطلب بن زياد عن ليث بن سليم عن ابي جعفر محمد ابن علي عن ابائه قال حدثني جابر بن عبد الله ان عليا حمل الباب يوم خيبر حتى صعد عليه المسلمون

فافتتحوها واله جرب ذلك فلم يحمله اربعون رجلا رجاله ثقات الا ليث بن سليم هو ضعيف قال البيهقي وروى من وجه اخر ضعيف عن جابر قال اجتمع عليه سبعون رجلا وكان جهدهم ان اعاد الباب - وقال الصالحي قال رواه الحاكم والله اعلم واصاب من الغنائم حصن ابي الحقيق سبايا منهم صفية بنت حيي بن اخطب جاء بلال بهما واخرى معهما فمر بهما على قتلى يهود فلما رأتهم التي مع صفية صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على راسها فلما رآها رسول الله صلعم قال اعزبوا هذه الشيطانة وامر بصفية فحرجت خلفه والقى عليها رداءه فعرف المسلمون ان رسول الله صلعم اصطفاها لنفسه قال رسول الله صلعم لبلال لما راى من تلك اليهودية ما راى انزعت منك الرحمة يا بلال حيث تمر بامرأتين على قتلى رجالهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكنانة بن الربيع بن ابي الحقيق ان قمرا وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال يا هذا الا انك تتمنين ملك الحجاز محمدا فلطم وجهها لطمة اخضرت عينها فيها فاتى رسول الله صلعم بوادي بها اثر منها فسالها فاخبرته هذا الخبر وفي رواية جاء دحية فقال يا نبي الله اعطني جارية من السبي فقال اذهب فخذ جارية فاخذ صفية بنت حيي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اعطيت دحية بنت حيي سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه بها فجاء بها فلما نظر اليها النبي صلعم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فاعتقها النبي صلعم وتزوجها حتى اذا كان الطريق جهزها له ام سليمة فاهدتها له من الليل فاصبح النبي صلعم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجيء به وبسط نطعا فجعل الرجل يجيء بالتمر وجعل الاخر يجيء بالسمن قال احسبه قد ذكر السويق فحاسوا حيسا وكان وليمة رسول الله صلعم قال ثابت يا ابا حمزة ما اصدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها وفي الصحيحين عن عبد الله بن ابي اوفى قال اصابتنا مجاعة ليالي خيبر فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الانسية فانحرناها فلما غلت القدور نادى منادي رسول الله صلعم ان النار القدور ولا تاكلوا لحوم الحمر شيئا - وعن ابن عباس قال نهى رسول الله صلعم عن بيع المغانم حتى تقسم وعن الحبالى ان توطا حتى يضعن ما في بطونهن قال استبرئ غيرك وعن لحوم الحمر الاهلية وعن لحم كل ذي ناب من السباع رواه الدارقطني روى محمد بن عمر عدة الحمر التي ذبحوها كانت عشرين او ثلثين - قال ابن اسحق كان رسول الله صلعم ياخذ الاموال مالا مالا ويفتحها حصنا حصنا حتى انتهوا الى الحصنين الوطيح والسلالم وكانا اخر حصون خيبر فتحصنا فجعل اليهود لا يطلعون من حصنهم حتى هم رسول الله صلعم ان ينصب عليهم المنجنيق حين راى انه لا يبرز منهم احد الا ايقنوا بالهلكة وقد حصرهم رسول الله صلعم اربعة عشر يوما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح وارسل كنانة بن ابي الحقيق رجلا من اليهود ويقال له شماخ

فصالحه رسول الله صلعم على حقن دماء من فى حصونهم من المقاتلة وترك الذرية لهم يخرجون من خيبر وارضها بذراريهم يخلون بين رسول الله صلعم وبين ما كان لهم من مال وارض على الصفراء والبيضاء والكراع والحلقة وعلى ان لهم الا ثوبا على ظهر انسان فقال رسول الله صلعم برأت ذمة الله وذمة رسوله ان تكتموا شيئا فصالحوه على ذلك فقبضها رسول الله صلعم الاول فالاول وجد من ذينك الحصنين مائة درع واربعمائة سيف وخمسمائة قوس عربية بجعابها ووجد فى الكتيبة خمسمائة قوس بجعابها روى ابن سعد والبيهقى عن ابن عمر وابن سعد عن ابن عباس فذكر الصلح كما ذكرنا ان لا يكتموه شيئا فان فعلوا فلا ذمة لهم قال ابن عباس فاتى بكنانة بن ابى الحقيق لزوج صفية والربيع اخوه وابن عمه قال رسول الله صلعم ما فعل مسك حيى الذى جاء به النضير وكان مسكا ملوا من الحلى قالا اذهبته النفقات والحروب فقال العهد قريب والمال اكثر من ذلك فقال بعمار رسول الله صلعم انكما ان كتمتما لى شيئا فان اطلعت عليه استحللت به ما تكما وذراريكما قال نعم قال عروة ومحمد بن عمر فيما روى البيهقى عنهما فاخبر الله تكانبيه بموضع الكنز وقال عليه الصلوة والسلام لكنانة انك مفتر بامر السماء فدعا رجلا من الانصار وقال اذهب الى فراخ كذا وكذا فانظر نخلة عن يمينك ونخلة عن شمالك فاتنى بما فيها فجاء بالاعبية والاموال فقومت بعشرة الاف دينار فضرب اعناقهما وسبى اهلهما بالنكث الذى نكثاه روى البخارى عن ابن عمر والبيهقى عنه وعن عروة وعن موسى بن عقبة ان خيبر لما فتحها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا دعنا يا محمد نكون فى هذا الارض نصلحها ونقوم عليها ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا لاصحابه غلمان وكانوا لا يفرغون ان يقوموا عليها فاعطاهم رسول الله صلعم على ان لهم الشطر من كل زرع ونخل شئ مابدا لرسول الله صلعم فى لفظ نقركم على ذلك ما شئنا فى لفظ ما اقركم الله وكان عبد الله بن رواحة يأتيهم كل عام فيخرجها عليهم ثم يقسمها الشطر فشكوا الى رسول الله صلعم ابن رواحة واراد وا ان يرشوا ابن رواحة فقال يا اعداء الله اتطعمونى السحت والله لقد جئتكم من عند احب الناس الى ولانتم ابغض الى من عدتكم من القردة والخنازير ولا يحملنى بغضى اياكم وحبى اياه على ان اعدل عليكم فقالوا بهذا قامت السموات والارض فاقاموا بارضهم على ذلك فلما كان زمن عمر غشوا المسلمين القوا عبد الله بن عمر من فوق بيت فقدعوا يديه يقال بل سحروه بالليل وهو نائم على فراشه فكوع حين اصبح كانه فى وثاق وجاء اصحابه فاصلحوا من بيته فقام عمر خطيبا فى الناس فقال ان رسول الله صلعم عامل يهود خيبر على اموالهم وقال نقركم ما اقركم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله هناك فعدى عليه من الليل فقدعت يداه وليس لنا هناك عدو غيرهم وهم تهمتنا وقد رأيت اجلاءهم فمن كان له مال بخيبر فليحضر حتى يقسمها فلما اجمع على ذلك قال رئيسهم وهو احد بنى

ابی الحقیق لا نخرجنّ عنا کون فیها کما اقرنا ابو القاسم و ابو بکر فقال عمر لم یتیسر لهم اتراه سقط عنه قول رسول الله صلعم کیف بک اذا خرجت من خیبر تعدو بک قلوصک لیلة بعد لیلة فقال تلک هزیلة من ابی القاسم قال کذبت اجلاهم عمر روی الشیخان عن انس و احمد ابن سعد و ابو نعیم عن ابن عباس و غیرهم عن جابر و ابی سعید و ابی هریرة و الزهری ان زینب بنت الحارث امرأة سلام بن مسکم ابنة اخی مرحب اهدت لصفیة شاة مسمومة مصلیة و قد قالت ای عضو الشاة احب الی رسول الله صلعم فقیل لها الذراع فاکثرت فیها من السم ثم سمت سائر الشاة فدخل رسول الله صلی الله علیه وسلم علی صفیة و معه بشر بن البراء بن معرور فقدمت الشاة المصلیة فتناول النبی صلی الله علیه وسلم الذراع فانتهس منها فلاکها و تناول بشر بن البراء عظما فانتهس منه، قال ابن اسحٰق اما بشر فساغها و اما رسول الله صلعم فلفظها و قال ابن شهاب فلما اشترط رسول الله صلعم لقمة اشترط بشر فقال رسول الله صلعم ارفعوا ایدیکم فان کتف هذه الشاة تخبرنی انی بقیت فیها فقال بشر بن البراء و الذی اکرمک لقد وجدت کذلک فی اکلتی فما منعنی ان القظها الا انی اعظمت ان بفضک طعاما فما اسفت مالی فیه لعلم اکن لارغب بنفسی عن نفسک و رجوت ان لا تکون اشترطها و فیها بقی فلم یقم بشر من مقامه حتی عاد لونه کالطیلسان و مات و احتجم رسول الله صلعم کاهله یومئذ جحمه ابو هند و بقی رسول الله صلعم حتی کان وجع الذی توفی فیه فقال ما زلت احد من الاکلة التی اکلت من الشاة المسمومة یوم خیبر حتی کان هذا اوان قطع ابهری فتوفی رسول الله صلعم شهیدا فارسل رسول الله صلعم الی الیهودیة اسمهت هذه الشاة فقالت من اخبرک قال اخبرتنی هذا الذی فی یدی و هی الذراع قالت نعم قال ما حملک علی ما صنعت قالت بلغت من قومی مالم یخفک علیه فقلت ان کان ملکا استرحنا منه و ان کان نبیا فسیخبر فیتجاوز عنها و روی عبد الرزاق فی مصنفه عن معمر عن الزهری انها اسلمت و ترکها رسول الله صلعم و جزم باسلامها سلیمان التیمی و لفظ بعد قولها و ان کنت کاذبا ارحت الناس منک و قد استبان لی انک صادق و انا اشهد فی من حضرک انی علی دینک و ان لا الٰه الا الله و ان محمدا عبده و رسوله قال فانصرف رسول الله صلعم عنها حین اسلمت و وقع عند البزار من حدیث ابی سعید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد سوالله للمرأة الیهودیة و اعترافها بسط یده الی الشاة و قال لاصحابه کلوا بسم الله قال فاکلنا و ذکرنا اسم الله فلم یضر احدا منا قال الحافظ عماد الدین فیه نکارة و غرابة شدیدة و ذکر محمد بن عمر ان رسول الله صلعم امر بلحم الشاة فاحرق و عن جابر ان رسول الله صلعم لما مات بشر بن البراء امر بالیهودیة فقتلت رواه ابو داؤد و عن محمد بن عمر باسانید له فدفعها الی اولیاء بشر بن البراء فقتلوها قال البیهقی یحتمل انه ترکها اولا و قال السهیلی ترکها لانه کان لا ینتقم لنفسه ثم قتلها ببشر قصاصا قال الحافظ ترکها لکونها اسلمت

وانما اخر قتلها حتی مات بشر کان بموته یتحقق وجوب القصاص۔

قصة قدوم جعفر۔ عن ابی موسی الاشعری قال لما بلغنا مخرج النبی صلعم یعنی من مکة ونحن بالیمن خرجنا مهاجرین الیه فالقتنا سفینتنا بالحبشة فوافقنا جعفر بن ابی طالب رض فقال جعفر ان رسول الله صلعم بعثنا وامرنا بالاقامة فاقیموا معنا فاقمنا معه حتی قدمنا جمیعا فوافقنا رسول الله صلعم حین فتح خیبر فاسهم لنا وما قسم لاحد غاب عن فتح خیبر شیئا الا لمن شهد معه الا اصحاب سفینتنا ولما قدم جعفر قال رسول الله صلعم والله لا ادری بایهما انا فرح بفتح خیبر ام بقدوم جعفر ولما نظر جعفر الی رسول الله صلعم تحمل وقال رسول الله صلعم لاصحاب جعفر لکم هجرتان وقیل رسول الله صلعم جعفر بن عینة رواه البیهقی قصة قدوم ابی هریرة والاشعریین وعن ابی هریرة قدمت المدینة ونحن ثمانون بیتا من دوس ثم جئنا خیبر وقد فتح رسول الله صلعم النطاة وهو محاصر الکتیبة فاقمنا حتی فتح الله علینا فکلم المسلمین فاشرکنا فی سهامهم رواه احمد والبخاری فی التاریخ والحاکم والبیهقی وابن خزیمة والطحاوی۔

قصة فدك۔ فلما سمع اهل فدك بما صنع رسول الله صلعم بخیبر بعثوا الی رسول الله صلعم یسألونه الصلح ان یسیرهم ویحقن لهم دماءهم ویخلوا الاموال ففعل علی انا اذا اشئنا اخرجناکم فصالحه اهل فدك علی مثل ذلك فکانت خیبر للمسلمین وکانت فدك خالصة لرسول الله صلی الله علیه وسلم لانهم لم یوجفوا علیها بخیل ولا رکاب فاجلاهم عمر لما اجلی یهود خیبر۔

قسمة خیبر۔ ولما کان فتح الوطیح والسلالم بالصلح فکان هذا لنوائب المسلمین واعطی منه رسول الله صلعم الاشعری بین الدوسیین اصحاب السفینتین وهو المراد من قول موسی بن عقبة ان بعض خیبر کان صلحا وکان مشاورة رسول الله صلعم اهل الحدیبیة فی اعطائهم لیس استنزالهم عن شئ من حقهم وانما هی المشورة العامة وشاورهم فی الامر قال ابن اسحٰق وکانت المقاسم علی اموال خیبر علی الشق والنطاة والکتیبة وکانت الکتیبة خمس الله سهم النبی صلعم وذوی القربی والیتامی والمساکین وابن السبیل وطعم ازواج النبی صلعم وطعم رجال مشوا بین رسول الله صلعم وبین اهل فدك بالصلح منهم محیصة بن مسعود اعطاه ثلثین وسقا من شعیر وثلثین وسقا من تمر وکانت النطاة والشق فی اسهم الغزاة جزاها رسول الله صلعم ثمانیة عشر سهما نطاة من ذلك خمسة اسهم والشق ثلثة عشر سهما قسمت علی اهل الحدیبیة من شهد خیبر منهم ومن غاب عنها ولم یغب عنها الا جابر بن عبد الله بن حرام قسم لکسهم من حضر کانوا الفا واربعمائة رجلا ومائتی فرس کان لفرس سهمان ولفارسه سهم وکان لکل رجل سهم وکان سهم رسول الله صلعم کسهم احدهم وکان لکل سهم من سهام خیبر ثمانیة عشر راسا جمع الی راس مائة سهم کان علی بن

ابی طالب راسا و الزبیر بن العوام راسا و سرہ ذلک ابن اسحٰق الی اٰخرہ - قال ابن سعد امر رسول اللہ صلعم فجزی غنائم خیبر خمسۃ اجزاء فکتب فی سھم منھا للہ و سائر السھمان لاغفال و قسم اربعۃ اخمس علی ثمانیۃ عشر سھما کل مائۃ رجل و للخیل اربعۃ اسھم۔

قصۃ فتح وادی القریٰ - لما انصرف رسول اللہ صلعم من خیبر الی وادی القری فدعا اھلھا الی الاسلام فامتنعوا ففتحھا رسول اللہ صلعم عنوۃ و غنمہ بعالی اموال اھلھا و اصاب المسلمون منھا اثاثا و متاعا فخمس رسول اللہ صلعم ذلک و ترک الارض فی ایدی الیھود و عاملھم علی نحو ما عامل علیہ اھل خیبر۔ وَّ اُخْرٰی منصوب عطفا علی مغانم کثیرۃ یعنی او عدکم مغانم اخری او عطفا علی ھذہ یعنی عجل لکم مغانم اخری بعد ھذا او بفعل محذوف یفسرہ قد احاط اللہ بھا یعنی قضی لکم مغانم اخری علی التقادیر کلھا قولہ تعالٰی لَمْ تَقْدِرُوْا عَلَیْھَا صفۃ اخری و جاز ان یکون اخری مرفوعا علی الابتداء و لم تقدروا علیھا صفۃ لہ و قولہ تعالٰی قَدْ اَحَاطَ اللّٰہُ بِھَا الخبر المبتداء او یکون لم تقدروا علیھا خبر المبتداء و قد احاط اللہ حال من الضمیر فی علیھا و المراد بمغانم فارس و الروم و ما کانت العرب یقدر علی قتال فارس و الروم و کان قولا لھم حتی قدروا علیھا بالاسلام کذا قال ابن عباس و الحسن و المقاتل و قال قتادۃ ھی مکۃ و قال عکرمۃ حنین و قال مجاھد کل ما فتح اللہ بعد ذلک و قد احاط اللہ بھا ای استولی فاظفرکم او احاط اللہ بھا علما ان یفتحھا لکم وَ کَانَ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرًا ۝ و ان لم تقدروا علیھا وَ لَوْ قٰتَلَکُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا من اھل مکۃ و لم یصالحوا لَوَلَّوُا الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا یَجِدُوْنَ وَلِیًّا یحرسھم وَّ لَا نَصِیْرًا ۝ ینصرھم سُنَّۃَ اللّٰہِ منصوب علی المصدریۃ یعنی سن اللہ سنۃ غلبۃ اولیائہ و ابتلائہ علی اعدائہ قال اللہ تعالٰی لاغلبن انا و رسلی و قال ان حزب اللہ ھم المفلحون ان حزب اللہ ھم الغالبون اَلَّتِیْ قَدْ خَلَتْ ای مضت تلک السنۃ قد رسمانی الامم السابقۃ مِنْ قَبْلُ ۚ ھذا وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّۃِ اللّٰہِ تَبْدِیْلًا ۝ تغیرا وَ ھُوَ الَّذِیْ کَفَّ اَیْدِیَھُمْ یعنی کفار مکۃ عَنْکُمْ وَ اَیْدِیَکُمْ عَنْھُمْ بِبَطْنِ مَکَّۃَ مِنْ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَکُمْ عَلَیْھِمْ ۚ قد مر فیما سبق من حدیث انس ان ثمانین رجلا من اھل مکۃ فی روایۃ سبعین ھبطوا من جبل التنعیم فاخذوا لیقعوا النبی صلعم عنھم فنزلت ھذہ الاٰیۃ و من حدیث عبد اللہ بن مغفل و فیہ اذ حرج علینا ثلثون شابا الحدیث و من حدیث مسلم بن اکوع اخترطت سیفی علی اربعۃ الحدیث وَ کَانَ اللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ قرا ابو عمرو بالیاء علی الغیبۃ و الضمیر راجع الی الکفار و الباقون بالتاء

على الخطاب للمؤمنين بَصِيرًا ۝ فيجازى كلا على حسب ما فعل هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا يعنى اهل مكة وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ان تطوفوه وَالْهَدْيَ وهى ما يهدى الى مكة من الابل والبقر والشاة مَعْكُوفًا اَنْ يَبْلُغَ الهدى معطوف على الضمير المنصوب فى صدوكم وان يبلغ معطوف على عن المسجد الحرام فتقدير عن من قبيل العطف على عاملين بحرف واحد وجاز ان يكون ان يبلغ متعلقا بمعكوفا بتقدير من معكوفا حال من الهدى مَحِلَّهُ يعنى الحرام فانه موضع حلول اجله احتج الحنفية على انه لا يجوز ذبح الهدايا الا فى الحرم والمحصر يرسل الهدى الى مكة وقد ذكرنا هذه المسئلة فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى فَاِنْ اُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الهدى وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ يعنى لم تعرفوهم باعيانهم لاختلاطهم بالمشركين او لم تعلموهم مؤمنين ورجال مبتداء موصوف بصفات بعد لولا الامتناعية اَنْ تَطَئُوهُمْ بدل اشتمال من المبتدا بتقدير المضاف والخبر محذوف يعنى هو موجودين بمكة وجواب لولا محذوف اغنى عنه جواب لو تزيلوا يعنى لولا كراهة ان تطؤا المؤمنين عند نصرنا وغلبتكم عليهم لعذبنا الذين كفروا بالقتل والاسر فَتُصِيبَكُمْ عطف على تطؤهم مِنْهُمْ اى من جهتهم مَعَرَّةٌ قال ابن زيد اثم فان قتل الخطأ لا يخلو عن اثم كما يدل عليه وجوب الكفارة وقال ابن اسحق غرم الدية وقيل الكفارة وقيل معناه الحرب واطلق هاهنا على المضرة مطلقا تشبيها بالحرب من المضرة التاسف على قتل المؤمنين وتعيير الكفار بذلك بِغَيْرِ عِلْمٍ متعلق بان تطؤهم او تصيبكم على سبيل التنازع اخرج الطبرانى وابو يعلى عن ابى جحفة جنيد بن سبع قال قاتلت النبى صلعم اول النهار كافرا وقاتلت معه آخر النهار مسلما وكنا ثلثة رجال وسبع نسوة وفينا نزلت وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لِيُدْخِلَ اللّٰهُ متعلق بمحذوف دل عليه السياق اى كان ذلك المنع من دخول مكة عنوة ليدخل الله فِى رَحْمَتِهِ اى فى دينه وجنته مَنْ يَشَاءُ من اهل مكة فقد امن كثير من المشركين يوم الفتح وقيل ذلك او المعنى ليدخل الله المؤمنين المستضعفين فى رحمة الدنيوية من العافية وطول البقاء لَوْ تَزَيَّلُوا اى تفرقوا وامتاز المسلمون من الكفار لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ اى من اهل مكة فى الدنيا بالقتل والاسر عَذَابًا اَلِيمًا ۝ اِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا ظرف متعلق بقوله عذبنا او صدوكم او مفعول لمحذوف اى اذكر فِى قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حين صد رسول الله صلعم عن الطواف وانكروا بسم الله الرحمن الرحيم وانكروا محمد رسول الله قال مقاتل قال اهل مكة قد قتلوا ابناءنا واخواننا

ثم يدخلون علينا فتحمّل العرب انهم دخلوا علينا على رغم انفنا واللات والعزى لايدخلونها فهذه حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ بدل من الحمية فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلٰى رَسُولِهٖ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ حيث اطمئنوا وامتثلوا امر الله تعالى في المنع عن القتال مع قدرتهم عليه وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوٰى قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة والسدي وابن زيد اكثر المفسرين انها لا اله الا الله والله اكبر وقال عطاء ابن ابي رباح هي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير. قال عطاء الخراساني هي لا اله الا الله محمد رسول الله وقال الزهري هي بسم الله الرحمن الرحيم والمال واحد واضافة الكلمة الى التقوى لانها سبب التقوى واساسها والمراد كلمة اهل التقوى المراد بالزامهم اياها اثباتهم عليها بترك الحمية وَكَانُوٓا أَحَقَّ بِهَا من كفار مكة وَأَهْلَهَا اي كانوا اهلها في علم الله تعالى ولذلك اختارهم لنائبي دينه وصحبة نبيه صلعم وهذه الآية وقوله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم يبطل مذهب الروافض حيث يدعون كفر الصحابة ونفاقهم ومرهم الله تعالى - وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ حتى بما اضمره الصحابة من الايمان وحب رسول الله صلعم عَلِيمًا ولما وقع الصلح وتقرر الرجوع الى المدينة بغير دخول مكة وقد كان رسول الله صلعم راى رؤيا ان يدخلها كما ذكرنا في القصة قال الصحابة اين رويالك يا رسول الله فنزلت لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُولَهُ الرُّءْيَا كذا ذكر البيهقي وغيره عن مجاهد الجملة جواب قسم محذوف اورد بصيغة الماضي المراد به المستقبل ليدل على القطع في وقوعه قال الجوهري الصدق والكذب يكونان في القول يعني الخبر اذا طابق الواقع كان صدقا والا كذبا ويستعملان في الفعل ايضا فالصدق بمعنى التحقيق قال الله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله يعني حققوا العهد في هذه الآية ايضا صدق فعل يعني حقق الله رؤيا الرسول الله صلعم وعلى هذا الرؤيا بدل اشتمال من رسوله وجاز ان يكون رسوله منصوبا بنزع الخافض يعني حقق لرسوله الرؤيا ايضا قال الجوهري الصدق قد يتعدى الى مفعولين قال الله تعالى لقد صدقكم الله وعده وعلى هذا رسوله المفعول الاول الرؤيا مفعوله الثاني وقال البيضاوي معناه صدقه في رؤياه قال في المدارك حذف الجار واوصل الفعل - بِالْحَقِّ اي متلبسا بالحق اي الحكمة البالغة حال من الرؤيا او صفة لمصدر محذوف اي صدقا متلبسا بالحق وهو الفصل الذي التمييز بين الثابت على الايمان المتزلزل فيه جاز ان يكون بالحق قسما لها اسم الله تعالى او بنقيض الباطل وجواب لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وعلى الاولين هذا مما لم يقسم محذوف قال ابن كيسان لتدخلن من قول رسول الله صلعم لاصحابه حكاية عن رويا فاخبر الله تعالى عن رسوله انه قال ذلك وجاز ان يكون من

ع ۳ ۹ ۱۱

قول ملك الرؤيا حكاه الله تعالى وعلى التقديرين تقييد إِنْ شَآءَ اللّٰهُ مع كون الرسول صلعم والملك على يقين منه تاديبا باداب الله تعالى حيث قال الله تعالى ولا تقولن لشئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله قال ابو عبيدة ان بمعنى اذ مجازه اذ شاء الله وقال الحسين بن الفضيل يجوز ان يكون الاستثناء من الدخول لان بين الرؤيا وتصديقها كانت سنة وقد مات فى تلك السنة فمجاز الآية ليدخلن المسجد الحرام كل واحد منكم انشاء الله آمِنِينَ حال من فاعل لتدخلن والشرط معترض مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ يعنى محلقين قوم منكم جميع شعور رؤسهم ومقصرين آخرين بعض شعورها حالان من الضمير فى آمنين او حال مقدرة من فاعل لتدخلن لَا تَخَافُونَ حال مؤكدة لآمنين او استينانا يعنى لا تخافون بعد ذلك فَعَلِمَ الفاء للسببية عطف على محذوف تقديره آخر الدخول لحكمة فعلم من الحكمة فى التاخير مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ عطف على آخر المقدر مِنْ دُونِ اى اقرب من ذٰلِكَ الدخول فَتْحًا قَرِيبًا ○ يعنى فتح خيبر او صلح الحديبية هُوَ الَّذِىٓ اَرْسَلَ رَسُولَهٗ بِالْهُدٰى اى متلبسا به او السببية او لاجله وَدِينِ الْحَقِّ اى دين الاسلام لِيُظْهِرَهٗ عَلَى الدِّينِ كُلِّهٖ يعنى جنس الاديان كلها بنسخ ما كان حقا واظهار فساد ما كان باطلا بالحجج والآيات او بتسليط المسلمين على اهلها فى وقت من الاوقات وَكَفٰى بِاللّٰهِ الباء زائدة شَهِيدًا ○ حال من الله او تمييز من النسبة يعنى كفى الله شاهدا او كفى شهادة الله على ما وعد من الفتح او على رسالة الرسول باظهار المعجزات على يديه وفى هذه الآية تاكيد لما وعد من دخول المسجد الحرام وكلتاهما تاكيدان لقوله تعالى انا فتحنا لك وما بينهما معترضات مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ جملة مبينة للمشهود به ويجوز ان يكون رسول الله صفة ومحمد خبر مبتدا محذوف اى هو الذى ارسله بالهدى محمدا ومبتدا وقوله تعالى وَالَّذِينَ مَعَهٗ معطوف عليه وما بعده خبرهما والموصول مبتداء وما بعده خبره والجملة معطوف على الجملة اَشِدَّآءُ عَلَى الْكُفَّارِ استئنافا لامر الله تعالى حيث قال يا ايها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال لا تاخذكم بهما رافة فى دين الله وقال ومن يتولهم منكم فانه منهم وامثال ذلك كثيرة رُحَمَآءُ بَيْنَهُمْ يعنى يتراحمون فيما بينهم ويتوادون حبا لله ولرسوله فان محب المحبوب محبوب فى الحديث القدسى اين المتحابون فى جلالى اليوم اظلهم تحت ظلى يوم لا ظل الا ظلى رواه مسلم عن ابى هريرة مرفوعا وسيجئ قوله صلعم من احبهم فبحبى احبهم

ونظير هذه الآية قوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين رغم انف الروافض الذين يزعمون ان اصحاب محمد كانوا يتباغضون بينهم. تَرٰىهُمْ يا محمد رُكَّعًا سُجَّدًا ابدا لاشتغالهم بالصلوة فى كثير من الاوقات فان الصلوة معراج المؤمنين حالا ان متراد فان من ضمير المنصوب فى نزلهم وكذلك يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ الثواب بالجنة ورويه الله تعالى. وَرِضْوَانًا منه تعالى سِيْمَاهُمْ علامتهم فِىْ وُجُوْهِهِمْ مبتداء وخبر والجملة خبر لما سبق. مِّنْ اَثَرِ السُّجُوْدِ ط حال من الضمير المستكن فى الظرف قال قوم هو نور وبياض وجوههم يوم القيامة يعرفون به انهم سجدوا فى الدنيا وهى رواية العوفى عن ابن عباس وقال عطاء بن ابى رباح والربيع بن انس استنارت وجوههم فى الدنيا من كثرة الصلوة وقال شهر بن حوشب يكون مواضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر يعنى فى الآخرة وقال قوم هو السمت الحسن والخشوع والتواضع وهى رواية الوالبى عن ابن عباس وهو قول مجاهد وقال الضحاك صفرة الوجه من السهر وقال الحسن اذا رأيتهم حسبتهم مرضى وما هم مرضى وقال عكرمة وسعيد بن جبير هو اثر التراب على الجباه.

وقال ابو العالية لانهم كانوا يسجدون على التراب دون الاثواب يعنى تواضعا ذٰلِكَ المذكور مَثَلُهُمْ صفتهم فِى التَّوْرٰىةِ. قال البغوى ههنا تم الكلام ثم ذكر الله سبحانه ما فى الانجيل من نعتهم فقال وَمَثَلُهُمْ فِى الْاِنْجِيْلِ ج كَزَرْعٍ الخ وجاز ان يكون مثلهم فى الانجيل معطوفا على مثلهم فى التورية يعنى ذلك مذكور فى الكتابين ويكون قوله تعالى كزرع الخ تمثيلا مستانفا وجاز ان يكون ذلك الاشارة مبهمة يفسرها قوله تعالى كزرع اَخْرَجَ شَطْـَٔهٗ الجملة معا عطف عليه صفة زرع قرأ ابن كثير وابن ذكوان بفتح الطاء والباقون باسكانها وهما لغتان بمعنى فروع الزرع اى اول ما خرج من الحب فَاٰزَرَهٗ فاستغلظ اى صار من الرقة الى الغلظ فَاسْتَوٰى عَلٰى سُوْقِهٖ جمع ساق قرأ ابن كثير سئوقه بالهمزة والباقون بغير الهمزة يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ بكثافته وغلظه وقوته وحسن منظره هذين المثلين ضرب بهما الله تعالى لامحاب محمد صلعم لكن الاول منهما يصدق على غير الصحابة ايضا من خيار الامة والثانى منهما مختص بالصحابة لا يشاركهم فيها احد غيرهم فان الله سبحانه ارسل محمدا صلعم وحده كالزراع بذر فى الارض فامن به ابو بكر وعلى وبلال ورجال متعددون بعدهم منهم عثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وحمزة وجعفر وغيرهم حتى كان عدتهم اربعين رجلا كزرع اخرج شطأه فكان الاسلام فى بدو الامر غريبا كاد الكفار يكونون عليه لاضمحلاله لبدا ولاحماية الله تعالى فازره الله تعالى بمجاهدات الصحابة من المهاجرين والانصار حين سووا زرع الدين

بدءاتهم في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم و بعد وفاته لا سيما في خلافة ابي بكر و عمر فاستوى الدين
على سوقه و ظهر على الدين كله و استغنى عن حماية غيرهم بحيث تعجب الزراع حتى قال الله تعالى
اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَ اَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَ رَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِيْنًا - و قال عليه الصلوة
والسلام لا يجتمع امتي على الضلالة و قال لا يزال من امتي قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم
و من خالفهم و لاجل هذه الخصوصية سبقوا في مضمار الفضل على كل سابق بحيث لا يمكن
لاحد من الافاضل ان يبلغ درجة اي منهم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا
اصحابي فلو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم و لا نصفه متفق عليه من حديث
ابي سعيد الخدري و روى احمد نحوه من حديث انس و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من اصحابي يموت بارض الا بعث قايدا او نورا لهم يوم القيامة رواه الترمذي عن بريدة
و هذه الخصوصية هي مادة الفضل غالبا فيما بين الصحابة فمن كان اسبق ايمانا كابي بكر او اكثر
موازرة للدين حين ضعفه كعمر كان افضل ممن ليس كذلك - قال الله تعالى لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَّنْ
اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قَاتَلَ اُولٰٓئِكَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْ بَعْدُ وَ قَاتَلُوْا وَ كُلًّا وَّعَدَ
اللّٰهُ الْحُسْنٰى و قال الله تعالى اَلسّٰبِقُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهٰجِرِيْنَ وَ الْاَنْصَارِ و قد استوفيا
فضايل الصحابة عموما و خصوصا و نقلا و عقلا في السيف المسلول و الله تعالى اعلم - قال
البغوي هذا مثل ضربه الله عز و جل لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الانجيل انهم يكونون
قليلا ثم يزدادون و يكثرون قال قتادة مثل اصحاب محمد في الانجيل مكتوب انه سيخرج قوم
ينبتون نبات الزرع يامرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و مثل الزرع محمد و الشطأة اصحابه
و المؤمنون - و روى عن مبارك بن فضالة عن الحسن قال محمد رسول الله و الذين معه ابو بكر
اشداء على الكفار عمر بن الخطاب رحماء بينهم عثمان بن عفان تريهم ركعا سجدا علي بن
ابي طالب يبتغون فضلا من الله و رضوانا - بقية العشرة المبشرة بالجنة كمثل زرع محمد صلى
الله عليه وسلم اخرج شطأه ابو بكر فازره عمر فاستغلظ عثمان للاسلام فاستوى على سوقه
علي بن ابي طالب استقام الاسلام بسيفه يعجب الزراع - في المدارك عن عكرمة اخرج شطأه
بابي بكر الخ نحو ما ذكر و الله تعالى اعلم - قال البغوي قال عمر لاهل مكة بعد ما اسلم لا يعبد الله

سرا بعد هذا اليوم لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ الضمير في بهم عايد الى الذين معه او الى شطأه من حيث المعنى فان المراد بالشطأ الذي خرج بعد الزرع الداخلون في الاسلام والجار والمجرور متعلق بمحذوف دل عليه السياق يعني جعلهم الله اشداء ورحماء وكثرهم وقويهم وقوى بهم الاسلام ليغيظ بهم الكفار يعني غيظا للكافرين قال انس بن مالك رض من اصبح وفي قلبه غيظ على اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فقد اصابته هذه الاية وعن عبد الله بن مغفل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله في اصحابي الله الله لا تتخذوهم غرضا من بعدي فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله فيوشك ان ياخذه رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شرك ان تكون من اهل الجنة فان قوما يلتحلون حبك يقرؤن لا يجاوز تراقيهم نبزهم الرافضة فان ادركتهم فجاهدهم فانهم مشركون - رواه البغوي والدارقطني وفي اسناده نظر - وقد ورد في فضائل الصحابة عموما وخصوصا ما لا يكاد يحصى - وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْهُمْ كلمة من للبيان والضمير يعود الى ما يعود اليه ضمير بهم مَّغْفِرَةً وَّاَجْرًا عَظِيْمًا ۝ تنكير مغفرة واجر للتعظيم وقد انعقد الاجماع على ان الصحابة كلهم عدول وكلهم مغفور لهم - والله اعلم

۴۸۶

نَحْمَدُكَ
يَا مَنْ لَّا إِلٰهَ إِلَّا أَنْتَ وَنُسَبِّحُكَ
وَنَسْتَعِيْنُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَشْكُرُكَ -
وَنَسْئَلُكَ الْخَيْرَ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ - اَلْحِقْنَا
بِعِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ الَّذِيْنَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
هُمْ يَحْزَنُوْنَ - وَنَشْهَدُ اَنَّكَ اَنْتَ رَبُّنَا وَرَبُّ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرَضِيْنَ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ - اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيْرٌ - وَنُصَلِّيْ وَنُسَلِّمُ عَلٰى رَسُوْلِكَ وَحَبِيْبِكَ سَيِّدِ
الْخَلَائِقِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَّعَلٰى اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِيْنَ
وَعَلٰى مَنْ تَبِعَهُمْ اِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرّٰحِمِيْنَ -

سُوْرَةُ الْحُجُرٰتِ مَدَنِيَّةٌ وَّهِيَ ثَمَانِيْ عَشْرَةَ اٰيَةً

رَبِّ يَسِّرْ | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ | وَتَمِّمْ بِالْخَيْرِ

روی البخاری و غیرہ من طریق ابن جریج عن ابی ملیکۃ ان عبد اللہ بن الزبیر اخبرہ انہ قدم رکب من بنی تمیم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ابو بکر امر القعقاع بن معبد و قال عمر بل امر الاقرع بن الحابس فقال ابو بکر ما اردت الا خلافی و قال عمر ما اردت خلافک فتماریا حتی ارتفعت اصواتہما فنزلت يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا ای قولہ تعالی ولو انہم صبروا الآیۃ قرأ یعقوب لا تقدموا بفتح التاء و الدال من التقدم بحذف احدی التاءین و الجمہور بضم التاء و کسر الدال من التقدیم - قال البغوی ہو ایضا لازم بمعنی التقدیم مثل بین و تبین و قیل انہ متعد و المفعول محذوف لیذہب الوہم الی کل ما یمکن ای لا تقدموا قولا و لا فعلا - او متروک و نزل الفعل منزلۃ اللازم یعنی لا یصدر منکم التقدم - بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ - بین یدی مستعارۃ مما بین الجہتین المسامتتین لیمینہ و شمالہ قریبا منہ ففیہ تمثیل للتقدم الزمانی بالتقدم المکانی و المعنی لا تقولوا قولا و لا تفعلوا شیئا قبل ان یحکما نہ قال الضحاک یعنی فی القتال شرائع الدین لا تقضوا امرا دون اللہ و رسولہ قال ابو عبیدۃ یقول العرب لا تقدم بین یدی الامام و بین یدی الاب ای لا تعجل بالامر و النہی دونہ - قیل المراد بین یدی رسول اللہ و ذکر اللہ تعظیما لہ و اشعارا بان التقدیم علی رسول اللہ کانہ تقدیم علی اللہ تعالی فانہ من اللہ بمکان یوجب اجلالہ

اجلا لانه سوء الادب به سوء ادب بالله كما قال الله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ واخرج ابن المنذر عن الحسن ان ناسا ذبحوا قبل رسول الله صلعم يوم النحر امرهم ان يعيدوا ذبحا فانزل الله تعالى هذه الآية كذا اخرج ابن الدنيا في كتاب الاضاحي بلفظ ذبح رجل قبل الصلوة فنزلت وعن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلعم يوم النحر قال ان اول ما نبدأ في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فننحر فمن فعل ذلك فقد اصاب سنتنا ومن ذبح قبل ان يصلي فانما هو لحم عجله لاهله ليس من النسك في شئ متفق عليه - وعن جندب بن عبد الله بلفظ صلى النبي صلعم يوم النحر ثم خطب ثم ذبح ثم قال من كان ذبح قبل ان يصلي فليذبح مكانها اخرى متفق عليه و بما ذكرنا من الاحاديث احتج ابو حنيفة ومالك واحمد على انه لا يجوز ذبح الاضحية قبل صلوة الامام خلافا للشافعي حيث قال يجوز ذبح الاضحية بعد طلوع الشمس من يوم النحر اذا مضى قدر صلوة العيد والخطبتين صلى الامام او لم يصل قال عطاء يجوز بعد طلوع الشمس فقط وهما محجوجان بما رويناه ولا دلالة في الحديثين على ما قال مالك ان لا يجوز الذبح الا بعد الصلوة و بعد ذبح الامام ولعل مالك اخذ هذا القول من قوله تعالى لَا تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ يعني لا تذبحوا قبل ذبح الرسول والامام نايب الرسول صلعم قلنا الحديث بيان للآية فلا يشترط ما لا يستفاد من الحديث **مسئلة** قال ابو حنيفة يجوز لاهل السواد حيث لا يصلي هناك صلوة العيد ذبح الاضحية بعد طلوع الفجر الثاني خلافا للائمة الثلثة فانهم قالوا لا يجوز الا بعد حصول اليقين بصلوة الامام عند احمد الصلوة وذبحه عند مالك وبعد مضي قدر صلوة العيد والخطبتين بعد طلوع الشمس عند الشافعي لاطلاق النصوص - وجه قول ابي حنيفة ان التاخير لاحتمال تشاغل به عن الصلوة ولا معنى للتاخير في حق القرى ولا صلوة عليهم والله اعلم - واخرج الطبراني في الاوسط عن عائشة ان ناسا كانوا يتقدمون الشهر فيصومون قبل النبي صلعم فانزل الله يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا الآية وقد قال رسول الله صلعم لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين الا رجل كان يصوم صوما فيصومه رواه اصحاب الصحاح والسنن الستة وروى اصحاب السنن الاربعة وعلقه البخاري عن عمار قال من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم عليه السلام وقال عليه الصلوة والسلام صوموا لرويته و افطروا لرويته فان غم عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلثين يوما وهو في الصحيحين وعند ابي داود والترمذي وحسنه فان حال بينكم وبين سحاب فكملوا العدة ثلثين ولا تستقبلوا الشهر استقبالا والله تعالى اعلم

و آخرج ابن جریر عن قتادۃ قال ذکر لنا ان ناسا کانوا یقولون لو انزل فی کذا و کذا فانزل اللہ لَا تُقَدِّمُوْا بین یدی اللہ و رسولہ - وَاتَّقُوا اللّٰهَ لمن تضیع حقوق رسول و مخالفۃ امرہ اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ لاقوالکم عَلِیْمٌ ○ بنیاتکم یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کرر النداء لاستدعاء مزید الاستبصار و المبالغۃ فی الالفاظ و زیادۃ اهتمام ما امر بہ لَا تَرْفَعُوْٓا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ اذا کلمتموہ وَلَا تَجْهَرُوْا لَهٗ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ یعنی لا ترفعوا اصواتکم عنده و لا تنادوہ کما ینادی بعضکم بعضا بان تخاطبوہ باسمہ او کنیتہ بل یجب علیکم تبجیلہ و تعظیمہ و مراعات ادابہ خفض الصوت بحضرتہ و خطابہ بالنبی و الرسول و نحو ذلک اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ ای کراهۃ ان تحبط او لئلا یحبط فیکون علۃ للنهی جازان یکون تقدیرہ لان تحبط متعلق بالنهی و اللام للعاقبۃ فان رفع الصوت فوق صوت النبی صلعم و الجهر علیہ استخفافا یؤدی الی الکفر فعلیہ حبط العمل اذا قصد الاهانۃ نعوذ باللہ منها و عدم المبالات و ترک المراقبۃ فی ادابہ لا یخلوا من الحرمان من برکات صحبتہ فبطل عمل المصاحبۃ اذا لم یترتب علیہ فائدتہ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ○ حال من الضمیر المجرور فی اعمالکم قال البغوی قال ابو هریرۃ و ابن عباس لما نزلت هذہ الآیۃ کان ابو بکر لا یکلم النبی صلعم الا کاخی السرار و قال ابن الزبیر فیما امر من حدیث رواہ البخاری فی سبب نزول قولہ تعالی یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُقَدِّمُوْا الآیۃ قال فما کان عمر یسمع رسول اللہ صلعم بعد هذہ الآیۃ حتی یستفهمہ - و روی مسلم فی الصحیح عن انس بن مالک قال لما نزلت هذہ الآیۃ یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْٓا اصواتکم الآیۃ جلس ثابت بن قیس فی بیتہ و قال انا من اهل النار و احتبس عن النبی صلعم فسال النبی صلعم سعد بن معاذ فقال یا ابا عمرو ما شان ثابت اشتکی فقال سعد انہ لجاری و ما علمت لہ شکوی فاتاہ سعد فذکرہ قول النبی صلعم قال ثابت انزلت هذہ الآیۃ و لقد علمتم انی من ارفعکم اصواتا علی رسول اللہ صلعم فانا من اهل النار فذکر ذلک سعد لرسول اللہ صلعم فقال بل هو من اهل الجنۃ و اخرج ابن جریر عن محمد ابن ثابت بن قیس بن شماس و کذا ذکر البغوی انہ لما نزلت هذہ الآیۃ قعد ثابت فی الطریق یبکی فمر بہ عاصم بن عدی فقال ما یبکیک یا ثابت قال هذہ الآیۃ اتخوف ان تکون نزلت فی و انا رفیع الصوت فاخاف ان یحبط عملی و ان اکون من اهل النار فمضی عاصم الی رسول اللہ صلعم و غلب ثابتا البکاء فاتی امرأتہ جمیلۃ بنت عبد اللہ بن ابی بن سلول فقال لها اذا دخلت بیت فرسی فشدی علی القبۃ بسمار فضربتہ

بسمار وقال لا اخرج حتى تتوفاني الله او يرضى عني رسول الله صلعم فاتى عاصم رسول الله صلعم فاخبره
خبره فقال اذهب فادعه لي فجاء عاصم الى المكان الذي راه فلم يجده فجاء الى اهله فوجده في بيت الفرس
فقال ان رسول الله صلعم يدعوك فقال اكسر الضبة فاتيا رسول الله صلعم فقال له رسول الله صلى الله
عليه ما يبكيك يا ثابت قال انا ميت واخوف ان تكون هذه الآية نزلت فيّ فقال رسول الله صلعم اما
ترضى ان تعيش حميدا او تقتل شهيدا او تدخل الجنة فقال رضيت ببشرى الله ورسوله لا ارفع صوتي
ابدا على رسول الله صلعم فانزل الله إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ اى يخفضونها
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ اجلالا له أُولَٰئِكَ مبتداء خبره الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ
قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ ط والجملة خبران في القاموس امتحن الله قلوبهم اى شرحها ووسعها وفيه ايضا
محنه كمنعه وضربه واختبره كامتحنه قال البيضاوي اى جربها للتقوى وصبرها عليها يعني عاملها معاملة
المختبر فوجدها مخلصة او عرفها كائنة للتقوى خالصة لها فان الامتحان سبب المعرفة - واللام صلة
محذوف او للفعل باعتبار الاصل او المعنى ضرب الله قلوبهم بانواع المحن والتكاليف الشاقة لاجل
ظهور التقوى فانه لا يظهر الا بالاضطرار عليها او اخلصه للتقوى من امتحن الذهب اذا اذابه او ميز
بريزه من خبثه لَهُمْ مَغْفِرَةٌ لذنوبهم وَأَجْرٌ عَظِيمٌ بغضهم الاصوات تادبا لرسول الله
ولسائر طاعاتهم والتنكير للتعظيم والجملة خبر ثان لان او استيناف لبيان ما هو جزاؤهم اخبارا لهم
كما اخبر عنهم بجملة مؤتلفة من معرفتين والمبتداء اسم الاشارة المتضمن لما جعل عنوانا لهم والخبر الموصول
بصلته دلت على بلوغهم اقصى الكمال مبالغة في الاعتداد بغضهم والارتضاء له تعريضا بشناعة الرفع والجهر
وان حال المرتكب لهما على خلاف ذلك قال البغوي قال انس فكنا ننظر الى رجل من اهل الجنة يمشي بين
ايدينا يعني ثابت بن قيس الذي نزل فيه هذه الآية وقال له عليه السلام تعيش حميدا وتقتل شهيدا او
تدخل الجنة قال فلما كان يوم اليمامة من حرب مسيلمة الكذاب راى ثابت في المسلمين انكسارا وانهزمت
طائفة منهم فقال اف لهؤلاء وقال لسالم مولى حذيفة ما كنا نقاتل اعداء الله مع رسول الله صلعم
مثل ذلك ثم ثبتا وقاتلا حتى استشهد ثابت وعليه درع فراه رجل من الصحابة بعد موته في المنام
انه قال له اعلم ان فلانا رجلا من المسلمين ينزع درعي فذهب به وهي في ناحية من العسكر عند فرس
يستن به في طوله وقد وضع على درعي برمة فاتت خالد بن الوليد فاخبره حتى يسترد درعي فاتت ابا بكر

خلیفة رسول الله صلعم وقل لہ ان علیّ دین حتی یقضی وفلان من رفیقی علیّ - فاخبر الرجل خالدا فوجد درعہ والفرس علی ما وصفہ فاسترد الدرع واخبر خالدا ابابکر بتلک الرؤیا فاجازا ابوبکر وصیتہ قال مالک بن انس لا اعلم وصیۃ اجیزت بعد موت صاحبہا الا ھذہ واللہ تعالی اعلم اخرج الطبرانی وابو یعلی بسند حسن عن زید بن ارقم رض قال جاء ناس من العرب الی حجر النبی صلعم فجعلوا ینادون یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانزل اللہ تعالی اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَكَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ الآیۃ ومابعدھا قرأ الجمہور بضم الجیم وابو جعفر بفتح الجیم وھما لغتان فی جمع حجرۃ وقال البغوی ھی جمع حجر والحجر جمع حجرۃ فھی جمع الجمع والحجرۃ قطعۃ من الارض احاطتھا الجدران من الحجر بمعنی المنع والمراد حجرات نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن ابتدائیۃ فان المنادات نشأت من جھۃ الوراء وفیہ دلالۃ علی رسول اللہ صلعم کان داخل حجرۃ منھا اذ لا یدری یختلف المبدأ والمنتہی وان منادا تھم کان من ورائھا فان تعدد القصۃ یحمل علی ان منادا تھم وقع تارۃ وراء بعض وتارۃ وراء بعض اخر منھا وان اتحد القصۃ فمنادا تھم من ورائھا - اما بانھم اتوہ حجرۃ حجرۃ فنادوہ من ورائھا او بانھم تفرقوا علی الحجرات متطلبین لہ اَكْثَرُهُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ ○ فانھم کانوا اعرابا من اھل البادیۃ او المعنی لا یعقلون عظمتک ومراعات الحشمۃ وحسن الادب والظاھر منہ ان بعضھم کانوا من العقلاء ولم یرتض بالتعجیل وانما اسند فعل البعض الی الکل مجازا ویحتمل ان یراد بالنفی القلۃ اذ القلۃ تقع موقع النفی العام - اخرج الثعلبی من حدیث جابر ان الذی ناداہ عیینۃ بن حصن واقرع ابن حابس وفدا علی رسول اللہ صلعم فی سبعین رجلا وقت الظھیرۃ وکان النبی صلعم راقدا فی بعض حجرات نسائہ فقالا یا محمد اخرج الینا - واخرج ابن جریر عنہ لاقرع بن حابس انہ اتی النبی صلعم فقال یا محمد اُخرج الینا فنزلت واخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادۃ ان رجلا جاء الی النبی صلعم فقال یا محمد ان مدحی زین وان شتمی شین فقال النبی صلعم ذاک ھو اللہ فنزلت ھذہ الآیۃ وھذا مرسل ولہ شاھد مرفوع من حدیث البراء دون نزول الآیۃ واخرج ابن جریر نحوہ عن الحسن وذکر البغوی حدیث قتادۃ وجابر بلفظ قال قتادۃ نزلت یعنی ھذہ الآیۃ ومابعدھا فی ناس من اعراب بنی تمیم جاؤا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فنادوا علی الباب ویروی ذلک عن جابر قال جاءت بنو تمیم فنادوا علی الباب اخرج علینا یا محمد فان مدحنا زین وذمنا شین فخرج النبی صلعم وھو یقول انما ذلکم اللہ الذی مدحہ زین وذمہ شین فقالوا نحن ناس من بنی تمیم جئناک وشاعرنا وخطیبنا فقال النبی صلعم لثابت بن قیس

ابن شماس وکان خطیب النبی صلعم قم فاجب فقام فاجابه فقام شاعرهم فذکر ابیاتا فقال النبی صلی الله علیه وسلم لحسان بن ثابت قم فاجبه فقام فاجابه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمدا لیوتی له بکل خیر تکلم خطیبنا فکان شاعرکم اشعر واحسن قولا ثم دنا من النبی صلعم فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انک رسول الله - فقال رسول الله صلعم ما یضرک ما کان قبل هذا ثم اعطاهم رسول الله صلعم وکساهم - وقد کان تخلف فی رکابهم عمرو بن الاهتم لحداثة سنه فاعطاه رسول الله صلعم مثل ما اعطی عمرا فاری به بعضهم وکثر اللغط عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فنزل فیهم یا ایها الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الآیات الاربع الی غفور رحیم -

وذکر البغوی عن ابن عباس انه قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم سریة الی بنی العنبر امر علیهم عیینة بن حصن الفزاری فلما علموا انه توجه نحوهم هربوا وترکوا عیالهم فسباهم عیینة وقدم بهم علی رسول الله صلعم فلما رفعت رجالهم بفداء ون الزراری فقدموا وقت الظهیرة وافقوا رسول الله صلعم قائلا فلما لم یجدوه فیهم اتوا الزراری واجهشوا الی اناتهم بکون وکان لکل امرأة من نساء رسول الله صلعم حجرة فاحلت ان یخرج الیهم رسول الله صلعم فجعلوا ینادون یا محمد اخرج الینا حتی ایقظوه من نومه فخرج الیهم فقالوا یا محمد فادنا علینا فان مدحنا زین وذمنا شین فقال علیه السلام قد فعل الله ما امرکم ان تجعل بیننا وبینهم رجلا فقال لهم رسول الله صلعم اترضون ان یکون بینی وبینکم سری من مضر وعلی دینکم فقالوا نعم فقال سلمة انا احکم بینهم الا وعلی شاهد وهو الاقرع بن شامة فرضوا به فقال الزراری یا محمد ان فداء نصفه وتمنع نصفه فقال صلعم قد رضیت ففادی نصفهم واعتق بعضهم

واما قوله تعالی ان الذین ینادونک من وراء الحجرات اکثرهم لا یعقلون ولو انهم صبروا حتی تخرج الیهم لکان خیرا لهم فانه لما نزلت صدر هم یعنی حبس نفوسهم عما تشتهیه الاهواء من التعجل فی قضاء الحوائج بخلاف ما یقتضیه العقل من تعظیم المحتاج الیه لاسیما من هو من اشرف الناس وارفعهم ازید من ذلک ازید احتی تخرج الیهم یعنی صبرا مغیا بالخروج الیهم - فیه اشعار الی ان - طلق الخروج وجعله غایة للصبر بل ینبغی ان یصبروا حتی یتوجه الیهم ویفاتحهم بالکلام لکان الصبر خیرا لهم من الاستعجال لما فیه من حفظ الادب وتعظیم الرسول صلعم الموجبتین للثناء والثواب واسعاف المرام قال مقاتل لکان خیرا لهم لانک کنت تعتقهم جمیعا وتطلقهم بلا فداء والله غفور رحیم ○ فاقتصر علی النهی والتقریع للمسیئین للادب التارکین تعظیم الرسول صلعم بناء علی جهلهم وقلة عقلهم وذکر محمد بن

یوسف الصالحی ان سریۃ عیینۃ بن حصن کان الی بنی تمیم فی المحرم سنۃ تسع بعث الیہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین منعوا الزکوٰۃ وکان السبایا علی ما ذکر محمد بن عمر احد عشر امرأۃ وثلثین صبیا واخرج احمد وغیرہ بسند جید عن الحارث بن الضرار الخزاعی قال قدمت الی رسول اللہ صلعم فدعانی الی الاسلام فاقررت بہ ودخلت فیہ ودعانی الی الزکوٰۃ فاقررت بہا وقلت یا رسول اللہ ارجع الی قومی فادعوہم الی الاسلام واداء الزکوٰۃ فمن استجاب لی جمعت زکوتہ فترسل الی الاہان کذا وکن الیا تیک فلما جمع الحارث الزکوٰۃ وبلغ الاہان احتبس الرسول فلم یاتہ فظن الحارث انہ قد حدث فیہ سخطۃ فدعی سرورات قومہ فقال لہم ان رسول اللہ صلعم کان وقت وقتا یرسل رسولہ لیقبض ما عندی من الزکوٰۃ ولیس من رسول اللہ صلعم الخلف ولا ادری حبس رسولہ الا من سخطۃ فانطلقوا فناتی رسول اللہ صلعم وبعث رسول اللہ صلعم الولید بن عقبۃ لیقبض ما کان عندہ فلما ان سار الولید فرق فرجع فقال ان الحارث منع الزکوٰۃ واراد قتلی فغضب رسول اللہ صلعم البعث الی الحارث فاقبل الحارث باصحابہ اذا استقبل البعث قال لہم الی این بعثتم قالوا الیک قال ولم قالوا ان رسول اللہ صلعم بعث الیک الولید بن عقبۃ فزعم انک منعت الزکوٰۃ واردت قتلہ قال لا والذی بعث محمدا بالحق ما رایتہ ولا اتانی فلما دخل علی رسول اللہ صلعم قال منعت الزکوٰۃ واردت قتل رسولی قال لا والذی بعثک بالحق فنزلت یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ جَآءَكُمْ فَاسِقٌۢ بِنَبَاٍ الی قولہ غفور رحیم وروی الطبرانی نحوہ من حدیث جابر بن عبد اللہ وعلقمۃ ابن ناجیۃ وام سلمۃ وابن جریر نحوہ من طریق العوفی عن ابن عباس ومن طرق اخری وسلمۃ وفی حدیث ام سلمۃ عند الطبرانی وکذا ذکر البغوی ان الآیۃ نزلت فی ولید بن عقبۃ بن ابی معیط بعثہ رسول اللہ صلعم الی بنی المصطلق مصدقا وکان بینہ وبینہم عداوۃ فی الجاہلیۃ فلما سمع القوم تلقوہ تعظیما لامر رسول اللہ صلعم فحدثہ الشیطان انہم یریدون قتلہ فہابہم فرجع من الطریق الی رسول اللہ صلعم وقال ان بنی المصطلق قد منعوا صدقاتہم واراد وا قتلی فغضب رسول اللہ صلعم وہم ان یغزوہم فبلغ القوم رجوعہ فاتوا رسول اللہ صلعم فقالوا یا رسول اللہ لما سمعنا برسولک خرجنا نتلقاہ ونکرمہ ونودی الیہ ما قبلناہ من حق اللہ عزوجل فبدا لہ الرجوع فخشینا انما منعہ من الطریق کتاب جاء منک بغضب غضبتہ علینا وانا نعوذ باللہ من غضبۃ غضب رسولہ قال البغوی فاتاہم رسول اللہ صلعم وبعث خالد بن الولید خفیۃ فی عسکر وامرہ ان یخفی علیہم وقال لہ انظر فان رأیت

منهم مایدل علی ایمانهم فخذ منهم زکوٰۃ اموالهم وان لم ترذلک فاستعمل فیهم مایستعمل فی الکفار ففعل ذلک خالدؓ فاتاهم فسمع منهم اذان صلوٰۃ المغرب والعشاء واخذ صدقاتهم ولم یر فیهم الا الطاعۃ والخیر فانصرف الی رسول اللہ صلعم واخبرہ الخبر فانزل اللہ تعالٰی یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ جَآءَکُمْ فَاسِقٌ یعنی الولید ابن عقبۃ بنبأ ای بخبر ارتداد القوم وتنکیر الفاسق ولنبأ لشیوع الحکم کانہ قال ای فاسق جاءکم بای نبأ۔

فَتَبَیَّنُوْٓا قرأ حمزۃ والکسائی بالثاء المثلثۃ ثم الباء الموحدۃ ثم التا المثناۃ من الفوق من التثبت بمعنی التوقف فی الحکم مالم یظهر الحال والباقون بالباء الموحدۃ ثم الیاء المثناۃ من تحت ثم النون من التبین بمعنی طلب البیان وظهور الحال والقرائتان متقاربتان بمعنی وتعلیق التثبت والتبین بخبر الفاسق یقتضی جواز قبول خبر الواحد العدل لعدم المانع من قبول خبرہ والفسق فی اللغۃ الخروج یقال فسقت الرطبۃ عن قشرها وفی اصطلاح الشرع قد یطلق علی الکافر لخروجہ عن الایمان وهو الغالب فی محاورۃ القرآن وقد یطلق علی من ارتکب الکبیرۃ او اصر علی الصغیرۃ مالم یتب وهو المراد فی هذہ الآیۃ اجماعا قلت والولید ابن عقبۃ کان صاحب الرسول اللہ صلعم ولم یکن فسقہ ظاهرا قبل هذا الکذب المبنی علی فساد ظنہ واتهامہ من کان لہ اعداء فی الجاهلیۃ فلعل المراد بالفاسق ههنا من لم یظهر صدقہ وعدالتہ فیدخل فیہ مستور الحال ایضا او المراد بالفاسق من کان مخبر الشئ یدل القرینۃ علی کذبہ وان کان المخبر ظاهر العدالۃ فان رئلاء بنی المصطلق بصدایاتهم عند رسول اللہ صلعم طوعا وقبولهم احکامہ ابعد احتمالا من کذب الولید عمدا او زعما فاسدا۔ اَنْ تُصِیْبُوْا ای کراهۃ ان تصیبوا او لئلا تصیبوا بالقتل والقتال قَوْمًۢا براء من العصیان بِجَهَالَةٍ حال من فاعل تصیبوا یعنی جاهلین بحقیقۃ الامر وحال القوم فَتُصْبِحُوْا ای تصیروا عطف علی تصیبوا عَلٰی مَا فَعَلْتُمْ متعلق بقولہ نٰدِمِیْنَ ○ وهو خبر لتصبحوا یعنی تصیروا نادمین علی اصابتکم قوما براء والندامۃ نوع من الغم علی ما صدر منک بحیث تتمنی انہ لم یصدر الظاهر من سیاق الآیۃ ان بعض المؤمنین کانوا زینوا رسول اللہ صلعم الایقاع ببنی المصطلق وتصدیق قول الولید والنبی صلعم لم یطعهم وبعث خالدا بن الولید للتثبت وتبیین الحال قال اللہ سبحانہ خاطبهم بهذہ الآیۃ وامرهم بالتثبت والتبیین کما فعلہ رسول اللہ صلعم کیلا یصبحوا نادمین وبینهم علی انہ لا ینبغی لهم تحریص النبی صلعم والجاۂ الی ما تهوی بہ نفوسهم بل یجب علیهم ان یطیعوہ فیما احبوا وفیما کرهوا یدل علیہ قولہ تعالٰی وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ فِیْکُمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ؕ لَوْ یُطِیْعُکُمْ فِیْ کَثِیْرٍ

مِّنَ الْاَمْرِ لَعَنِتُّمْ اى وقعتم فى الاثم والهلاك قال البيضاوى جملة لو يطيعكم حال من احد ضميرى فيكم وان مع اسمه وخبره مقيدا بالحال المذكور سادا مسد مفعولى اعلموا والمعنى ان فيكم رسول الله فى حال يجب تغييرها وهى انكم تريدون ان يتبع رايكم ولو فعل ذلك لعنتم ولما كان غضبهم على بنى المصطلق انما هو لما سمعوا من الوليد ارتدادهم بغضا فى الله لا لانفسهم وكان ما سبق من الكلام موهما لوقوعهم فى الاثم واللوم استدرك الله سبحانه ببيان عذرهم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَزَيَّنَهٗ فِىْ قُلُوْبِكُمْ وَكَرَّهَ اِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْيَانَ ط الظاهر من سياق الآية ان الفسوق اخف من الكفر واقبح من العصيان فالمراد به الخروج من الجماعة وارتكاب البدعة فى العقائد بحد لا يكفر فهو دون من الكفر واخبث من عصيان الجوارح ومعنى الآية لكن ما صدر منكم من ترك التثبت انما كان لحبكم الايمان وبغضكم الكفر فلا لوم عليكم ولا اثم اُولٰٓئِكَ هُمُ الرَّاشِدُوْنَ ۙ جملة معترضة وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة اشعارا بان من كان صفته مثل صفتكم فهم الراشدون فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَنِعْمَةً ط منصوبان على العلية من حبب وكره لا من الراشدون فان الفضل فعل الله والراشدون كان مسببا بفعله لكنه اسند الى ضميرهم او على المصدرية فان تحبب الايمان فضل من الله وانعام وقال بعض ائمة التفسير معنى قوله ان فيكم رسول الله فلا تكذبوه فان الله يخبره فيهتك ستر الكاذب وقوله لو يطيعكم فى كثير من الامر كلام مستانف يعنى لو يطيعكم الرسول فيما يخبرونه كاذبا بالعنتم وهذا التاويل يقتضى ان يكون قوله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا الخ خطابا بالوليد وامثاله وليس كذلك فان الكاذب غير مخاطب بالتثبت بل السامع مخاطب به قال بعضهم واعلموا ان فيكم رسول الله معناه كما مر ان لا تكذبوا او لو يطيعكم كلهم مستانف خطاب لبعض المؤمنين الذين زينوا رسول الله صلعم الايقاع ببنى المصطلق والاستدراك خطاب لبعض آخر من المؤمنين الذين يريدون التثبت وهم المعنيون بقوله تعالى اولئك هم الراشدون وهذا القول يفيد جدا الاستلزام لانتشار الضمائر فى كلام واحد من غير قرينة وامر مفوض اليه والاحسن ما قال البيضاوى وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ باحوال المؤمنين حَكِيْمٌ ○ يفضل وينعم بالتوفيق عليهم اخرج الشيخان عن انس ان النبى صلعم ركب حمارا وانطلق الى عبد الله بن ابى فقال اليك عنى فوالله لقد اذانى نتن حمارك فقال رجل من الانصار والله لحماره اطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فشتما وغضب لكل واحد اصحابه

فكان بينهم ضرب بالجريد والايدى والنعال فنزلت فيهم وَاِنْ طَآئِفَتٰنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ مرفوع بفعل مضمر اعنى اقتتل يفسره قوله تعالى اقْتَتَلُوْا يعنى تقاتلوا ورد صيغة الجمع حملا على المعنى فان كل طائفة جمع فَاَصْلِحُوْا بَيْنَهُمَا شرطية جزائه انشاء ولذا عطف عليه الانشائيات وثنى الضمير ههنا نظرا الى لفظ الطائفتين والاصلاح ان يمنع المبطل منهما من الظلم ويدفع شبهة ويدعوهما الى كتاب الله وسنة رسول الله صلعم وترك التحاسد والتباغض فَاِنْ بَغَتْ اى تعدت اِحْدٰىهُمَا عَلَى الْاُخْرٰى وابت الاجابة الى كتاب الله وسنة رسوله صلعم ولا يمكن دفع ظلمها بالحبس والمنع بان كان لها منعة فَقَاتِلُوا الَّتِيْ تَبْغِيْ حَتّٰى تَفِيْٓءَ اى ترجع اِلٰٓى اَمْرِ اللّٰهِ ج عن انس قال قال رسول الله صلعم انصر اخاك ظالما او مظلوما فقال الرجل يا رسول الله انصره مظلوما فكيف انصره ظالما قال تمنعه من الظلم فذلك نصرك اياه متفق عليه فَاِنْ فَآءَتْ الى امر الله بعد المقاتلة فَاَصْلِحُوْا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ فيه الاصلاح بالعدل ههنا اشعارا بان المقاتلة الواقعة قبل ذلك لا يجرمنكم على ان لا تعدلوا وَاَقْسِطُوْا ط فى الامور كلها اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ○ فيحسن جزاؤه القسط الجور والاقساط ازالة الجور بالعدل والهمزة للسلب اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِخْوَةٌ لانتسابهم الى اصل واحد وهو الايمان الموجب للحيوة الابدية ولما كان منشأ هذا الاصل هو النبى صلعم كان ابا المؤمنين وازواجه امهاتهم وهذه الجملة تعليل وتقرير للامر بالاصلاح ولذلك كرره مرتبا عليه فقال فَاَصْلِحُوْا بَيْنَ اَخَوَيْكُمْ وهم الظاهر موضع المضمر مضافا الى المامورين للمبالغة فى التقرير والفاء للسببية قرأ يعقوب بين اخوتكم بالتاء الفوقانية على الجمع والباقون بالياء التحتانية على التثنية وخص الاثنين بالذكر لانهما اقل من يقع بينهما الخلاف وَاتَّقُوا اللّٰهَ ولا تخالفوا امره لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ على تقواكم فان التقوى سبب للتواصل والائتلاف والتراحم بينكم والتراحم موجب رحمة الله تعالى قال عليه الصلوة والسلام انما يرحم الله من عباده الرحماء رواه المجد رضى الله تعالى عنه وفى الصحيحين لا يرحم الله من لا يرحم الناس من حديث جرير بن عبد الله قال البغوى يروى انها لما نزلت قرأها رسول الله صلعم فاصطلحا وكف بعضهم عن بعض واخرج سعيد بن منصور وابن جرير عن ابى مالك قال تلاحى رجلان من المسلمين فغضب قوم هذا لهذا او قوم هذا لهذا فاقتتلوا بالايدى والنعال فنزل

الله تعالى تلك الآية ولعل هذه القصة بعينها هي السابقة - واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم وكذا ذكر البغوي عن السدي قال كان رجل من الانصار يقال له عمران تحته امرأة يقال لها ام زيد فارادت ان تزور اهلها فحبسها زوجها وجعلها في علية له فان المرأة بعثت الى اهلها فجاء قومها وانزلوها لينطلقوا بها وكان الرجل قد خرج فاستعان اهله فجاء بنو عمه ليحولوا بين المرأة وبين اهلها فدافعوا واجتلدوا بالنعال فانزلت فيهم فبعث اليهم رسول الله صلعم فاصلح بينهم وفاؤا الى امر الله واخرج ابن جرير وذكر البغوي عن قتادة قال ذكر لنا ان هذه الآية نزلت في رجلين من الانصار وكانت بينهما مداراة في حق بينهما فقال احدهما لآخر لآخذن عنوة لكثرة عشيرته او لآخرن دعاه للتحاكم الى النبي صلعم فابى فلم يزل الامر حتى تدافعوا وحتى تناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف - واخرج ابن جرير عن الحسن قال كانت الخصومة بين الحيين فيدعوهم الى الحكم فيابون ان يجيبوا فانزل الله تلك الآية ولعل هذه القصة ما ذكر قتادة روى البغوي وغيره عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلعم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله بها كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة وروى مسلم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا واشار الى صدره ثلث مرار بحسب امرء من الشر ان يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه وفي الآيتين دليل على ان البغي لا يزيل اسم الايمان قال البغوي ويدل عليه ما روى عن الحارث الاعور ان علي بن ابي طالب رض سئل عن القتلى في الصفين امشركون هم فقال لا من الشرك فروا فقيل منافقون هم فقال لا ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا فما حالهم قال اخواننا بغوا علينا - **مسئلة** اذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة وخرجوا عن اطاعة الامام دعاهم الى العود وكشف شبهتهم فان ابوا وامتنعوا جاز لهم القتال كان ظلمهم الامام او ظلم غيرهم ظلما لا شبهة فيه يجب على الناس ان يعينوهم حتى ينصفهم الامام ويرجع عن جوره كذا قال ابن الهمام وان لم يبدؤا ذلك وتحيزوا للقتال مجتمعين حل لنا قتالهم بدا وقال الشافعي لا يجوز قتالهم حتى يبدؤا بالقتال وهو قول مالك واحمد واكثر اهل العلم لان قتل المسلم لا يجوز الا دفعا وهم مسلمون قال الله تعالى فَاِنْ بَغَتْ اِحْدٰىهُمَا عَلَى الْاُخْرٰى فَقَاتِلُوا قلنا البغي في اللغة الطلب قال الله تعالى ذٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ - والمراد ههنا طلب ما يخل من الجور والظلم والاباء عن قبول احكام الشرع

كما في قوله تعالى فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا يعني لا تطلبوا عليهن ظلما فلا يشترط في جواز قتالهم بداية القتال منهم وانما شرطنا منعتهم لانه اذا لم يكن لهم منعة نقدر على الزامهم بالحبس والضرب ونحو ذلك فلا حاجة على القتال ولو شرطنا بداية القتال منهم فربما لا يمكن دفعهم لتقوى شوكتهم وتكثر جمعهم **مسئلة** يجهز على الجريح من البغاة ويتبع مولهم ان كان لهم فيئة يخاف ان يلحق بالفيئة وان لم يكن له فئة لا يجهز ولا يتبع وقال الشافعي ومالك واحمد لا يجهز ولا يتبع في الحالين لان القتال اذا تركوه بالتولية والجراحة لم يبق قتلهم دفعا ولا يجوز قتلهم الا دفعا لشرهم روى ابن ابي شيبة عن عبد خير عن علي انه قال يوم الجمل لا تتبعوا مدبرا ولا تجهزوا ومن القى سلاحه فهو امن واسند ايضا لا يقتل اسير قلنا احتمال شرهم باق اذا خيف لحوقهم بالفيئة واصحاب الجمل لم يكن لهم فئة حين قال ذلك وما رواه الحاكم في المستدرك والبزار في مسنده من حديث كوثر بن حكيم عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلعم قال هل تدري يا ابن ام عبد كيف حكم الله فيمن بغى من هذه الامة قال الله تعالى ورسوله اعلم قال لا تجهز على جريحها ولا يقتل اسيرا ولا يقسم فيئها فاعله البزار بكوثر بن حكيم وتعقب الذهبي على الحاكم - **مسئلة** ولا مس في بيتهم ولا يقسم مالهم اجماعا بل يحبس مالهم حتى يتوبوا روى ابن ابي شيبة ان عليا لما هزم طلحة واصحابه امر مناديا فنادى ان لا يقتل مقبل ولا مدبر يعني بعد الهزيمة ولا يفتح باب ولا يستحل فرج ولا مال وروى عبد الرزاق نحوه وزاد وكان علي لا يأخذ مال المقتول ويقول من اعترف شيئا فليأخذه وفي تاريخ واسط باسناده عن علي انه قال يوم الجمل لا تتبعوا مدبرا ولا تجهزوا على جريح ولا تقتلوا اسيرا واياكم والنساء وان شتمن اعراضكم وسببن امراءكم **مسئلة** ولا باس ان تقاتلوا بسلاحهم ان احتاج اليه اهل العدل وكذا الكراع يقاتلون عليه قال الشافعي ومالك واحمد لا يجوز استعمال سلاحهم وكراعهم لما روى ابن ابي شيبة في آخر مصنفه في باب وقعة الجمل ان عليا قسم الجمل في العسكر وما اجافوا عليه من كراع وسلاح قال صاحب الهداية وكان قسمة للحال لا للتمليك لانعقاد الاجماع على عدم تملك اموالهم - **مسئلة** ما اتلف اهل البغي على اهل العدل في حال القتال من نفس او مال فان كان لهم منعة وتاويل مالك وابو حنيفة واحمد في رواية والشافعي في الجديد الراجح انه لا يضمن وقال الشافعي في رواية الاخرى واحمد يضمن قال البغوي قال ابن شهاب كانت في تلك

التفتت دماء یعرف فی بعضها القاتل و المقتول و تلف اموال ثم صار الناس الی ان سکت الحرب و جری الحکم علیهم فما علیه اقتص من احد و لا اغرم ما لا اتلفه۔ مسئلة باغ قتل عادلا ادعی حقیقة یرثه وان اقرانه علی الباطل لا یرث عند ابی حنیفة و عند ابی یوسف و الشافعی لا یرث الباغی العادل سواء ادعی حقیقة او اقرانه علی باطل و عادل قتل باغیا یرث اجماعا۔ مسئلة الخارجون عن اطاعة الامام اذا لم یکن لهم تاویل سواء کان لهم منعة او لا و یاخذون اموال الناس و یقتلونهم الطریق فهم قطاع الطریق و قد مر حکمهم فی سورة المائدة ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع ایدیهم و ارجلهم من خلاف و ینفوا من الارض مسئلة من کان خارجا من حکم الامام و لا منعة له یلزمه حکم الله بالحبس والضرب ونحو ذلک و لا یجوز قتله۔

قال البغوی روی ان علیا سمع رجلا یقول فی ناحیة المسجد لا حکم الا لله فقال علی کلمة حق یرید بها الباطل لکم علینا ثلث لا نمنعکم مساجد الله ان تذکروا فیها اسم الله عز و جل و لا نمنعکم الفیء ما دامت ایدیکم مع ایدینا و لا نبدؤکم بقتال کذا قال محمد بلغنا عن علی فذکر نحوه والله اعلم۔ و ذکر البغوی عن ابن عباس انه کان ثابت بن قیس بن شماس فی اذنه وقر و کان اذا اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد سبقوا بالمجلس و سعوا له حتی یجلس الی جنبه فسمع ما یقول فاقبل ذات یوم و فاته رکعة من صلوة الفجر فلما انصرف رسول الله صلعم من صلوة اخذ اصحابه مجالسهم فضیق کل رجل بمجلسه فلا یکاد یوسع احد لاحد فکان الرجل اذا جاء فلم یجد مجلسا قام قائما کما هو فلما فرغ ثابت من الصلوة اقبل نحو رسول الله صلعم یتخطی رقاب الناس و یقول تفسحوا فجعلوا یتفسحون له حتی انتهی الی رسول الله صلعم بینه و بینه رجل فقال له تفسح فقال الرجل قد اصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلفه مغضبا فلما انجلت الظلمة عن ثابت الرجل فقال من هذا قال انا فلان فقال ثابت ابن فلانة فذکر اما له کان یعیر بها فی الجاهلیة فنکس الرجل راسه و استحی فانزل الله تعالی یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ فی القاموس القوم الجماعة من الرجال و النساء معا او الرجال خاصة و تدخله النساء علی التبعیة و فی الصحاح القوم جماعة الرجال فی الاصل دون النساء و استدل بهذه الآیة حیث عطف النساء علیه و یقول الشاعر و ما ادری لست اخال ادری اقوم آل حصن ام نساء و فی عامة القرآن اراد به الرجال و النساء جمیعا و حقیقة للرجال لقوله تعالی اَلرِّجَالُ قَوَّامُوْنَ علی النساء کذا

قال صاحب المدارک وقال البیضاوی هو مصدر رنعت به فشاع فی الجمع او جمع لقایم کزایر وزور والقیام بالامور و ظریفة الرجال وحیث فسر بالقبیلتین کقوم هود وقوم فرعون وقوم نوح وقوم لوط فاما علی التغلیب او الاکتفاء بذکر الرجال عن ذکرهن لانهن توابع اختیار الجمع لان السخریة تغلب فی المجامع عَسٰۤی اَنْ یَّکُوْنُوْا ای من یسخر به خَیْرًا مِّنْهُمْ ای من یسخر استیناف وَلَا نِسَآءٌ مِّنْ نِّسَآءٍ عطف النساء علی الرجال ولم یکتف بما سبق مبالغة فی النهی لان السخریة والاستهزاء یکون فی النساء غالبا لضعف عقلهن وجهلهن قال البغوی روی عن انس انها نزلت فی نساء رسول الله صلعم عیّرن ام سلمة بالقصر وعن عکرمة عن ابن عباس انها نزلت فی صفیة بنت حیی بن اخطب قالت لها النساء یهودیة بنت یهودیین وفی روایة فقال لها رسول الله صلعم هلا قلت ان ابی هارون وعمی موسیٰ وزوجی محمد عَسٰۤی اَنْ یَّکُنَّ خَیْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوْۤا اَنْفُسَکُمْ المز الطعن باللسان یعنی لا یعب بعضکم بعضا وَلَا تَنَابَزُوْا بِالْاَلْقَابِ التنابز التفاعل من النبز بمعنی اللقب قال البیضاوی التنبز مختص باللقب السوء وفی القاموس التنابز التعایر والتداعی بالالقاب یعنی لا تدع بعضکم بعضا اللقب السوء قال البغوی قال عکرمة هو قول الرجل للرجل یا فاسق یا منافق یا کافر قال الحسن کان الیهودی والنصرانی یسلم فیقال له بعد اسلامه یا یهودی یا نصرانی فنهوا عن ذلک قال عطاء هو ان تقول لاخیک یا حمار یا خنزیر وروی عن ابن عباسؓ قال التنابز ان یکون الرجل عمل السیات ثم تاب عنها فنهی ان یعیر بما سلف من عمله اخرجه اصحاب السنن الاربعة عن ابی جبیرة بن الضحاک قال کان الرجل منا یکون له اسمان او ثلثة فیدعی ببعضها فعسی ان یکره فنزلت وَلَا تَنَابَزُوْا بِالْاَلْقَابِ قال الترمذی حسن وروی احمد عنه بلفظ قال فینا نزلت بنی سلمة ولا تنابزوا بالالقاب قدم رسول الله صلعم المدینة ولیس فیها الا وله اسمان او ثلثة فکان اذا دعاه احد منهم باسم من تلک الاسماء قالوا یا رسول الله انه یغضب من هذا فنزلت بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوْقُ بَعْدَ الْاِیْمَانِ ای بئس الاسم ان یقال له یهودی او یا فاسق او یا شارب الخمر بعد ما ان تاب عن ابی ذر قال قال رسول الله صلعم لا یرمی رجل رجلا بالفسوق ولا یرمیه بالکفر الا ارتدت علیه ان لم یکن صاحبه کذلک رواه البخاری عن ابن عمر قال قال رسول الله صلعم ایما رجل قال لاخیه کافر فقد باء بها احدهما متفق علیه وعن ابی در قال قال رسول الله صلعم من دعی رجلا بالکفر او قال عدو الله ولیس ذلک الا حاء علیه متفق علیه

وقيل معنى الآية ان السخرية واللمز والنبز فسوق وبئس الاسم الفسوق بعد الايمان فلا تفعلوا شيئا
توصفوا فيه باسم الفسوق عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلعم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر متفق
عليه رواه ابن ماجة عن ابي هريرة وعن سعد والطبراني عن عبد الله بن مغفل وعن عمر بن النعمان بن
مقرن والدارقطني عن جابر وزاد الطبراني عن ابن مسعود وحرمة ماله كحرمة دمه وَمَنْ لَّمْ
يَتُبْ عما نهى عنه من السخرية واللمز والنبز فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ يوضع العصيان
موضع الطاعة وتعريض النفس للعذاب وحد ضمير لم يتب نظرا الى لفظة من وجمع ضمير هم الظالمون نظرا
الى معناها نسبة المحصن الى الزنا يوجب حد القذف اجماعا وسنذكر مسائل حد القذف في سورة النور
انشاء الله تعالى ونسبة غير المحصن كالعبد والكافر الى الزنا لا يوجب الحد لانحطاط درجتها بل
يوجب التعزير لاشاعة الفاحشة ونسبة المحصن الى غير الزنا لا يوجب حد القذف ويوجب التعزير ان
كانت النسبة الى فعل اختيارى يحرم في الشرع ويعد عارا في العرف والا لا الا ان يكون محقرا
للاشراف فمن قال لمسلم يا فاسق يا كافر يا خبيث يا سارق يا فاجر يا مخنث يا خائن يا زنديق يا لص
يا ديوث يا قرطبان يا شارب الخمر يا اكل الربوا يعزر قال ابن همام روى انه عليه السلام عزر رجلا
قال لغيره يا مخنث ولو قال يا حمار يا خنزير يا كلب يا تيس يا حجام لا يعزر وقيل يعزر
وقيل لا الا ان يقذف لعالم او علوى او رجل صالح ولو قال يا لاعب بالنرد ويا عشار لا يعزر لانهما لا
يعدان عارا عرفا وان كان محرما شرعا - مسئلة لا يبلغ بالتعزير ادنى الحدود عند ابي حنيفة و
الشافعي عفى الله عنهما وادنى الحدود عند ابي حنيفة رح اربعون سوطا حد الشرب في العبد وعند
ابي يوسف ثمانون حد الاحرار وعند الشافعي واحمد عشرون وقال مالك للامام ان يضرب في
التعزير اى عدد ادى اليه اجتهاده وقال احمد يعزر في الوطى فيما دون الفرج بشبهة اكثر من ادنى الحدود
ولا يبلغ اعلاها وفي قبلة اجنبية او شتم او سرقة دون النصاب لا يبلغ ادنى الحدود والله تعالى اعلم
وذكر البغوى ان رسول الله صلعم اذا غزى او سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين موسرين يخدمهما
ويتقدم لهما الى المنزل فيهيئ لهما وما يصلحهما من الطعام والشراب فضم سلمان الفارسي الى رجلين
في بعض اسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فغلبته عيناه فلم يهيئ لهما شيئا فلما قالا له ما صنعت شيئا
قال لا لان غلبتني عيناى قالا لا نطلق الى رسول الله صلعم فاطلب لنا منه طعاما فجاء سلمان الى رسول

الله صلعم وسالهما فقال رسول الله صلعم انطلق الى اسامة بن زيد قل له ان كان عندك فضل من طعام واداوم فليعطك وكان اسامة خازن رسول الله صلعم وعلى رحله فاتاه فقال ما عندى شئ فرجع سلمان اليهما واخبرهما فقالا كان عند اسامة ولكن بخل فبعثا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيأ فلما رجع قالا لو بعثنا الى بير سميحة يغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند اسامة ما امر لهما به رسول الله صلعم فلما جاء الى رسول الله قال لهما مالى ارى خضرة اللحم فى افواهكما قالا والله يا رسول الله ما تناولنا يومنا هذا لحما قال ضللتم تاكلون لحم سلمان واسامة فانزل الله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اجْتَنِبُوْا كَثِيْرًا مِّنَ الظَّنِّ الآية قال السيوطى رواه الثعلبى بغير اسناد وروى معناه الاصبهانى فى الترغيب عن عبد الرحمن بن ابى ليلى واخرج ابن المنذر عن ابن جريج قالوا زعموا ان قوله تعالى لا يغتب بعضكم بعضا نزلت فى سلمان الفارسى اكل ثم رقد فنفخ فذكر رجلان اكله رقادة والله تعالى اعلم اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ تعليل مستانف للامر والاثم الذنب الذى يستحق العقوبة عليه والهمزة بدل من الواو كانه يثم الاعمال ويكسرها والمراد بالظن ههنا ما يقابل اليقين سواء كان جانب الوجود فيه اجحا اولا وتحقيق المقام ان الظن على اقسام منها ما يجب اتباعه وهو حسن الظن بالله تعالى والمؤمنين والمؤمنات وما يحصل بدليل شرعى فيه شبهة حيث لا قاطع فيه من العمليات وكذا فى العلميات ان لم يعارضه قاطع من احوال المبدأ والمعاد ومنها ما يحرم اتباعه كسوء الظن بالمؤمنين والمؤمنات لاسيما بالصالحين منهم والظن فى الالهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع ومنها ما ليس من القسمين المذكورين كالظن فى الامور المعاشية ونحوها - والاثم انما هو بعض الظن يعنى قسم الثانى منها والله سبحانه امر بالاجتناب عن كثير من الظن احتياطا ومبالغة فى اجتناب الاثم وفيجتنب عما هو اثم وعما هو يشبه به قال رسول الله صلعم الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتبهة الحديث وَلَا تَجَسَّسُوْا التجسس فى اللغة المس باليد والتحسس لتفحص الاخبار باعتبار ما فيه من معنى الطلب كالتلمس والمراد ههنا لا تبحثوا عن عيوب الناس ولا تتبعوا عوراتهم حتى لا يظهر عليكم ما ستره الله منها عن ابى هريرة ان رسول الله صلعم قال اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة اخيه حتى ينكح او يترك رواه مالك واحمد وابن ماجة وابو داؤد والترمذى وصححه وعن

ابن عمران النبی صلے اللہ علیہ قال یا معشر من آمن بلسانہ ولم یفض الایمان الی قلبہ لا تغتابوا المسلمین ولا تتبعوا عوراتہم فانہ من تتبع عورات المسلمین یتبع اللہ عورتہ فیفضحہ ولو فی جوف رحلہ رواہ الترمذی وحسنہ وابن حبان قال زید بن وہب قیل لابن مسعود ہل لک فی الولید بن عقبۃ تقطر لحیتہ خمرا قال نہینا عن التجسس فان یظہر لنا شیٔ ناخذ بہ وَلَا یَغْتَبْ بَّعْضُكُمْ بَعْضًا ط ای لا یذکر بعضکم بعضا بالسوء فی غیبتہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلعم قال اتدرون ما الغیبۃ - قال اللہ ورسولہ اعلم قال ذکرک اخاک بما یکرہ قیل ارایت ان کان فی اخی ما اقول قال ان کان فیہ ما تقول فقد اغتبتہ وان لم یکن فیہ ما تقول فقد بہتہ متفق علیہ وعن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ انہم ذکروا عند رسول اللہ صلعم رجلا قال لا یاکل حتی یطعم ولا یرحل حتی یرحل فقال النبی صلعم اغتبتموہ فقالوا انما حدثنا بما فیہ قال حسبک اذا ذکرت اخاک بما فیہ رواہ البغوی - اَیُحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ یَّاْكُلَ لَحْمَ اَخِیْهِ مَیْتًا تمثیل وتصویر لما ینالہ المغتاب من عرض المغتاب علی افحش وجہ مع مبالغات الاستفہام الذی معناہ الانکار المستلزم لتقریر النفی واسناد الفعل الی احد للتعلیق وتعلیق المحبۃ بما ہو فی غایۃ الکراہۃ وتمثیل الاغتیاب بالاکل لحم الانسان ولم یقتصر علیہ حتی جعلہ اخا ولم یقتصر علیہ حتی جعلہ میتا وتعقیب ذلک بقولہ فَكَرِهْتُمُوْهُ تقریرا او تحقیقا لذلک وجملۃ فکرہتموہ جزاء شرط محذوف تقدیرہ ان صح ذلک اذ عرض علیکم ہذا فقد کرہتموہ ولا یمکنکم انکار کراہۃ او ہی معطوف علی الاستفہام المذکور فان معناہ نفی المحبۃ الموصوم عدم الکراہۃ فلذ فع ذلک الوہم عطف علیہ - وجاز ان تکون الفاء للسببیۃ والماضی بمعنی المستقبل والمعنی انہ لا یحب احدکم ان یاکل لحم اخیہ میتا انکم تکرہونہ وقال مجاہد لما قیل لہم ایحب احدہم ان یاکل اخاہ فکانہم قالوا لا فقیل کرہتموہ فکانہ معطوف علی محذوف والحاصل انکم کرہتم ہذا فاجتنبوا ذکرہ بالسوء غایبا عن انس بن مالک عن رسول اللہ صلعم قال لما خرج بی مررت بقوم لہم اظفار من نحاس یخمشون وجوہہم ولحومہم قلت من ہؤلاء فقال ہؤلاء الذین یاکلون لحوم الناس ویقعون فی اعراضہم - رواہ البغوی قال میمون بیننا انا نائم اذا انا بجیفۃ زنجی قائل یقول کل قلت یا عبد اللہ ولم اکل قال بما اغتبت عبد فلان قلت واللہ ما ذکرت فیہ خیرا ولا شرا قال لکنک استمعت ورضیت وکان میمون لا یغتاب احدا ولا یدع احدا ان یغتاب عندہ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قلت للنبی صلعم حسبک من صفیۃ کذا وکذا یعنی قصیرۃ فقال لقد قلت کلمۃ لو مزج بہا البحر لمزجتہ رواہ احمد والترمذی وابو داؤد عن ابی سعید وجابر قالا قال رسول اللہ صلعم

الغيبة اشد من الزنا قالوا يا رسول الله وكيف الغيبة اشد من الزنا قال ان الرجل يزنى فيتوب الله فيغفر له وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه **فائدة** فى كفارة الغيبة عن انسؓ ان رسول الله صلعم قال ان من كفارة الغيبة ان يستغفر لمن اغتبه تقول اللهم اغفر لنا وله رواه البيهقى - **فائدة** عن خالد ابن معدان عن معاذ قال قال رسول الله صلعم من عيّر اخاه بذنب لم يمت حتى يعمله يعنى من ذنب قد تاب منه رواه الترمذى وخالد لم يدرك معاذا **وَاتَّقُوا اللّٰهَ** بترك ما نهيتم عنه والندم على ما وجد منكم منه **إِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ** يقبل توبتكم مبالغ فى قبول التوبة حيث يجعل التائب من الذنب كمن لا ذنب له - **رَحِيمٌ** ○ بالعباد لا يرضى ان يقع بعضكم فى عرض بعض - ذكر البغوى انه قال مقاتل لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلعم بلالا حتى اذى على ظهر الكعبة واذن فقال عباب بن اسيد الحمد لله الذى قبض ابى حتى لم يره هذا اليوم وقال الحارث بن هشام اما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهيل بن عمرو ان يرد الله شيئا يغيره وقال ابو سفيان انى لا اقول شيئا اخاف ان يخبر به رب السماء فاتاه جبرئيل عليه السلام فاخبر رسول الله صلعم بما قالوا فدعاهم وسألهم عما قالوا فاقروا فانزل الله تعالى هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والازدراء بالفقر وقال **يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ** الآية ولم يقل يا ايها الذين امنوا لانهم لم يكونوا امنوا فى ذلك الوقت واخرج ابن ابى حاتم عن ابى مليكة هذه القصة مختصرا وقال ابن عساكر فى مبهماته وجدت بخط ابن بشكوال ان ابا بكر بن ابى داؤد اخرج فى تفسيره انها نزلت فى اى هذا امر رسول الله صلعم بنى بياضة ان يزوجوه امراة منهم فقالوا يا رسول الله نزوج بناتنا موالينا فنزلت الآية وقال البغوى قال ابن عباس نزلت فى ثابت بن قيس وقومه للرجل الذى لم يفسح له ابن فلانة فقال النبى صلعم من الذاكر فلانة فقال ثابت انا يا رسول الله فقال انظر وجه القوم فقال ما رايت يا ثابت فقال رايت ابيض واحمر واسود فانك لا تفضلهم الا فى الدين والتقوى فنزلت فى ثابت هذه الآية وفى الذى لم يفسح **يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا فِى الْمَجٰلِسِ فَافْسَحُوْا - اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَّاُنْثٰى** يعنى نوع البشر من آدم وحواء او كل واحد منكم من اب وام فلا مزية لاحد على غيره ولا وجه للتفاخر وجاز ان يكون تقريرا للاخوة المانعة من الاغتياب **وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَّقَبَآئِلَ** كانت العرب يعتبر فى النسب ست طبقات اعلاها الشعب وهى الجمع العظيم

المنتسبون الی اصل واحد وهی تجمع القبائل والقبیلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل والفصیلة تجمع العشایر ولیس بعد العشیرة حی یوصف به وقیل الشعوب من العجم والقبائل من العرب والاسباط من بنی اسرائیل وقال بروایة الشعوب من الذین لا یعلمون الی احد بل ینتسبون الی المدن والقری والقبائل من العرب الذین ینتسبون الی اباءهم۔

لِتَعَارَفُوْا ای لتعرف بعضهم بعضا فی قرب النسب وبعده لا لیتفاخروا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ قال قتادة فی هذه الآیة ان اکرم الکم التقوی والآم اللئیم الفجور عن سمرة قال قال رسول الله صلعم احب المال الکرم التقوی رواه احمد والترمذی وصححه وابن ماجه والحاکم وقال ابن عباس کرم الدنیا الغنا وکرم الآخرة التقوی وعن ابن عمر ان النبی صلعم طاف یوم الفتح علی راحلته یستلم الارکان بمحجنه فلما خرج لم یجد مناخا فنزل علی ایدی الرجال ثم قام فخطب بهم فحمد الله واثنی علیه وقال الحمد لله الذی اذهب عنکم عبیة الجاهلیة وتکبرها الناس رجلان برتقی کریم علی الله وفاجر شقی هین علی الله ثم تلی یٰاَیُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَّاُنْثٰى الآیة ثم قال اقول قولی هذا واستغفر الله لی ولکم رواه الترمذی والبغوی واخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلعم اذا کان یوم القیامة امر الله منادیا ینادی الا انی جعلت نسبا وجعلتم نسبا فجعلت اکرمکم اتقکم فابیتم الا ان تقولوا فلان بن فلان خیر من فلان بن فلان فالیوم ارفع نسبی واضع نسبکم این المتقون وعن ابی هریرة قال سئل رسول الله صلعم ای الناس اکرم علی الله قال اکرمهم عند الله اتقاهم قالوا لیس عن هذا نسئلک قال فاکرم الناس یوسف نبی الله ابن نبی الله بن نبی الله بن نبی الله بن خلیل الله قالوا لیس عن هذا نسألک قال فعن معادن العرب تسألون قالوا نعم قال فخیارکم فی الجاهلیة خیارکم فی الاسلام اذا فقهوا رواه البخاری وغیره وعنه قال قال رسول الله صلعم ان الله لا ینظر الی صورکم واموالکم ولکن ینظر الی قلوبکم واعمالکم رواه مسلم وابن ماجه اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ ببواطنکم وفضائلکم ذکر البغوی ان نفرا من بنی اسد قدموا علی رسول الله صلعم فی سنة جدبة فاظهروا الاسلام ولم یکونوا مؤمنین فی السر فافسدوا طرق المدینة بالقذرات واغلوا اسعارها وکانوا یغدون ویروحون الی رسول الله صلعم ویقولون اتتک العرب بانفسها علی ظهور رواحلها وجئناک بالاثقال والعیال والذراری ولم نقاتلک کما قاتلک بنو فلان وبنو فلان یمنون علی النبی صلعم ویریدون الصدقة

ویقولون اعطنا فانزل الله تعالی قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا الآیة قال السدی نزلت فی الاعراب الذی ذکرهم الله فی سورة الفتح وهم اعراب جهینة ومزینة واسلم واشجع وغفار کانوا یقولون امنا لیامنوا علی انفسهم واموالهم فلما استنفر لهم رسول الله صلعم الی الحدیبیة تخلفوا فنزلت قالت الاعراب امنا یعنی صدقنا قُلْ یا محمد صلی الله علیه لَمْ تُؤْمِنُوْا فان الایمان صفة القلب عبارة عن تصدیقه والاقرار رکن زائد عن الاختیار لاجراء الاحکام قال رسول الله صلعم الایمان ان تؤمن بالله وملائکته وکتبه ورسله والیوم الاخر وتؤمن بالقدر خیره وشره کذا فی الصحیحین من حدیث عمر ابن الخطاب مرفوعا فی حدیث سوال جبرئیل۔ وَلٰکِنْ قُوْلُوْٓا اَسْلَمْنَا والمراد بالاسلام الانقیاد الظاهری وکان مقتضی نظم الکلام ان یقال لا تقولوا امنا ولکن قولوا اسلمنا او یقال لم تؤمنوا ولکن اسلمتم فعدل عنه الی هذا النظم احترازا عن النهی عن القول بالایمان وعن الجزم باسلامهم مع فقد شروط اعتباره عند الله تعالی۔ وَلَمَّا یَدْخُلِ الْاِیْمَانُ فِیْ قُلُوْبِکُمْ لما حال من فاعل قولوا او معطوف علی لم تؤمنوا للتاکید علی نفی الایمان فی الماضی والتوقع فی المستقبل لیس فی لم تؤمنوا التوقع فلا یلزم التکرار وَاِنْ تُطِیْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَا یَلِتْکُمْ مِّنْ اَعْمَالِکُمْ شَیْئًا ط اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ○ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فی الایمان بالقلوب مخلصین والامتثال کما یدل علی قوله تعالی ثُمَّ لَمْ یَرْتَابُوْا ای لم یشکوا فیما جاء به الرسول صلعم وکلمة ثم للاشعار باشتراط عدم الارتیاب فی شئ من الازمنة المتراخیة الی اخر اجزاء الحیوة کاشتراط فی بدایة الایمان فهی کقوله تعالی ثم استقاموا وَجٰهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ط ای فی طاعته یجوز ان یکون مفعول جاهدوا محذوفا منویا یعنی جاهدوا العدو المحارب او الشیطان او الهوی وجاز ان یجعل لازما مبالغة فی الجهد وجاز ان یراد بالمجاهدة العبادات القلبیة والسریة والبدنیة والمالیة فهذه الآیة لامتثال جمیع الاوامر کالانتهاء عن جمیع المناهی اما عبارة ان کان المراد مطلق المجاهدة واما دلالة ان کان المراد به القتال مع الکفار فان من بذل نفسه وماله لاصلاح العالم واخلائه من الفساد واعلاء کلمة الله وافشاء الدین فانه یصلح اولا نفسه باتیان المامورات وانتهاء المناهی بالطریق الاولی اُولٰٓئِکَ الموصوفین بتلک الصفات هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ○ فی ادعاء الایمان جملة مستانفة وجاز ان یکون الموصول مع صلته صفة للمبتدا

وهذه الجملة خبر له فلما نزلت هاتان الآيتان اتت الاعراب رسول الله صلعم يحلفون بالله انهم مومنون صادقون وعرف الله غيرة ذلك فانزل الله تعالى قُلْ اَتُعَلِّمُوْنَ اللّٰهَ بِدِيْنِكُمْ الذى انتم عليه بقولكم آمنا وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ط حال من الله تعالى فى اتعلمون الله - وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيْمٌ ○ عطف على الله يعنى ان الله يعلم حقيقة اسراركم ولا يحتاج الى اخباركم فعليكم باصلاح بواطنكم اخرج الطبرانى بسند حسن عن عبدالله بن ابى اوفى والبزار من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وابن ابى حاتم مثله عن الحسن ان ناسا من العرب قالوا يا رسول الله اسلمنا ولم نقاتلك وقاتلك بنو فلان قال الحسن كان ذلك لما فتحت مكة فنزلت يَمُنُّوْنَ عَلَيْكَ اَنْ اَسْلَمُوْا ط منصوب بنزع الخافض اى بان اسلموا وبتضمين الفعل معنى الاعتداد وكذا اسلامكم فى قوله قُلْ لَّا تَمُنُّوْا عَلَىَّ اِسْلَامَكُمْ ج وكذا ان هداكم فى قوله تعالى بَلِ اللّٰهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ اَنْ هَدٰىكُمْ لِلْاِيْمَانِ بخلق التصديق فى قلوبكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فى ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله يعنى ان كنتم صادقين فى ادعاء الايمان فلله المنة عليكم وفيه اشارة الى ان كلهم ليسوا صادقين فيما ادعوا ولذلك عقبه بقوله اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط يعنى ما غاب فيهما وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ فى سركم وعلانيتكم ولا يخفى عليه فى ضمايركم قرأ ابن كثير بالتاء خطابا للاعراب داخلا فى مقولة قل والباقون بالياء على الغيبة والضمير راجع الى الاعراب فهو كلام مستانف من الله تعالى -

واخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظى وسعيد بن منصور فى سننه عن سعيد بن جبير نحوه وانه قدم عشرة نفر من بنى اسد على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع وفيهم طلحة بن خويلد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه فسلموا وقال متكلمهم يا رسول الله انا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله

وجئناك يا رسول الله ولم تبعث الينا

بعثا ونحن لمن وراءنا سلم فانزل الله

تعالى يَمُنُّوْنَ عَلَيْكَ اَنْ

اسلموا الآية -

٨٦

نَحْمَدُكَ
يَا مَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنْتَ وَنُسَبِّحُهُ
وَنَسْتَعِيذُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُشْرِكُ۔
وَنَسْأَلُكَ الْخَيْرَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ اَلْحِقْنَا
بِعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا
هُمْ يَحْزَنُونَ۔ وَنَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ رَبُّنَا وَرَبُّ السَّمٰوٰتِ وَ
الْأَرَضِينَ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ۔ إِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ۔ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلٰى رَسُولِكَ وَحَبِيبِكَ سَيِّدِ الْخَلَائِقِ
سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ وَعَلٰى مَنْ تَبِعَهُمْ إِلٰى
يَوْمِ الدِّينِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔

سُورَةُ قٓ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً وَثَلٰثُ رُكُوعَاتٍ

رَبِّ يَسِّرْ وَ | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ | تَمِّمْ بِالْخَيْرِ

قٓ قف والصحيح انه من الحروف المقطعة فقيل اسم السورة وقيل اسم من اسماء القرآن وقال القرطبى هو مفتاح اسم الله القدير والقادر والقاهر والقريب والقابض وقيل اشارة الى قضى الامر او قضى ذا هو كائن والحق انه رمز بين الله ورسوله صلعم لا يعلم تاويله الا الله وبعض الراسخين فى العلم وقد مر الكلام فى اوائل سورة البقرة قال قال عكرمة والضحاك هو جبل محيط بالارض من زمردة خضرا منه خضرة السماء و السماء مقببة عليه وعليه كنفاها يقال هو وراء الحجاب الذى تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة وَالْقُرْاٰنِ الواو للقسم وقال ابن عباس كلمة قٓ قسم يعنى حذف حرف القسم بايصال الفعل اليه او اضماره وهذا الواو للعطف الْمَجِيدِ ○ اى ذو المجد والشرف على سائر الكتب او لكونه كلام المجيد او لانه من تعلم علم معانيه امتثل حكامه مجد جواب القسم محذوف تقديره لقد صدق الرسول المنذر للبعث او نحو ذلك وقيل جوابه قوله تعالى وما يلفظ من قول وقيل قد علمنا وقال اهل الكوفة جوابه بَلْ عَجِبُوٓا بمعنى قد عجبوا اى كفار مكة وعلى التقدير الاول هذا معطوف على محذوف تقديره والقرآن المجيد لقد صدق الرسول وقال اكثر الكفار بل عجبوا اَنْ جَآءَهُمْ منصوب بنزع الخافض يعنى عجبوا من ان جاءهم مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ لتعجبهم مما ليس هو بعجب وهو ان ينذرهم احد من جنسهم او من قومهم

ممن عرفوا عدالتهم واعترفوا بها ومن كان كذلك لا يكون الا ناصحا لقومه خايفا عليهم ان ينالهم مكروه واذا علم ان امرا ناصحا فانظلم لزمه ان ينذرهم فكيف ما هو غاية النصح وقد قال لهم رسول الله صلعم اذا اجتمع اليه بطون قريش ارايتكم ان اخبرتكم ان خيلا يخرج بالوادى يريد ان يغير عليكم انكم مصدقى قالوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا شَيْءٌ عَجِيْبٌ ج والفاء للتفسير فهو بيان لتعجبهم وهذا اشارة الى اختيار الله تعالى محمدا صلعم للرسالة واضمار ذكرهم فى عجبوا او اظهاره ههنا للتسجيل على كفرهم بذلك وجاز ان يكون الفاء للتعقيب وهذا اشارة الى البعث بعد الموت فهو عطف لتعجبهم مما انذروا به على عجبهم ببعث المنذر والمبالغة فى انكار هذا التعجب وضع المظهر موضع المضمر فانهم مع علمهم بقدرة الله تعالى على خلق السموات والارض وما بينهما اول مرة واقرارهم بالنشأة الاولى انكروا النشأة الاخرى مع شهادة العقل بانه لابد من الجزاء وجاز ان يكون هذا اشارة الى المبهم يفسره ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ج الظرف متعلق بمحذوف دل عليه ما بعده تقديره انرجع الى الحيوة اذا متنا وصرنا ترابا ذٰلِكَ الرجع رَجْعٌۢ بَعِيْدٌ ○ عن الوهم والعادة او الامكان وانما اورد هذا اولا مبهما وثانيا مفسرا لانه ادخل فى الانكار او الاول استبعاد لان يتفضل عليهم مثلهم والثانى استقصاء بقدرة الله تعالى عما هو اهون عليه مما يشاهدون من صنعه ثم رد الله تعالى انكارهم للبعث فقال قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ مِنْهُمْ ج يعنى ما يأكل الارض من اجسادهم بعد الموت يعنى لا يغرب من علمنا شئ فلا يتعذر علينا جمع ما نقص منها وبعثهم بعد الموت ومن قال هذه الجملة جواب للقسم قالوا اللام محذوف لطول الكلام وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِيْظٌ ○ اى محفوظ من الشياطين ومن ان يندرس وتغير وقيل معناه حافظ للتفاصيل الاشياء يعلم به من عنده من الملائكة وهذه الجملة حال من فاعل علمنا ثم رد الله تعالى انكارهم نبوة النبى صلعم فقال بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ يعنى النبوة الثابتة بالمعجزات اضراب من الاضراب الاول فان التكذيب بالشئ الثابت بالادلة القطعية فوق من التعجب الاستبعاد لَمَّا جَآءَهُمْ ظرف متعلق بكذبوا فَهُمْ فِيْٓ اَمْرٍ مَّرِيْجٍ ○ الفاء للسببية المريج المضطرب الملتبس فان تكذيبهم سبب لاضطرابهم فى القول قال قتادة والحسن من ترك الحق مرج عليه امره والتبس عليه دينه وذكر الزجاج معنى اختلاط امرهم انهم يقولون مرة شاعر ومرة ساحر ومرة معلم ومرة مجنون ومرة مفتر والاقوال متناقضة

غالبا ثم رد تكذيبهم وارشدهم الى الاستدلال على قدرته على البعث بخلق العالم فقال أَفَلَمْ يَنْظُرُوا الهمزة للانكار والتوبيخ والفاء للعطف على محذوف تقديره اكذبوا بالبعث فلم ينظروا حين كذبوا به إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ حال من السماء او ظرف متعلق بلم ينظروا كَيْفَ حال من مفعول بَنَيْنَاهَا ورفعناها بلا عمد وَزَيَّنَّاهَا بالكواكب وجملة بنيناها وزيناها بتاويل المفرد بدل من السماء والاستفهام بكيف للتقرير والمعنى الم ينظروا الى بنائنا السماء فوقهم وتزييناياها بالكواكب متكيفة بكيفية بديعة راسخة وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ○ اى شقوق ومن زايدة والجملة حال من مفعول بنيناها اى كائنة على حال ليس لها عيوب وشقوق وَالْأَرْضَ منصوب بفعل مقدر يفسره مَدَدْنَاهَا بسطناها والجملة معطوفة على بنيناها فان قيل جملة بنيناها بتاويل المفرد بدل من السماء كما ذكرنا ولا يتصور ذلك فى المعطوف قلنا فى الكلام حذف واضمار تقديره اما ان يقال افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها والى الارض تحتهم كيف مددناها واما ان يقال والارض مددناها تحتها وجاز ان يقال الجملة بتاويل المفرد معطوفة على السماء والمعنى الم ينظروا الى مدنا الارض وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ اى جبال ثوابت وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ اى من كل صنف من النباتات بَهِيجٍ ○ حسنة البهجة وسرور تَبْصِرَةً وَذِكْرَى منصوبان على العلة الغائية فان المقصود من خلق الاشياء كونها تبصرة وذكرى دالة على وجود الخالق القديم القدير العليم الواجب وجوده وصفاته الكمال المنزه عن النقص والزوال لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ○ راجع الى ربه بالتفكر فى خلقه خص هذا العبد لكونه هو المنتفع به وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا كثير النفع فَأَنْبَتْنَا بِهِ اى بذلك الماء فى الارض جَنَّاتٍ بساتين وَحَبَّ الْحَصِيدِ ⑪ اضافة العام الى الخاص على طريقة حق اليقين وكل الدراهم وعين الشئ يعنى الحب الذى يحصد كالبر والشعير ونحو ذلك مما يزرع وينبت انما خص الحب باضافة الى الحصيد لان المقصود من الحبوب والمنتفع به كمال الانتفاع ما يحصد وينبت به وقيل هذه الاضافة من قبيل مسجد الجامع وصلوة الاولى بتاويل الصلوة الجامع وصلوة الساعة الاولى فالمعنى حب الزرع الذى من شانه ان يحصد كالبر والشعير ونحوهما وَالنَّخْلَ معطوف على جنات بَاسِقَاتٍ طويلات او حاملات من بسقت الشاة اذا حملت افرد ها بالذكر لكثرة منافعها وفرط ارتفاعها قال رسول الله صلعم ان من الشجر شجرة لا تسقط ورقها وان مثلها

كمثل المسلم فانبئوني ما هي فوقع الناس في شجر البوادي فقال رسول الله صلعم هي النخلة رواه البخاري من حديث ابن عمر وقال عليه الصلوة والسلام اكرموا عمتكم النخل فانها خلقت من فضلة طينة ابيكم آدم ليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر رواه ابن ابي حاتم وابو يعلى في مسنده وابن عدي في الكامل والعقيلي وابن السني وابو نعيم في الطب وابن مردويه عن علي لَّهَا طَلْعٌ اى ثمر ومحل مسمى بذلك لانه تطلع والطلع اول ما يظهر من قبل ان ينشق نَّضِيدٌ منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع او كثرة ما فيه من الثمر جملة لها طلع نضيد حال ثان من النخل رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ علة للانبات او مصدر من غير لفظه فان الانبات رزق وَاَحْيَيْنَا بِهٖ اى بالماء عطف على انبتنا بَلْدَةً مَّيْتًا اى ارضا جدبة لا نبات لها كَذٰلِكَ اى مثل ذلك الخروج للنبات من الارض بعد سببها الْخُرُوْجُ ○ للاموات من القبور في الصحيحين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم ما بين النفختين اربعون قالوا يا ابا هريرة اربعون يوما قال ابيت قالوا اربعون شهرا قال ابيت قالوا اربعون سنة قال ابيت ثم ينزل الله من السماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب منه يركب الخلق يوم القيامة واخرج ابن ابي داؤد نحوه وفيه ما بين النفختين اربعون عاما واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال يسيل واد من تحت العرش من ماء فيما بين الصيحتين ومقدار ما بينهما اربعون عاما فينبت منه كل خلق بلي من انسان او طير او دابة ولو مر عليهم ما رقد عرفهم قبل ذلك ما عرفهم على وجه الارض فينبتون ثم يرسل الارواح فيزوج بالاجساد وذلك قوله تعالى اذا النفوس زوجت واخرج احمد وابو يعلى والبيهقي عن انس قال قال رسول الله صلعم يبعث الناس يوم القيامة والسماء طشت عليهم ثم اورد تسلية للنبي صلعم ووعيدا للكافرين بمثل ما اصاب امثالهم بقوله كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ اى ذو طشت اى قبل كفار مكة قَوْمُ نُوْحٍ انذر قومه الف سنة الا خمسين عاما فكذبوه فاخذهم الطوفان وهم ظالمون وانجاه الله ومن آمن معه في الفلك المشحون وَاَصْحٰبُ الرَّسِّ في القاموس الرس ابتداء الشئ والبير المطوية بالحجارة وبار كانت لبقية من ثمود كذبوا نبيهم ورسوه في بير والحفر ودفن الميت وقال البغوي الرس البير وكل ركية لم تطو بالحجارة والآجر فهو رس وقيل الرس المعدن والجمع رساس واختلفوا في اصحاب الرس فقال بعضهم كما قال ضحاك القاموس

هم بقية ثمود وقال البغوي روى ابو روق عن الضحاك ان بئرا كان بحضرموت في بلدة يقال لها حاضورا وان اربعة آلاف ممن آمن لصالح نجوا من العذاب فاتوا بحضرموت معهم صالح فلما حضره الموت مات بها صالح فسمي حضرموت لان صالحا لما حضره مات فبنوا حاضورا وقعدوا على هذا البئر وامروا عليهم رجلا فاقاموا دهرا وتناسلوا حتى كثروا ثم عبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله اليهم نبيا يقال له حنظلة بن صفوان وكان حملا فيهم فقتلوه في السوق فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخربت قصورهم وفيهم قال الله تعالى وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيْدٍ قال سعيد بن جبير كان لاصحاب الرس نبي يقال له حنظلة بن صفوان فقتلوه فاهلكهم الله وقال وهب بن منبه كانوا اهل بئر واصحاب مواش يعبدون الاصنام فوجه الله اليهم شعيبا عليه السلام يدعوهم الى الاسلام فتمادوا في طغيانهم وفي اذى شعيب عليه السلام فبينا هم حول البئر في منازلهم انهارت البئر فخسف الله بهم وبديارهم وربا عهم فهلكوا جميعا وقال قتادة والكلبي الرس بئر بفلج اليمامة قتلوا نبيهم فاهلكهم الله عزوجل وقال كعب والمقاتل والسدي الرس بئر بانطاكية قتل فيها حبيب النجار وهم الذين ذكرهم في سورة يس وقيل هم اصحاب الاخدود الذين حفروها وقال عكرمة هم رسوا نبيهم في البئر وَثَمُوْدَ كذبت المرسلين اذ قَالَ لَهُمْ أَخُوْهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُوْنَ إِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ أَمِيْنٌ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَأَطِيْعُوْنِ قَالُوْا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِيْنَ فجاء بناقة عشراء خرجت من صخرة فولدت ولدا مثلها وكانت تشرب الماء كله يوما وتذريوما فقال صالح هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب يوم عظيم. فعقروها فاصبحوا نادمين فقال لهم صالح تمتعوا في داركم ثلثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فانجى الله صالحا والذين آمنوا معه. واخذت الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين وَعَادٌ كذبت المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود الا تتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون فاهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما فصارت كاعجاز نخل خاوية وَفِرْعَوْنَ وقومه الفائقة بعث الله اليه موسى وهارون وقال اذهب الى فرعون انه طغى فقل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى فاراه الاية الكبرى. القى عصاه فاذا هي حية تسعى وادخل يده في جيبه خرجت بيضاء من غير سوء اية اخرى فكذب وتولى وقال انا ربكم الاعلى فاوحى الله الى موسى ان اسر بعبادي ليلا واضرب بعصاك

البحر فكان كل فرق كالطود العظيم فسار فى البحر موسى ببنى اسرائيل وانجى الله موسى وبنى اسرائيل واتبعهم فرعون وجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم فلما ادركه الغرق قال امنت انه لا اله الا الذى امنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين فقال الله تعالى الآن وقد عصيت من قبل وكنت من المفسدين فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك اية وَاِخْوَانُ لُوطٍ ۙ كذبوا المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط الا تتقون انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون اتاتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم بل انتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين قال انى لعملكم من القالين فانجاه الله واهله الا امرأته كانت من الغابرين وامطر الله عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين وَّاَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ كذب المرسلين اذ قال لهم شعيب الا تتقون انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون اوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا الناس اشياءهم ولا تعثوا فى الارض مفسدين قالوا انما انت من المسحرين وما انت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فاسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة انه كان فى حرشديد وكانوا يدخلون الاسراب فاذا دخلوها وجدوها اشد حرا فاظلهم الله سبحانه وهى الظلة فاجتمعوا اليها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا وَقَوْمُ تُبَّعٍ ؕ قال البغوى قال قتادة هو تبع الحميرى كان من ملوك اليمن وكان سار بالجيوش حتى حير الحيرة وبنى سمرقند سمى تبعا لكثرة اتباعه وكل واحد منهم سمى تبعا لانه يتبع صاحبه وكان هذا الملك يعبد النار فاسلم ودعى قومه الى الاسلام فكذبوه ذكر محمد بن اسحق وغيره عن عكرمة عن ابن عباس وغيره قالوا كان تبع الاخر وهو ابو كرب اسعد بن مليك بن يكرب حين اقبل من المشرق وجعل طريقه على المدينة وقد كان حين مر بها خلف بين اظهرهم ابنا له فقتل غيلة فقدمها وهو مجمع لاخرابها واستيصال اهلها فجمع له هذا الحى من الانصار حين سمعوا ذلك من امره فخرجوا للقتال فكان الانصار يقاتلونه بالنهار ويقرونه بالليل فاعجبه ذلك وقال ان هؤلاء لكرام فبينما هو كذلك اذ جاءه حبران اسمهما كعب واسد من احبار بنى قريظة عالمان وكانا ابنى عم حين سمعا ما يريد من اهلاك المدينة واهلها فقالا له ايها الملك لا تفعل فانك ان ابيت الا ما تريد حيل بينك وبينها ولم نامن عليك عاجل العقوبة لانها مهاجر نبى يخرج من هذا الحى من قريش اسمه محمد صلعم مولده مكة وهذه دار هجرته ومنزلك الذى انت به يكون به

من القتل والجراح امر كبير فى اصحابه وفى عدوهم قال تبع من يقاتله وهو نبى قالا يسير اليه قوم فيقتلون
هٰهنا فتناهى لقولهما عما كان يريد بالمدينة ثم انهما دعواه الى دينهما فاجابهما واتبعهما على دينهما واكرمهما وانصرف
عن المدينة وخرج بهما ونفر من اليهود حامدين الى اليمن فاتاه فى الطريق نفر من هذيل وقالوا انا ندلك على بيت فيه
كنز من لؤلؤ وزبرجد وفضة قال اى بيت قالوا بيت بمكة وانما تريد هذيل هلاكه لانهم عرفوا انه لم يرده احد
قط بسوء الا هلك فذكر ذلك للاحبار فقالوا ما نعلم لله فى الارض بيتا غير هذا البيت فاتخذه مسجدا وانسك
عنده وانحروا واحلق راسك وما اراد القوم الا هلاكك لانه ما ناواه احد قط الا هلك فاكرمه واصنع عنده ما يصنع
اهله فلما قالوا له ذلك اخذ النفر من هذيل فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم صلبهم فلما قدم مكة نزل لشعب
شعب البطاح وكسا البيت الوصائل وهو اول من كسى البيت ونحر بالشعب ستة الاف بدنة واقام به ستة ايام وهو
طاف به وحلق وانصرف فلما دنى من اليمن ليدخلها حالت حمير بين ذلك وبينه وقالوا لا تدخل علينا وقد فارقت
ديننا فدعاهم الى دينه قال انه دين خير من دينكم قالوا فاحكمنا الى النار وكانت باليمن نار فى اسفل جبل يتحاكمون
اليها فيما يختلفون فيه فما كل الظالم لا تضر المظلوم قال تبع انصفتم فخرج القوم باوثانهم ومعايتهم يقربون به فى دينهم و
خرج الحبران بمصاحفهما فى اعناقهما حتى قعدوا النار عند مخرجها الذى تخرج منه فخرجت النار فاقبلت حتى غشيتهم
فاكلت الاوثان وما قربوا معها ومن حمل ذلك من رجال حمير وخرج الحبران بمصاحفهما فى اعناقهما يتلوان
التوراة تعرق جباههما لم تضرهما ونكصت النار حتى رجعت الى مخرجها الذى خرجت منه فاصفقت عند
ذلك حمير على دينهما فمن هنالك كان اصل اليهودية فى اليمن وذكر ابو حاتم عن الرقاشى قال كان ابو كرب
اسعد الحميرى من التابعة امن بالنبى صلعم قبل ان يبعث بسبعمائة سنة وذكر لنا ان كعبا كان يقول
ذم الله قومه لم يذمه وكانت عائشة تقول لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا قال سعيد بن جبير
هو الذى كسا البيت روى البغوى بسنده عن سهل بن سعد قال سمعت النبى صلعم يقول
لا تسبوا تبعا فانه كان قد اسلم روى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم ما ادرى
تبع اكان نبيا او غير نبى انتهى كلام البغوى فى سورة الدخان كل اى كل واحد وكل قوم منهم او جميعهم
كذب اخر الضمير للفظة كل الرسل اورد صيغة الجمع لان من كذب واحدا فقد كذب جميعهم او
لانهم كانوا كلهم لا يؤمنون بالله وحده وكانوا ينكرون ارسال الرسل بالطريق الاولى فحق وجب وحل وعيد
اى وعيدى اى عذابى الموعود وكل ذلك يحل بهؤلاء الكفار فكذبوا الرسل اثبت الياء وصلا ورش والباقون
حذفوها فى الحالين افعيينا بالخلق الاول فى القامة على باكمل لم يهتد لوجه مراده او عجز عنه ولم يطق احكامه

والهمزة للانكار والفاء للعطف والتعقيب على مضمون قوله تعالى أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ قوله تعالى كذبت قبلهم قوم نوح الى آخره معترضات والمستفاد انكار تعقب الخلق ما سبق ذكره والمعنى بنينا السماء بلا فروج ومددنا الارض وألقينا فيها رواسي وانزلنا من السماء ماء فانبتنا بها ما ذكر فلم نعي بخلقها اول مرة كما ترونه تعترفون به كيف نعي بالاعادة ولبس اول الخلق باهون من اعادته والكفار مع اعترافهم بذلك وقيام الدليل لا يعترفون بالاعادة بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ اى خلط وشبهة والمراد به الشك واصل اللبس الستر وفى حالة الشك يختلط الحق بالباطل ويستر الحق مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ اى معاد وقال رسول الله صلعم قال الله تعالى كذبنى ابن آدم ولم يكن له ذلك شتمنى ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياى فقوله لن يعيدنى كما بدأنى وليس اول الخلق باهون له على من اعادته واما شتمه اياى فقوله اتخذ الله ولدا وانا الله احد الصمد الذى لم الد ولم اولد ولم يكن لى كفوا احد رواه البخارى عن ابى هريرة وعن ابن عباس نحوه وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ اى تحدث بِهِ نَفْسُهُ ج صلے الوسوسة الصوت الخفى والمراد ما يخطر بالبال وما فيما توسوس موصولة والباء فى به صلة يقال صوت بكذا او الضمير عايد الى ما او مصدرية والباء للتعدية والضمير عائد الى الانسان ونعلم خبر مبتدا محذوف والجملة الاسمية حال من فاعل خلقنا او مفعوله او كليهما وتقديره ونحن نعلم ما تحدث به نفسه به فان الله تعالى خالق الانسان وسوسة ولكل شئ عرض وجوهر والخلق بالاختيار والارادة مسبوق بالعلم ضرورة وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ اى الى الانسان مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝ الحبل العرق واضافته الى الوريد من قبيل شجرة الاراك ويوم الجمعة للبيان والجملة حال ثان من فاعل خلقنا والوريدان عرقان مكتنفان بصفحتى العنق متصلان بالوتين يردان من الراس اليه قيل سمى وريدان لان الروح يرده واختلف اقوال العلماء فى تصوير هذه الاقربية فقال علماء الظاهر المراد قرب علمه منه قال البيضاوى معناه نحن اعلم بحاله من كان اقرب اليه من حبل الوريد ففيه تجوز بقرب المكان لقرب العلم لانه موجب وحبل الوريد مثل يضرب لكمال القرب يقال الموت ادنى لى من الوريد قال البغوى معناه نحن اعلم به منه لان ابعاضه اجزائه يحجب بعضها بعضا ولا يحجب عن علم الله شئ وعلى هذا التاويل يلزم جواز ان يقال الطبيب اقرب الى المريض من حبل الوريد فان المريض لا يعلم بعض احواله من الصحة والمرض ما يعلمه الطبيب فلو بالاستدلال لا سيما اذا كان شئ عديم العلم والعقل يعلم بعض احواله وهو لا يعلم شيئا من احوال نفسه فيجوز ان يقال انا اقرب من السماء من نفسه فالاقتصار فى القول باقربية سبحانه

الى خلقه بهذا المعنى غير مرضى عندى وقالت الصوفية العلية بل الله سبحانه اقرب الى المخلوقات من انفسها قربا ذاتيا لا زمانيا ولا مكانيا ولا متكيفا بكيفية اصلا - يدرك ذلك القرب بنور الفراسة لا بالمشاعر او الاستدلال وغاية ما يقال فى هذا المقام ان العالم من حيث انه محتاج فى الوجود والبقاء الى الواجب يشبه نسبته الى الواجب بنسبة الظل الى الاصل فان الظل لا وجود له ولا بقاء الا بوجود اصله فالاصل اقرب الى الظل من نفسه والواجب اقرب الى الممكن من نفسه بالذات الا ترى ان الممكن ما لم ينتسب الى الواجب لم يجب بالغير وما لم يجب لم يوجد وما لم يوجد لا يجوز حمله على نفسه حملا اوليا فلا يقال زيد وما لم يوجد يجوز حينئذ سلبه عن نفسه اذ يشترط وجود الموضوع للحمل الايجابى وان كان حملا اوليا فوجود الممكن اقرب الى ذات الممكن من ذاته لجواز سلب الشئ عن نفسه ما لم يوجد المراد بالوجود ههنا ما به الموجودية لا المعنى المصدرية فذات الله سبحانه اقرب الى الممكن من ذاته فهو ابعد فى الوجدان واقرب بالذات ولما كانت الصوفية ينسبون العالم الى دائرة الظلال والظلال الى الصفات والصفات الى الذات وفى الظلال مراتب كثيرة كما يدل عليه قوله عليه الصلوة والسلام ان لله سبعون الف حجاب من نور وظلمة لو كشفت لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه وكذا فى الصفات قال الله تعالى ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله وقال الله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق فنبأ على هذا - قال المجدد قدس سره العزيز انه سبحانه وراء الوراء ثم وراء الوراء ثم وراء الوراء فى جهة القرب دون البعد يعنى ظلال الصفات اقرب الى الممكن من الممكن وصفات الله تعالى اقرب الى الممكن من ذاته ومن الظلال والله سبحانه اقرب الى الممكن من ذاته ومن الظلال ومن الصفات والله تعالى اعلم **فائدة** هذا النوع من القرب المستفاد من هذه الآية يعم الخلائق كلها حتى الكافرين ولله سبحانه بخواص عباده قرب آخر لا يشارك النوع الاول من القرب الا اشتراكا اسميا لا حقيقيا وذلك القرب ايضا يدرك بالفراسة الصحيحة ويستفاد من الكتاب والسنة قال الله تعالى واسجد واقترب وقال الله تعالى انه معنا ان معى ربى عندى العرش مكين عند مليك مقتدر وفى قد لى فكان قاب قوسين او ادنى ونحو ذلك وقال عليه الصلوة والسلام لا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل فنحوذ لك وهذا القرب يسمى بالولاية ولها مراتب لا تعد ولا تحصى ولا يدل عليه كلمة لا يزال ويضاده البعد المختص بالكفار قال الله تعالى الا بعدا للعاد قوم هود الا بعدا لثمود الا بعدا للقوم الظالمين - **إِذْ يَتَلَقَّى** اى ياخذ الملكان **الْمُتَلَقِّيَانِ** الموكلان بالانسان ومفعول يتلقى محذوف مراد يعنى يتلقى عمله منطقه

بحفظانه ويكتبانه عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ○ الجار والمجرور متعلق بقعيد قعيد بدل من المتلقيان والتقدير عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد اى مقاعد كالجليس بمعنى المجالس فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وقيل يطلق الفعيل على الواحد والكثير كقوله تعالى والملائكة بعد ذلك ظهير المراد بالقعيد الملازم الذى لا يبرح الا لقاعد الذى هو ضد القائم وقال مجاهد القعيد الرصيد والظرف متعلق باذكر يعنى اذكر اذ يتلقى او متعلق باقرب ايذانا بانه تعالى غنى عن استحفاظ الملكين فانه اعلم منهما ومطلع على ما يخفى عليهما لكنه لحكمة اقتضته والزام حجته يوم يقوم الاشهاد وَمَا يَلْفِظُ الانسان من فيه مِنْ قَوْلٍ من زائدة وقول مفعول به إِلَّا لَدَيْهِ ملك رَقِيبٌ يرقب عمله ليكتب عَتِيدٌ حاضر معه الا استثناء مفرغ والمستثنى صفة لقول قال الحسن انما الملائكة يجتنبون الانسان على حالين عند غائطه وعند جماعه قال مجاهد يكتبان عليه حتى انينه فى مرضه قال عكرمة لا يكتبان الا ما يوجر عليه او يوزر فيه روى البغوى بسنده عن ابى امامة قال قال رسول الله صلعم كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيات على يسار الرجل كاتب الحسنات امير على كاتب السيات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه لسبع ساعات لعله يسبح ويستغفر ورواه ابن راهويه فى مسنده والبيهقى فى شعب الايمان لما ذكر الله تعالى استبعادهم البعث للجزاء واراد ذلك بتحقيق قدرته وعلمه ببيان مبدأ خلق العالم من بناء السماء والارض ومبدأ خلق الانسان ومعاشه بقوله ولقد خلقنا الانسان الى ههنا عقب ذلك قرب الموت وقيام الساعة تهديدا وتوعيدا فقال وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ اى غمرته وشدته التى يغشى الانسان ويزيل عقله جار جاءت وما عطف عليه اعنى نفخ وجاءت وكشفنا وقال بصيغة الماضى ومعناه المستقبل للدلالة على قربه وتحققه وقوعه بِالْحَقِّ الباء للتعدية والمعنى احضرت سكرات الموت الامر المتحقق الثابت فان الدنيا وما فيها كانها سراب لا تحقق لها وما كان بعد الموت فهو امر ثابت لا مرد له او الوعد الحق الذى لا يحتمل تخلفه من الموت او الجزاء فان الانسان خلق لدارين يكون حالا متلبسا بالحق و مستصحبا له والحق هو الموت وما بعده وجاز ان يكون بالحق جملة مؤكدة لما سبق يعنى هذا القول متلبس بالحق ذَلِكَ اشارة الى الحق بمعنى الموت او الجزاء مَا كُنْتَ ايها الانسان مِنْهُ تَحِيدُ ○ اى تميل وتنفر عنه يعنى تكره الموت وتنكر الجزاء وهذه الجملة بتقدير القول حال من مقدر

تقديره جاءت سكرة موت الانسان بالحق يقال له ذلك ما كنت منه تحيد فان المراد بالموت موت الانسان۔
وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ نفخة البعث ذٰلِكَ اشارة الى يوم يقول لجهنم ان كان ظرفا للنفخ والا فهو اشارة الى
مصدر نفخ والمضاف محذوف يعني وقت ذلك النفخ يَوْمُ تَحَقُّقِ الْوَعِيْدِ ○ والجملة مفعول يقال
المحذوف يعني يقال ذلك يوم الوعيد اخرج ابو النعيم في الحلية عن عكرمة قال ان الذين يغرقون في البحر فتقسم
لحومهم الحيتان فلا يبقى منهم شيء الا العظام فيلقها الامواج على البر فيمكث العظام حتى تصير لخرة فتمر بها
الابل فيأكل ثم يسير الابل فتجرها ثم يجيء بعدهم قوم فينزلون منزلا فيأخذون ذلك البعر فيوقدونه ثم تحمد
ذلك النار فتجيء ريح فيلقي ذلك الرماد على الارض فاذا جاءت النفخة خرج اولئك واهل القبور وَجَآءَتْ
ذلك اليوم كُلُّ نَفْسٍ مؤمنة وكافرة مَّعَهَا محلها النصب على الحال من كل لاضافة الى ما هو في حكم المعرفة
سَآئِقٌ وَّشَهِيْدٌ ○ اخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق وابن جرير وابن ابي حاتم في تفاسيرهم
عن عثمان بن عفان في الآية قال سائق يسوقها الى امر الله تعالى وشهيد يشهد عليها بما عملت واخرج ابن ابي
حاتم والبيهقي عن ابي هريرة قال السائق الملك والشهيد العمل ذكر السيوطي في كتاب البرزخ من حديث جابر
مرفوعا فاذا اقامت الساعة المحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات ما نشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضر
مصاحبهما سائق وآخر شهيد اخرجه ابو نعيم وابن ابي حاتم وابن ابي الدنيا وقال البغوي وقال الضحاك السابق
من الملائكة والشاهد من انفسهم الايدي والارجل وهو رواية العوفي عن ابن عباس لَقَدْ كُنْتَ على اضمار
القول يعني يقال له لقد كنت في الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا الذي نزل بك هذا اليوم فَكَشَفْنَا
عَنْكَ غِطَآءَكَ الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك في المحسوسات والالف بها وقصور
النظر عليها والرين واسوداد القلب الكنى عنه بقوله تعالى خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ وَعَلٰى سَمْعِهِمْ وَعَلٰى اَبْصَارِهِمْ
غِشَاوَةٌ وقوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيْدٌ ○ نافذ تبصر ما كنت
تنكره في الدنيا قال البغوي روى عن مجاهد يعني نظرك الى لسان ميزانك حين توزن حسناتك و
سيئاتك حديد وَقَالَ قَرِيْنُهٗ اي الملك الموكل عليه عطف على يقال المحذوف هٰذَا مَا لَدَيَّ
عَتِيْدٌ ○ اي حاضر اما موصوفة والظرف صفة له وعتيد صفة بعد صفة واما موصولة خبر مبتداء
والظرف صلتها وعتيد بدل منها او خبر بعد خبر او خبر مبتداء محذوف والاشارة اما الى الشخص او الى
ديوان عمله يعني هذا شيء كائن عندي حاضرا وهذا الذي هو كائن عندي حاضرا وهذا حاضر فيقول الله تعالى

اَلْقِيَا خطاب من الله تعالى للسايق والشهيد او للملكين من خزنة النار او الواحد تعظيما للفاعل بمنزلة تثنية الفعل للتاكيد او الالف بدل من نون التاكيد الخفيفة للوصل مجرى الوقف ويؤيده قراءة بالنون الخفيفة فِيْ جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيْدٍ ۝ معاند للحق مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ اى للزكوة المفروضة وكل حق وجب فى ماله مُّعْتَدٍ ظالم لا يقر بتوحيد الله تعالى مُّرِيْبِ شاك فى الله وفى دينه اَلَّذِيْ جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ الموصول مبتداء متضمن معنى الشرط وخبره فَاَلْقِيٰهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيْدِ ۝ وهو النار او الموصول بدل من كل كفار فالقياه تكرير للتاكيد الموصول مفعول يصير فالقياه قَالَ قَرِيْنُهٗ يعنى الملك الموكل به كذا قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومقاتل قال سعيد بن جبير يقول الملك ذلك حين يقول الكافر رب ان الملك زاد على فى الكتابة فيقول الملك رَبَّنَا مَآ اَطْغَيْتُهٗ يعنى ما كسبته الى الكفر والطغيان وما زدت عليه فى الكتابة ولكون هذه الجملة جوابا بالمحذوف اعنى قول الكافر هو الطغانى وكذب على استونفت هذه الجملة كما تستانف الجمل الواقعة فى حكاية التقاول بخلاف الاولى اعنى قال قرينه فانها واجبة العطف على ما قبلها للدلالة على جميع مفهوم ما تهما فى الحصول اعنى محى كل نفس وقول قرينه بما قال وَلٰكِنْ كَانَ فِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۝ وقال بعض المفسرين المراد بالقرين الشيطان الذى قيض لهذا الكافر يعنى ان الكافر يقول الطغانى شيطانى فيقول الشيطان ربنا ما اضللته ولا اغويته ولكن كان فى ضلال بعيد فاعنته فان اغواء الشيطان انما يوثر فيمن كان مختل الراى مايلا الى الفجور كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى ولا تلوموني ولوموا انفسكم ولهذا ترى المخلصين الكرام الصوفية العلية شمروا ذيلهم بذلوا جهدهم فى مجاهدة انفسهم وتزكيتها كيلا يطرق اليهم الشيطان والله اعلم لكن ما ذكره علماء العربية ان المعرفة اذا اعيدت فالثانى غير الاول كما فى قوله تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا معناه ان مع عسر واحد يسرين وان الاصل فى الاضافة العهد الخارجى يقتضى ان يكون المراد بقرينه ثانيا ايضا الملك الموكل به كما قال سعيد بن جبير وغيره وقال بعض المتاخرين المراد بالقرين فى كلا القرينتين الشيطان الذى قيض مع الكافر فمعنى قوله قرين ومعنى قوله هذا ما لدى عتيد هذا الشخص ما عندى فى سلطانى عتيد لجهنم هيئته لها باغوائى ومعنى قوله ما اطغيته ولكن كان فى ضلال بعيد ان ما اطغيته كرها ولكن كان فى ضلال بعيد فاتبعنى باختياره واستجاب لى دعوتى اياه الى الكفر والمعاصى ولم يستجب دعوة رسلك قَالَ الله تعالى لَا تَخْتَصِمُوْا

لَدَیَّ ای موقف الحساب بحیث لا فائدة فیه وَقَدْ قَدَّمْتُ اِلَیْکُمْ بِالْوَعِیْدِ ○ علی الطغیان فی کتبی وعلی السنة رسلی فلم یبق لکم حجة وهو حال فیه تعلیل للنهی ای لا تختصموا عاملین بان اوعدکم والباء زائدة وجاز ان یکون بالوعید حالا والمفعول به قوله تعالی مَا یُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَیَّ یعنی لا یتخلف قولی بِاَنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَكَ بِهٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ یَّشَآءُ فلا تظلموا غیری وقال الکلبی واختاره الفراء ان المعنی لا یکذب عندی ولا یغیر القول عن وجهه لانی اعلم الغیب وَمَآ اَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِیْدِ ع ○ لیس المراد نفی مبالغة الظلم بل نفی اصل الظلم وانما ورد صیغة المبالغة تعریضا للمخاطبین یعنی ان الکافرین فی الظلم کما فی قوله تعالی ام یخافون ان یحیف الله علیهم ورسوله بل اولئك هم الظالمون۔ ع ۱۲/۱۶

یَوْمَ نَقُوْلُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَاْتِ قرأ نافع وابو بکر یقول بالیاء علی الغیبة والضمیر عاید الی الله سبحانه علی نسق قوله تعالی قال لا تختصموا والباقون بالنون علی التکلم ولما سبق من الله تعالی انه یملأ جهنم من الجنة والناس فهذا سوال منه تعالی لتصدیق خبره وتحقیق وعده وَّتَقُوْلُ یعنی جهنم فی الجواب هَلْ مِنْ مَّزِیْدٍ ○ قال عطاء ومجاهد ومقاتل بن سلیمان استفهام انکار و معناه قد امتلأت الم یبق فی موضع لم یمتل یعنی لا یتصور المزید علی هذا الامتلاء الذی حصل والصحیح انه استفهام للاستزادة لما روی الشیخان فی الصحیحین عن انس عن النبی صلعم قال لا تزال جهنم یلقی فیها وتقول هل من مزید حتی یضع رب العزت فیها قدمه فینزوی بعضها الی بعض وتقول قط قط بعزتك وکرمك ولا یزال فی الجنة فضل حتی ینشئ الله تعالی لها خلقا فیسکنهم فضل الجنة واخرج ابن ابی عاصم فی السنة عن ابی بن کعب قال قال رسول الله صلعم جهنم تسال المزید حتی یضع الجبار تعالی قدمه فیها فینزوی بعضها الی بعض وتقول قط قط وقال البغوی روی عن ابن عباس رض ان الله تعالی سبقت کلمته لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعین فلما سبق اعداء الله الیها لا یلقی فیها فوج الا ذهب فیها ولا یملأ هلك شیء فتقول الست قد اقسمت لتملأنی فیضع قدمه علیها ثم یقول هل امتلأت فتقول قط قط فلیس مزید وقال البیضاوی هذا السوال والجواب جیء بهما للتخییل والتصویر یعنی انها مع اتساعها تطرح فیها من الجنة والناس فوجا فوجا حتی تمتلی لقوله تعالی لاملأن هذا علی تقدیر کون الاستفهام للانکار او انها مع السعة بحیث یدخلها من یدخلها وفیها بعد فراغ اوانها من شدة ضغطها وحشتها وتشبثها بالعصاة کالمستکثر لهم والطالب للزیادة وهذین التوجهین علی تقدیر کون الاستفهام للاستزادة

ولكن لا ضرورة الى هذا التاويل والاولى الحمل على حقيقة السوال والجواب ولا استبعاد فى انطاقها كانطاق الجوارح ويوم اما منصوب بتقدير اذكر مقدرا او ظرف لنفخ وما عطف عليه على سبيل التناوب وَأُزْلِفَتِ اى ادنيت عطف على نفخ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ من الشرك غَيْرَ بَعِيدٍ ○ منصوب على الظرف اى مكانا غير بعيد او زمانا غير بعيد على الحال تذكيره لانه صفة محذوف اى شيئا غير بعيد او لان الجنة بمعنى البستان والغرض من هذا التقييد التوكيد كما يقال قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل هٰذَا الثواب او الازلاف مبتداء خبره مَا تُوعَدُونَ قرأ ابن كثير بالياء على الغيبة والضمير للمتقين والباقون بالتاء على الخطاب للمتقين باضمار القول يعنى يقال لهم هذا ما توعدون لِكُلِّ أَوَّابٍ بدل من المتقين باعادة الجار وجاز ان يكون هذا مبتداء وما توعدون صفة ولكل اواب خبره والاوب رجاع الى الله عما سواه ظاهرا وباطنا وقيل رجاع من المعاصى الى الطاعات وقال سعيد بن المسيب الذى يذنب ثم يتوب وقال الشعبى ومجاهد الذى يذكر ذنوبه فى الخلاء فيستغفر منها وقال الضحاك هو التواب وقال ابن عباس وعطاء المسبح كما فى قوله تعالى يا جبال اوبى قال قتادة المصلى وعن زيد بن ارقم ان رسول الله صلعم قال صلوة الاوابين حين ترمض الفصال رواه مسلم حَفِيظٍ ○ يعنى دايم الحضور لا يغفل عن الله طرفة عين وقال ابن عباس الحافظ لامر الله وعنه ايضا انه هو الذى يحفظ ذنوبه حتى يرجع ويستغفر منها يعنى لا يرى ذنوبه سهلا وقال قتادة حفيظ لما استودعه الله من حقه قال الضحاك هو المحافظ على نفسه المتعهد لها وقال الشعبى المراقب قال سهيل بن عبد الله هو المحافظ على الطاعات مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ○ مخلص مقبل على الطاعة ومحل من مجرور على انه بدل بعد بدل للمتقين او بدل من موصوف اواب او مرفوع على الابتداء خبره ادْخُلُوهَا على تاويل يقال لهم ادخلوها فان من معناه الجمع وبالغيب حال من الفاعل او المفعول او صفة لمصدر اى خشية متلبسة بالغيب يعنى خشى عقابه وهو غايب من الله تعالى يعنى فى الدنيا حين لم يره او غايب عن عقابه او هو غايب عن الاعين لا يراه احد قال الضحاك والسدى والحسن يعنى فى الخلوة حيث لا يراه احد وتخصيص الرحمن للاشعار بانهم رجوا رحمته وخافوا عذابه او بانهم يخشون عذابه مع علمهم بسعة رحمته لا يغترون برحمة ولا يجترون على معاصية ووصف القلب بالانابة لان المعتبر وانما هى الانابة بالقلب بِسَلَامٍ ط اى متلبسين بسلامة يعنى سالمين من العذاب والهموم وزوال النعمة او بسلام يعنى مسلما عليكم

من الله وملائكته ذٰلِكَ اشارة الى الدخول بتقدير المضاف يعنى وقت ذلك الدخول فى الجنة يَوْمُ الْخُلُوْدِ ○ يوم تقدير الخلود بقوله تعالى فادخلوها خالدين روى الشيخان من ابن عمر عن النبى صلعم قال يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم ياهل النار لاموت وياهل الجنة لاموت كل خالد فيما هو فيه وروى البخارى عن ابى هريرة مرفوعا يقال ياهل الجنة خلود ولاموت وياهل النار خلود ولاموت لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ فِيْهَا وَلَدَيْنَا مَزِيْدٌ ○ وهو مما لا يخطر ببالهم مما لا عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر عن ابى هريرة ان رسول الله صلعم قال ان ادنى مقعد احدكم من الجنة ان يقول له تمن فيتمنى ويتمنى فيقول هل تمنيت فيقول نعم فيقول لك ما تمنيت ومثله معه رواه مسلم واخرج نحوه عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلعم وذكر حديثا طويلا قال فيه ثم يقول الله تعالى انى اعهدت الى عبادى انى لا ادخل الجنة رجلا الا جعلت له فيها ما اشتهت نفسه لكم فيها ما سألتم ومثله وقال جابر وانس والمراد بالمزيد النظر الى وجه الله الكريم اخرج مسلم وابن ماجة عن صهيب عن النبى صلعم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار قال فيكشف الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا هذه الاية - للذين احسنوا الحسنى وزيادة وروى ابن خزيمة وابن مردوية عن ابى موسى الاشعرى وكعب بن عجرة وابى بن كعب وابن مردوية وابو الشيخ عن انس وابو الشيخ عن ابى هريرة وكذا عن ابى بكر الصديق وابن عباس وحذيفة وابن مسعود وغيرهم عن رسول الله صلعم قال ان الله تعالى يبعث يوم القيامة مناديا ينادى الصوت يسمعه اولهم واخرهم ياهل الجنة ان الله وعدكم الحسنى وزيادة الحسنى الجنة والزيادة النظر الى وجه الرحمن والله تعالى اعلم وَكَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ اى قبل قومك مِّنْ قَرْنٍ هُمْ اَشَدُّ مِنْهُمْ اى من قومك بَطْشًا قوة كعاد وفرعون وغيرهم وجملة هم اشد صفة لقرن فَنَقَّبُوْا فِى الْبِلَادِ فى القاموس نقب فى الارض اى ذهب كانقب ونقب قلت التشديد للتكثير والمعنى اذهبوا فى البلاد للتصرف فيها والتمتع وحينئذ الفاء للسببية فان شدة بطشهم سبب للتصرف فى البلاد او المعنى جالوا فى الارض كل مجال حذر الموت والفاء حينئذ لمجرد التعقيب هَلْ مِنْ مَّحِيْصٍ ○ من زائدة محيص فى محل الرفع على الفاعلية او النصب على المفعولية بفعل محذوف والاستفهام للانكار تقديره بل كان لهم محيص او هل وجدوا لهم محيصا

فكيف يغفل اهل مكة ويلهيهم الامل وجاز ان يكون نقبوا معطوفا على اهلكنا والضمير عايد الى اهل مكة والمعنى انهم سارو فى بلاد القرون الخالية فتشوا اخبارهم ورأوا اثارهم فهل محيصا حتى يتوقعوا امثالهم
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ السورة وان كان ضمير نقبوا راجعا الى اهل مكة فيجوز ان يكون المشار اليه مصدر نقبوا يعنى فى سيرهم فى البلاد لَذِكْرَىٰ تذكرة وعظة لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ اى قلب صاف عن الكدورات صالح لتجليات الصفات له لعينه غير متكفية بالذات مشتغل بالله فارغ عن غيره مصرف لحديث قدسى لا يسعنى ارضى ولا سمائى ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن ولا يكون القلب هكذا الا بعد الفناء المصطلح للصوفية وقال ابن عباس معناه كان له عقل تسمية الحال باسم المحل وقيل المراد قلب اى يتفكر فى حقائق الامور وكان ان كان ناقصة بمعناه او بمعنى صار فقلب اسمه له خبر وان كان تامة فقلب فاعله له حال من الفاعل او الجار والمجرور اعنى لمن كان الخ متعلق بذكرى او بالظرف المستقر اعنى فى ذلك أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ عطف على صلة من وَهُوَ شَهِيدٌ ○ قال من فاعل القى يعنى ان السورة موعظة لمن كان له قلب سليم او استمع القرآن وهو شهيد حاضر قلبه لو بتكلف لا بتغافل او شاهد يصدقه فيتحفظ بظواهره وينزجر بزواجره قلت فالاول بيان الكاملين والثانى بيان المريدين المخلصين نظيره قوله عليه الصلوٰة والسلام الاحسان ان تعبد ربك كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك يعنى بتصور الحضور بتكلف اخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس ان اليهود اتت رسول الله صلعم فسالته عن خلق السموات والارض فقال خلق الله الارض يوم الاحد والجبال يوم الاثنين وخلق الجبال يوم الثلثاء وما فى هن من المنافع وخلق يوم الاربعاء الشجر والماء والمدائن والعمران والخراب وخلق الله يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة الى ثلث ساعات بقين منه فخلق فى اول ساعة الآجال حين يموت من مات وفى الثانية الآفات على كل شئ ينتفعه به الناس وفى الثالثة آدم واسكنه الجنة وامر ابليس بالسجود له واخرجه منها فى اخر الساعة قالت اليهود ثم ماذا يا محمد قال ثم استوى على العرش قالوا قد اصبت لو اتممت قالوا ثم استراح فغضب النبى صلعم غضبا شديدا فنزلت وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ○ من تعب واعيا ـ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ اى اليهود ان الله تعالى اعيى فاستراح او المشركون فى امر البعث فانه من قدر على خلق العالم فهو قادر على بعثهم والانتقام منهم وروى مسلم عن ابى هريرة من غير ذكر اليهود

ولاذكر نزول الآية ولفظه اخذ رسول الله صلعم بيدى فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر الساعة من النهار بين العصر الى الليل قلت لعل ذكر خلق التربة يوم السبت من غلط بعض الرواية والصحيح ان بدأ خلق العالم من يوم الاحد وتمامه يوم الجمعة كما يدل عليه قوله تعالى خلقنا السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام والسبت اليوم السابع فان قيل قد مر من الاحاديث ما يدل على ان خلق آدم بعد خلق السموات والارض والملائكة والجن بزمان طويل وكان قبل ذلك سلطنة الجن وكان ابليس فى الملائكة وكان له ملك الارض وملك سماء الدنيا والجنة بعد الله تارة فى الارض وتارة فى السماء وتارة فى الجنة وفسر قوله تعالى هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا انه قد اتى على آدم اربعون سنة ملقى من طين بين مكة والطايف قبل ان ينفخ فيه الروح لا يذكر ولا يعرف ولا يدرى ما اسمه ولما يراد به كذا قال البغوى وغيره وهذا الحديث يدل على ان آدم خلق فى آخر الساعة من جمعة خلق فيها الملائكة والفلكيات فكيف التوفيق قلت لعل المراد بخلق آدم تقديره فى اللوح المحفوظ يدل عليه قوله خلق فى اول ساعة الآجال حين يموت من مات وفى الثانية التى الآمة على كل شئ ينتفع به الناس فانه لا يتصور ذلك بمعنى التقدير.

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ يعنى صل متلبسا بحمد ربك قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ يعنى صلوة الفجر وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ○ يعنى صلوة العصر روى عن ابن عباس قال قبل الغروب الظهر والعصر هذا لعل قول ابن عباس مبنى على ان وقت الضرورى للصلوتين واحد كما قال به مالك وغيره وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ يعنى صلوة المغرب والعشاء وقال مجاهد المراد منه صلوة الليل اى وقت صلى يعنى نوافل وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ○ قرأ نافع وابن كثير وحمزة بكسر الهمزة مصدر ادبر ادبارا وقرأ الآخرون بفتحها على انه جمع دبر قال البغوى قال عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب والحسن والشعبى والنخعى والاوزاعى ادبار السجود ركعتان قبل صلوة المغرب وادبار النجوم ركعتان قبل صلوة الفجر وهى رواية العوفى عن ابن عباس ورواه الترمذى عن ابن عباس مرفوعا هكذا قال اكثر المفسرين ولم يظهر لى وجه اطلاق ادبار السجود على صلوة قبل صلوة المغرب مع ان وقت الغروب قبيلها ليس وقت السجود والظن ان يكون المراد من ادبار السجود النوافل الراتبة بعد الفرائض وجاز ان يكون معنى قوله تعالى سبح بحمد ربك قل سبحان الله و

بحمده روى الشيخان عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم من قال حين يصبح وحين يمسى سبحان الله مائة مرة لم يات احد يوم القيامة بافضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال او زاد عليه روى الشيخان عنه مرفوعا من قال سبحان الله وبحمده فى يوم مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر وعنه قال قال رسول الله صلعم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان العظيم وقال مجاهد قوله تعالى ادبار السجود هو التسبيح باللسان فى ادبار الصلوات المكتوبات عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم من سبح فى دبر كل صلوة مكتوبة ثلثا وثلثين وحمد الله ثلثا وثلثين وكبر الله ثلثا وثلثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام الماية لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير غفرت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر رواه المسلم والبخارى ونحوه اخرج مالك وابن خزيمة وَ اسْتَمِعْ صيغة امره مابعده بتاويل المفرد او بتقدير المضاف مفعول به يعنى اسمع ما يتلى عليك او اسمع حديث يَوْمَ يُنَادِ وفائدة قوله تعالى استمع التنبيه والتهويل وتعظيم المخبر به والظرف على التاويل الاول متعلق بفعل محذوف دل عليه يوم الخروج تقديره يخرج الناس كلهم من القبور يوم ينادى قال النقاش عن ابى ربيعة عن البزى وابن مجاهد عن قنبل ينادى بالياء فى الوقف فقط والباقون يقفون بغير ياء الْمُنَادِ اثبت الياء فى الحالين ابن كثير وفى الوصل خاصة نافع وابو عمرو والباقون حذفوها فى الحالين قال مقاتل ينادى اسرافيل بالحشر ايتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركم ان تجتمعوا للفصل للقضاء وكذا اخرج ابن عساكر عن زيد بن جابر الشامى فى هذه الآية قال يقف اسرافيل على صخرة بيت المقدس فيقول ايتها العظام النخرة والجلود الممزقة والاشعار المتقطعة ان الله يامركم ان تجتمعن لفصل الخطاب مِنْ مَّكَانٍ قَرِيْبٍ ۝ متعلق بينادى يعنى من صخرة بيت المقدس وهو قريب من القبور لكونها من الارض وهما فى وسط الارض وقال الكلبى هى اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا يَوْمَ يَسْمَعُوْنَ بدل من يوم ينادى الاموات يسمعون باذن الله تعالى فان الاموات والجمادات فى الاستماع اذا اراد الله تعالى كالاحياء فان الموجودات لا تخلو عن نوع من الحيوة كما حققناه فى تفسير سورة الملك وكذا انعقد الاجماع على عذاب القبر على الروح والجسد جميعا اخرج الشيخان عن انس ان النبى صلعم وقف على قتلى بدر فقال يا فلان بن فلان يا فلان بن فلان وهل وجدتم ما وعد ربكم حقا فانى وجدت ما وعدنى ربى حقا قال عمر يا رسول الله كيف تكلم اجسادا لا ارواح فيها فقال ما انتم باسمع لما اقول منهم غير انهم لا يستطيعون ان يردوا على شيئا وقال القرطبى نفخة الاحياء تمتد وتطول فيكون اوايلها

للاحیاء وما بعدها للازعاج من القبور فلا یسمعون ما کان للاحیاء ویسمعون ما کان للازعاج وقال السیوطی یحتمل السماع من اول وهلة للارواح وهی فی الصور قلت ما ذکر من کلام اسرافیل خطاب للعظام والجلود لا للارواح فلا فائدة فی سماع الارواح واللہ تعالیٰ اعلم الصَّيْحَةَ یعنی صیحة اسرافیل المذکور وقال البیضاوی لعله فی اعادة نظیر کن یعنی امر تکوینی لا یشترط فیه السماع قلت لکن قوله تعالیٰ یوم یسمعون صریح فی اثبات السماع فالاولی ما قلت بِالْحَقِّ متعلق بالصیحة والمراد به البعث للجزاء ذٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ○ من القبور اِنَّا نَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وَاِلَيْنَا الْمَصِيْرُ ○ فی الاخرة يَوْمَ تَشَقَّقُ قرأ الکوفیون وابو عمرو بتخفیف الشین بحذف احد التائین والباقون بالتشدید بابدال التاء شینا والادغام واصله یتشقق الْاَرْضُ عَنْهُمْ ای عن الاموات اذا دعوا الی المحشر والظرف اعنی یوم تتشقق متعلق بفعل دل علیه قوله تعالیٰ ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيْرٌ تقدیره یحشرون یوم تشقق الارض عنهم سِرَاعًا جمع سریع حال من الضمیر المرفوع فی الفعل المقدر یعنی یحشرون سراعا وقیل من الضمیر المجرور فی عنهم یعنی تشقق الارض عنهم حال کونهم مسرعین فی الخروج ذٰلِكَ الحشر دفعة واحدة المفهوم مما سبق حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيْرٌ ○ الظرف متعلق بیسیر قدم علیه للاختصاص فان ذلک لا تیسیر الا علی العالم القادر لذاته الذی لا یشغله شان عن شان کما قال ما خلقکم ولا بعثکم الا کنفس واحدة نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ یعنی کفار مکة فی تکذیبه فیه تسلیة لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وتهدید لهم - وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ تقف تجبرهم علی الاسلام انما بعثت مذکرا وداعیا - اخرج ابن جریر من طریق عمرو بن قیس الملائی عن ابن عباس قال قالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لو خوفتنا فنزلت فَذَكِّرْ بِالْقُرْاٰنِ مَنْ يَّخَافُ وَعِيْدِ ۝

ثم اخرج عن عمر مثله مرسلا قرأ ورش وعیدی وصلا فقط

والباقون یحذفونها فی الحالین یعنی لا ینفع تذکیرک

بالقرآن الا من یخاف ما اوعدت به من

عصانی من العذاب یعنی المسلمین

واللہ تعالیٰ اعلم -

سورة الذاريٰت مكية وهي ستون اٰية

رَبِّ يَسِّرْ وَ | بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ | تَمِّمْ بِالْخَيْرِ

وَالذّٰرِيٰتِ ذَرْوًا ۝ مصدر بمعنى الرياح تذرو التراب وغيره او النساء والمولود فانهن يذرين اولادا والاسباب التى تذرى الخلائق من الملائكة وغيرها قرأ ابو عمرو بادغام التاء فى الذال فَالْحٰمِلٰتِ وِقْرًا ۝ اى ثقلا مفعول به يعنى الرياح الحاملات للسحاب او النساء الحاملات النطف والاجنة او السحب الحاملة للمطر او اسباب ذلك فَالْجٰرِيٰتِ يُسْرًا ۝ صفة مصدر محذوف يعنى جريا سهلا وهى الرياح الجارية فى مهابها او النساء الجاريات فى خدمته الازواج يسرا لكونهن حاملات او السفن الجارية فى البحر سهلا او الكواكب التى تجرى فى منازلها فَالْمُقَسِّمٰتِ اَمْرًا ۝ مفعول به يعنى الرياح التى تقسم الامطار بتصريف السحاب او الملائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها او مايعمها من اسباب القسمة فان حملت على ذوات مختلفة فالفاء للترتيب الاقسام بها باعتبار مابينها من التفاوت فى الدلالة على كمال القدرة والا فالفاء للترتيب افعال و جواب القسم اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ من البعث ما موصولة والعايد محذوف او مصدرية - لَصَادِقٌ ۝ يعنى وعد صادق كعيشة راضية اى ذات رضاء وَّاِنَّ الدِّيْنَ اى الجزاء من الثواب والعقاب لَوَاقِعٌ ۝ لكائن لامحالة من الله سبحانه كانه استدلال بما اقسم به من الاشياء

العجيبة الدالة على كمال قدرة الصانع المختار على الاقتدار على البعث الذى اوقعه جوابا للقسم ثم عطف على الجملة القسمية الاخرى فقال وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ۝ جمع حبيكة كطريقة وطرق او حباك كمثال ومثل فى القاموس الحبك الشداد الاحكام وتحسين اثر الصنعة فى الثواب وحبك الرمل بضمتين حروفه الواحدة حباك ككتاب ومن الماء والشعير الجعد المتكسر منها ومن السماء طريق النجوم قال البغوى قال ابن عباس وقتادة وعكرمة ذات الخلق الحسن المستوى يقال للنساج اذا نسج الثوب فاجاد ما احسن حبكه وقال سعيد ابن جبير ذات الزينة قال الحسن حبكت بالنجوم قال مجاهد هى المتقن البنيان وقال مقاتل والكلبى والضحاك ذات الطريق كحبك الماء اذا ضربته الريح وحبك الرمل والشعر الجعد ولكنها لا يرى لبعدها من الناس قال البيضاوى معناه ذات الطرايق والمراد بها الطرايق المحسوسة التى هى مسير الكواكب او المعقولة التى يسلكها النظار ويتوسل بها الى المعارف او النجوم فان لها طرايق او انها تزينها كما يزين المواشى طرايق الوشى وجواب القسم إِنَّكُمْ يا كفار مكة لَفِى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝ فى الرسول يعنى قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه مجنون او فى القرآن انه سحر او كهانة او اساطير الاولين او شعر قاله من تلقاء نفسه او فى القيامة فبعضهم شك فيه وبعضهم استحالة وانكره قال البيضاوى لعل النكتة فى هذا القسم تشبيه اقوالهم فى اختلافها وتنافى اغراضها بالطريق للسموات فى تباعدها واختلاف غاياتها وجاز ان يكون خطابا لاهل مكة يعم المؤمنين والكفار يعنى منكم مصدق ومنكم مكذب يُؤْفَكُ عَنْهُ اى يصرف عن الرسول والقرآن مَنْ أُفِكَ ۝ اى صرف فى علم الله تعالى يعنى من حرمه الله تعالى عن الايمان بمحمد صلعم والقرآن وجاز ان يكون ضمير عنه راجعا الى القول المختلف ويكون عن بمعنى من يعنى يصد دا فك من افك عن القول المختلف سببه ذلك ان كفار مكة اذا اراد رجل الايمان يتلقونه ويقولون انه ساحر كاذب كاهن مجنون فيصرفونه عن الايمان وهذا معنى قول مجاهد وهذه الجملة معترضة لبيان خيبة من لم يؤمن قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ۝ اى الكذابون وهم اصحاب القول المختلف من الكفار والخرص الظن والتخمين من غير دليل موجب لليقين وكلهان مبنيا على دليل صحيح لا يتصور فيه الاختلاف وذكرهم بعنوان الخراصين والجملة فى الاصل دعاء بالقتل اجرى مجرى اللعن الَّذِينَ هُمْ فِى غَمْرَةٍ اى جهل وغفلة يغمرهم سَاهُونَ ۝ غافلون عما امروا به يَسْـَٔلُونَ محمدا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استجهالا انكارا واستهزاء أَيَّانَ اى متى يَوْمُ الدِّينِ ۝ يوم الجزاء جملة

يسالون في محل النصب على الحالية من الخراصين وجاز ان يكون لبيان علة لعنهم يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ
يُفْتَنُونَ ○ اى يحرقون بالنار كما يفتن الذهب بالنار وعلى بمعنى الباء والظرف اما بدل من يوم الدين
والمعنى يسالون متى يوم تعذبنا بالتاء يا محمد فحينئذ محله الرفع على الابتداء وفتح للاضافة الى غير متمكن
وجاز ان يكون جوابا من الله تعالى لسوالهم يوم حينئذ خبر لمبتداء محذوف اى هو يوم هم على النار يفتنون
او منصوب على الظرفية بفعل محذوف يعنى يقع الدين يوم هم يفتنون فعلى تقدير كونه داخلا في السوال قوله
تعالى ذوقوا فتنتكم مرتبط بقوله تعالى قتل الخراصون يعنى يقال لهم ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ ط اى عذابكم
او جزاء كفركم وعلى التاويل الثانى حال من الضمير المرفوع فى يفتنون بتقدير مقولا لهم هذا القول هٰذَا
بدل من فتنتكم موصوف لقوله الَّذِي كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُونَ ○ فى الدنيا تكذيبا وجاز
ان يكون هذا مبتداء والموصول خبر يعنى هذا هو الذى كنتم تستعجلون والجملة تعليل لقوله ذوقوا ثم ذكر
الله سبحانه حال المؤمنين المصدقين النبى صلعم والقراٰن اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنّٰتٍ وَّ
عُيُونٍ ○ اى انهار جارية اٰخِذِينَ مَآ اٰتٰىهُمْ رَبُّهُمْ ط من الخير والكرامة حال من
الضمير فى الظرف يعنى قابلين لما اعطاهم ربهم راضين به يعنى كل ما يايتهم يكون حسنا مرضيا مقبولا
اِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذٰلِكَ اى قبل دخول الجنة فى الدنيا مُحْسِنِينَ ○ عابدين لله تعالى
بالحضور والاخلاص طالبين رضاه خالصة سبحانه يطلب رضاهم فهذه الجملة تعليل لما سبق ثم فسر
احسانهم وعللها بقوله كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ○ ما زائدة ويهجعون
خبر لكان والهجوع النوم ليلا وقليلا منصوب على الظرفية ومن الليل صفة له مبينة او على المصدرية ومن
للتبعيض ومعناه كانوا ينامون زمانا قليلا كائنا من الليل او هجوعا قليلا فى بعض الليل وجاز ان يكون ما
موصولة والعايد محذوف او مصدرية وعلى التقديرين قليلا اما منصوب على انه خبر كان وما يهجعون
بدل اشتمال من الضمير المرفوع فى كانوا واما منصوب ظرف مستقر فى محل النصب على الخبر يا يهجعون
فاعل للظرف والمعنى كان ما يهجعون فيه او هجوعهم قليلا كائنا من الليل او كانوا قليلا من الليل هجوعهم
او ما يهجعون فيه يصلون اكثر الليل وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس معناه كانوا اقل ليلة تمر بهم الا
صلوا فيها شيئا اما من اولها اما من اوسطها او من اٰخرها يعنى كان الليل الذى ينامون فيه كله قليلا كذا
قال مطرف بن عبد الله وقال الضحاك ومقاتل كانوا من الناس قليلا من الليل تهجعون يعنى لا ينامون

فعلى هذا قليلا خبر كان وجملة من الليل ما يهجعون مستانفة قال البيضاوي وغيره هذا لا يجوز لان ما بعد ما لا تعمل فيما قبلها وَبِالْاَسْحَارِ يعني في الاسحار هُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ ○ السحر السدس الاخر من الليل وفي القاموس قبيل الصبح وطرف كل شئ يعني انهم مع قلة هجوعهم وكثرة صلوتهم بالليل اذا سحروا اخذوا في الاستغفار هضما لانفسهم واستقصارا لعملهم كانهم اسلفوا في ليلتهم الجرايم ووقع عنهم التقصير في الطاعات وفي بناء الفعل على الضمير اشعار بانهم احقاء بذلك لوفور علمهم بالله العظيم وخشيتهم من الله تعالى اللهم اني اسئلك خشية العالمين وعلم الخايفين منك ويقين المتوكلين عليك قال الحسن معناه لا ينامون من الليل الا قليلا وربما نشطوا فهدوا الى السحر ثم اخذوا في الاستغفار عن ابي هريرة ان رسول الله صلعم قال ينزل الله الى سماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل فيقول انا الملك من الذي يدعوني فاستجيب له من الذي يسالني فاعطيه من الذي يستغفرني فاغفر له متفق عليه وفي رواية المسلم ثم يبسط يديه ويقول من يعترض غير عدوم ولا ظلوم حتى ينفجر الفجر وقد مر عن النبي صلعم انه كان اذا قام من الليل يتهجد يستغفر يقول اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق وعدك الحق لقاؤك حق وقولك حق والنار حق والنبيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكمت انت ربنا واليك المصير فاغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت ولا اله غيرك متفق عليه من حديث ابن عباس وعن عبادة بن صامت قال قال رسول الله صلعم من تعار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال رب اغفر لي او قال ثم دعا استجيب له فان توضأ وصلى قبلت صلوته رواه البخاري وعن عائشة قالت كان رسول الله صلعم اذا استيقظ من الليل قال لا اله الا انت سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك لذنبي واسألك رحمتك اللهم زدني علما ولا تزغ قلبي بعد اذ هديتني وهب لي من لدنك رحمة انك انت الوهاب رواه ابو داؤد وَفِيْٓ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّآئِلِ وَالْمَحْرُوْمِ ○ يعني يعطون من اموالهم السائلين الذين يسألون الناس والمحرومين يعني المتعففين عن السوال الذين يحسبهم

الجاهل بحالهم اغنياء من التعفف فالمحسنين يعطونهم اذا يعرفونهم بسيماهم بفقد احوالهم كذا قال قتادة والزهري وغيرهما وقال ابن عباس وسعيد بن المسيب المحروم الذي ليس له سهم من الغنيمة ولا يجري عليه من الفيء شيء اخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن الحسن بن محمد بن الحنفية ان رسول الله صلعم بعث سرية فاصابوا غنما فجاء قوم بعد ما فرغوا يعني من القسمة فاعطاهم الغانمون منها فنزلت هذه الآية وقال زيد بن اسلم المحروم هو المصاب ثمره او زرعه او نسل ماشيته كذا قال محمد بن كعب القرظي وقرأ انا لمغرمون بل نحن محرومون وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ ۝ قال اكثر المفسرين هذه الجملة وما عطف عليه متصل بقوله تعالى انكم لفي قول مختلف وما بينهما معترضات وعندي هي معطوفة على ما سبق في تفسير المحسنين والثناء عليهم لكن فيه وضع المظهر موضع المضمر الراجع الى المحسنين ايذانا بتحصيل الايقان بالاستدلال والتفكر في الآيات تقديره وفي الارض آيات لهم فانهم اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا بل ينظرون بابصارهم ويتفكرون في خلق الارض ودحوها كالبساط وارتفاع بعضها على الماء ليسكن عليها عباد الرحمٰن واختلاف اجزائها في الكيفيات والمنافع وما خلق الله فيها من المعادن والنباتات والحيوانات والعيون والانهار ويستدلون بها على وجود الصانع الواجب وعلمه وقدرته وارادته ووحدته وفرط رحمته وحكمته ثم ينظرون ببصائرهم ما يترشح عليها وعلى ما فيها من الله تعالى وبركات وجودها وبقائها ورحمته ويسأل من فيها ما يحتاج اليه كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ وَفِي أَنفُسِكُمْ لم عطف على في الارض يعني وفي انفسكم ايها الناس آيات لهم فان في العلم الصغير اعني نفس الانسان كاين من الآيات كما في العالم الكبير من بدو خلقه الى مماته حيث كان نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم كسيت لحما ثم نفخ فيه الروح ثم يسر الله سبيله الى الخروج ثم هدى الى سبيل معاشه رضيعا وفطاما واكتساب اقواته والتغذي بالاكل والشرب ودفع الفضول بالبول والغائط وسبيل ابقاء نوعه بالنكاح والى سبيل معاده بارسال وانزال الكتب واظهر فيه بدائع صنعه من اختلاف الالسنة والصور والالوان والطبائع والعقول والافهام واختلاف استعداداتهم في قبول الحق وسلوك سبيل الرشاد وصعود مدارج القرب ومعارج العرفان فينظر العارف ببعض هذه الامور بالابصار ويقول تبارك الله احسن الخالقين وبعضها بالبصائر وينظر بالبصائر ما يتجلى على السرائر من التجليات الذاتية والصفاتية والظلالية لا يتطرق

اليه مجال لمقال و عبر عنه بالحديث القدسي لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احببته فاذا احببت كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به الحديث فيقول لعارف الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق أَفَلَا تُبْصِرُونَ ○ ايها الخراصون ما يبصره المحسنون الموقنون و الفاء للعطف على محذوف تقديره انتكرون قدرة الله على البعث فلا تبصرون و هذه الجملة معترضة وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ قال ابن عباس و مقاتل يعني المطر الذي سبب رزق و هذا مبني على ما ورد في الشرع ان المطر ينزل من السماء و قال البيضاوي قيل المراد بالسماء السحاب و بالرزق المطر و هذا مبني على مذهب الفلاسفة و قال ايضا اسباب رزقكم او تقديره عندي ان رزقكم خطاب للمحسنين الموقنين على سبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب و في السماء عطف على في الارض و في انفسكم عطف مفرد على مفرد و رزقكم بدل من الايات و جاز ان يكون عطف جملة على جملة و المراد بالرزق اما الحظ و النصيب كما في قوله تعالى و تجعلون رزقكم انكم تكذبون المراد بالرزق ههنا اما الآيات الدالة على الله سبحانه من الشمس و القمر و الكواكب و حركاتها و ما يترتب عليها من اختلاف الفصول و المنافع و المضار بدليل ذكر الآيات في الارض و الانفس فان الاستدلال بها و التفكر فيها حظ المحسنين الموقنين لا غير و كذا ما يترتب على الاستدلال بها و التفكر فيها من الرحمة و البركات و ما ينزل على العارف من التجليات فان كل ذلك رزق المحسنين و حظ الموقنين دون من ختم الله على قلوبهم و على سمعهم و على ابصارهم غشاوة و هم يعمهون قال العارف الرومي قدس سره ؎ گر نخواهد بے بدن جان تو زيست ؛ في السماء رزقكم روزي كيست واما الرزق المأكول و حينئذ يراد بالآية التنبيه و الاشعار بان رزقكم بيد الله مكتوب في السماء فينبغي ان لا تطلبوا الرزق من غير الله تعالى و اعبدوا الله مخلصين له الدين من غير رياء و سمعة قائلين لا نسألكم عليه اجرا ان اجري الا على الله لا نريد منكم جزاء و لا شكورا فعلى هذا التقدير ايضا في الآية اشارة الى تفسير المحسنين و الثناء عليهم يعني هم يتفكرون في خلق السموات و الارض و يخلصون الله الاعمال موقنين بان رزقهم في السماء متوكلين على الله وَمَا تُوعَدُونَ ○ عطف على رزقكم قال البغوي قال عطاء و ما توعدون من الثواب و العقاب و قال مجاهد من الخير و الشر و قال الضحاك من الجنة و النار قلت تفاسير هؤلاء الكرام مبنية على ان الخطاب عام للمؤمنين و الكافرين و لا يتم هذا التاويل الا بان يقال مكتوب في السماء و ما توعدون لان يقال كائن في السماء و ما توعدون فان الجنة فوق سبع سموات

ه دون النار فانها تحت الارضين السبع كما نطقت به الاحاديث وعلى ما قلت من التاويل ان الخطاب مختص
ل بالمحسنين يعم القول بان ما توعدون من الثواب والجنة كائن فى السماء وقيل ما توعدون كلام مستانف
ه وما موصولة او مصدرية مبتداء خبره فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ لَحَقٌّ وعلى هذا
الله فالضمير المنصوب لما وعلى الاول يحتمل له لما ذكر سابقا من البعث والجزاء والرزق والوعد والوعيد
مِّثْلَ مَآ اَنَّكُمْ تَنْطِقُوْنَ ع قرأ ابو بكر وحمزة والكسائى مثل بالرفع على انه صفة لحق والباقون
ل بالنصب على انه حال من المستكن فى لحق او وصف لمصدر محذوف يعنى انه لحق حقا مثل نطقكم وقيل انه
ه مبنى على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو ما ان كانت بمعنى شئ وان مع جملتها ان كانت مازائدة ومحله
الرفع شبه الله سبحانه الرزق وغيره مما وعد واخبر به بنطق الانسان قال البغوى ما انكم تنطقون
ه فتقولون لا اله الا الله يعنى المراد بالنطق المنطوق والخطاب ان كان للمحسنين فمنطوقه غالبا لا اله الا
الله وان كان الخطاب عاما فشبه لتحقق ما اخبر عنه بتحقق نطق الآدمى كما يقال انه لحق كما انك ههنا وانه لحق
كما انك تتكلم والمعنى انه فى صدقه وتحققه كالذى تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء يعنى ان كل انسان
ينطق بلسان نفسه ولا يمكنه ان ياكل رزق غيره حكى فى المدارك عن الاصمعى انه قال اقبلت من جامع
البصرة فطلع على اعرابى فقال ممن الرجل قلت من بنى اصمع قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه
كلام الله الرحمن قال أتل علىّ فتلوت والذّٰريٰت فلما بلغت قوله فى السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته
فنحرها ووزعها على من اقبل وادبر وعمد الى قوسه وسيفه فكسرهما وولى فلما حججت مع امير الرشيد
طفقت اطوف فاذا انا بمن يستهتف بصوت رقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابى فسلم علىّ واستقرأ السورة
فلما بلغت الآية صاح قال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ثم قال وهل غير هذا فقرأت فورب السماء و
الارض انه لحق فصاح فقال سبحان الله من ذا الذى اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بقوله حتى
الجاؤه الى اليمين فالها ثلثا وخرجت معها نفسه يعنى مقتضى البلاغة ان يؤكد الكلام على حسب انكار
المخاطب فالله سبحانه اورد الكلام بكمال المبالغة فى التاكيد حيث اقسم عليه واكد بكلمة ان ولام التاكيد
والاخبار بانه حق والتشبيه بما هو اجلى البديهيات وليس هذه الاشارة الى ان الناس كانهم فى
غاية الانكار فى تقدير الرزق الموعود كادحين فى اكتساب ما التزم الله سبحانه على نفسه بقوله وَمَا
مِنْ دَآبَّةٍ فِى الْاَرْضِ اِلَّا عَلَى اللّٰهِ رِزْقُهَا غافلين عما كلفهم الله به علق به الثواب والعقاب الابدى

لاحول ولا قوة الا بالله هَلْ اَتٰىكَ استفهام للتقرير يعنى قد اتاك والغرض منه تفخيم شان الحديث والتنبيه على انه اوحى اليه قبل ذلك حَدِيْثُ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ ضيف فى الاصل مصدر و لذا يطلق على الواحد والمتعدد قال البغوى اختلفوا فى عددهم فقال ابن عباس وعطاء كانوا ثلثة جبرئيل و ميكائيل واسرافيل وقال محمد بن كعب كان جبرئيل ومعه سبعة وقال الضحاك كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثنى عشر ملكا وقال السدى كانوا احد عشر ملكا على صورة الغلمان الوضاء وجوههم الْمُكْرَمِيْنَ فيه اشارة الى ان ابراهيم عليه السلام اكرمهم قبل ان يعرفهم حيث خدمهم بنفسه واهله وعجل اليهم قراهم وذلك سنة المرسلين وداب المهتدين قال رسول الله صلعم من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليحسن الى جاره وفى رواية فلا يوذ جاره ومن كان يومن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليسكت رواه احمد والشيخان فى الصحيحين والترمذى وابن ماجة من حديث ابى هريرة وفى الصحيحين من حديث ابى شريح الكعبى بلفظ من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه جايزته يوم وليلة والضيافة ثلثة ايام فما بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل لمان يثوى عنده حتى يحرجه وفى الصحيحين عن عبد الله بن عمرو ان رجلا سال رسول الله صلعم اى الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وقيل سماهم مكرمين لانهم كانوا ملائكة كراما على الله تعالى قال الله تعالى بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ اِذْ دَخَلُوْا الظرف متعلق بالحديث او الضيف او المكرمين والضمير راجع الى الضيف من حيث المعنى عَلَيْهِ اى على ابراهيم عليه السلام فَقَالُوْا سَلٰمًا اى نسلم عليك قَالَ ابراهيم سَلٰمٌ اى عليكم سلام عدل الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تحية احسن من تحيتهم قال الله تعالى وَاِذَا حُيِّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوْا بِاَحْسَنَ مِنْهَآ اَوْ رُدُّوْهَا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا وجملة قال سلام استيناف كانه فى جواب ماذا قال ابراهيم حين سلموا عليه قرا حمزة والكسائى سِلم بكسر السين وسكون اللام بغير الف والباقون بفتح السين واللام والف بعدها المعنى واحد قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ اى انتم قوم منكرون لا نعرفكم قال ابن عباس قال فى نفسه هؤلاء قوم منكرون لا نعرفهم قال ابو العالية انكر سلامهم فى ذلك الزمان فى تلك الارض لان السلام علم الاسلام فَرَاغَ اى ذهب ومال عطف على قال اِلٰٓى اَهْلِهٖ مبادرة فى القرى فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِيْنٍ مشوى لانه كان عامة مالهم البقر فَقَرَّبَهٗٓ اِلَيْهِمْ بان وضع بين ايديهم ليا كلوا فلم يا كلوا قَالَ ابراهيم اَلَا تَاْكُلُوْنَ

الهمزة للانكار ان كان بعد ما رأى انهم لا ياكلون وان كان في اول الامر فالهمزة للعرض والحث على الاكل
على طريقة الادب فَاَوْجَسَ يعني اضمر مِنْهُمْ خِيْفَةً ط اي خوفا لما رأى اعراضهم عن طعامه عن ابن
عباس انه وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلوا للعذاب قَالُوْا لَا تَخَفْ انا رسل الله وَبَشَّرُوْهُ
بِغُلٰمٍ يعني اسحٰق عليه السلام عَلِيْمٍ ○ يكمل علمه اذا بلغ فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُهٗ سارة فِيْ
صَرَّةٍ اي صيحة فيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان الى مكان وانما هو كقول القائل اقبل يشتمني اي اخذ
يشتمني وعلى هذا التاويل قوله في صرة في محل النصب على المفعولية وان كان المراد الاقبال من مكان الى مكان
فهي في محل النصب على الحال فَصَكَّتْ وَجْهَهَا قال ابن عباس لطمت وجهها يعني جمعت اصابعها فضربت
وجهها كما هو عادة النساء عند التعجب اذا انكرن شيأ وقيل وجدت حرارة دم الحيض فلطمت وجهها من
الحياء وَقَالَتْ عَجُوْزٌ عَقِيْمٌ ○ يعني انا تلد عجوز عقيم وكانت سارة لم تلد قبل ذلك وكانت بنت
تسعين سنة قَالُوْا اي الملائكة كَذٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ ط يعني قال ربك قولا مثل ذلك الذي قلنا وانما نخبرك من الله اِنَّهٗ هُوَ الْحَكِيْمُ في صنعه الْعَلِيْمُ ○ بما كان وما يكون فيكون قوله حقا وفعله
محكما ولما علم ابراهيم انهم ملائكة وانهم لا ينزلون مجتمعين الا لامر عظيم قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ
اي ما شانكم وفيم ارسلتم اَيُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ ○ قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ ○
يعني قوم لوط كانوا يعملون الخبائث التي لم يسبقهم بها احد من العالمين كانوا ياتون الرجال شهوة من دون
النساء ويقطعون السبيل ويأتون في ناديهم المنكر فارسل الله اليهم اخاهم لوطا فكفروا به قالوا ائتنا
بعذاب الله ان كنت من الصادقين قال رب نجني من القوم الظالمين وانصرني على القوم المفسدين
فارسل الله اليهم الملائكة لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ ○ متحجرة وهو السجيل -
مُّسَوَّمَةً معلمة على كل واحد منها اسم من يهلك به عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِيْنَ ○
المجاوزين الحد في الفجور قال ابن عباس يعني للمشركين فان الشرك اسرف الذنوب واعظمها
فَاَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيْهَا اي في قرى قوم لوط واضمارهم عدم سبق ذكرها لكونها معلوما بالسياق
مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ باوط عليه السلام وذلك قوله تعالى قالوا يعني الملائكة يا لوط انا رسل
ربك لن يصلوا اليك فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم احد الا امرأتك انه مصيبها ما
اصابهم - فَمَا وَجَدْنَا فِيْهَا اي في قرى قوم لوط غَيْرَ اَهْلِ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○

الجزء السابع والعشرون

یعنی لوطا وبناته وصفهم الله تعالی بالایمان والاسلام جمیعا لانه ما من مؤمن الا وهو مسلم وَتَرَكْنَا فِيهَا
اٰيَةً علامة لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْاَلِيمَ ۝ المعتبرین بها وهی تلك الحجارة الواقعة
فی تلك القری او ملخر منضود فیها او ماء اسود منتن وَفِي مُوسٰى عطف علی قوله وترکنا فیها علی
معنی وجعلنا فی ارسال موسی اٰیة وهذا کقوله علفتها تبنا وماء بارد ای وسقیتها ماء بارد او هذا اقرب
وانسب مما قیل انه معطوف علی قوله وفی الارض لبعده وعدم المناسبة فی القصة اِذْ اَرْسَلْنَاهُ
هذا الظرف متعلق بما تعلق به فی موسی یعنی جعلنا فی موسی وقت ارسالنا ایاه اِلٰى فِرْعَوْنَ
بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۝ حجة ظاهرة یعنی معجزاته کالعصاء والید البیضاء والطوفان والجراد و
القمل والضفادع والدم والسنین ونلق البحر فَتَوَلّٰى ای اعرض فرعون عن الایمان بِرُكْنِهٖ
ای بجمعه وجنوده الذین کان ینضو بهم وَقَالَ فرعون هو ای موسی سٰحِرٌ اَوْ مَجْنُونٌ ۝
قال ابو عبیدة او بمعنی الواو والظاهر انها بمعناها فانه لما رای علی یدیه الخوارق قال ساحر ولما سمعه
یقول مالا یدرکه عقله السقیم زعم انه مجنون وبین کلامیه منافاة وقال البیضاوی کانه جعل ما ظهر
منه من الخوارق منسوبا الی الجن وتردد فی انه هل حصل ذلك باختیاره وسعیه او بغیرهما یعنی ان
کان باختیاره فهو ساحر والا فهو مجنون فَاَخَذْنٰهُ وَجُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ فِي الْيَمِّ
فاغرقناهم فی الیم وَهُوَ مُلِيمٌ ۝ ای اٰت بما یلام علیه من الکفر والعناد والتکبر والجملة حال
من الضمیر المنصوب فی اخذناه وَفِي عَادٍ یعنی ترکنا فی اهلاك عاد اٰیة اِذْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ
الْعَقِيمَ ۝ وهی التی لا خیر فیها ولا برکة ولا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا وکانت دبور القوله علیه الصلوٰة
والسلام نصرت بالصبا واهلکت عاد بالدبور مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ اَتَتْ عَلَيْهِ اِلَّا جَعَلَتْهُ
كَالرَّمِيمِ ۝ یعنی جعلت الاشیاء کالرماد من الرم وهی البلی والتفتت وَفِي ثَمُودَ یعنی ترکنا
فی اهلاك ثمود اٰیة اِذْ قِيلَ لَهُمْ قال لهم صالح لما عقروا الناقة تَمَتَّعُوا فی دیارکم حَتّٰى حِينٍ ۝
یعنی ثلثة ایام فَعَتَوْا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ استکبروا عن امتثال اتباع صالح والایمان به۔
فَاَخَذَتْهُمُ الصّٰعِقَةُ قرا الکسائی الصعقة باسکان العین من غیر الف والباقون بالالف:
بعد العین والصاعقة الموت وکل عذاب مهلك وصیحة العذاب والصعق معرکة شدة الصوت کذا فی
القاموس اخذتهم بعد مضی الایام الثلثة وَهُمْ يَنْظُرُوْنَ ۝ ای یرون ذلك العذاب

عيانا قاموا في ديارهم جاثمين فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ للهرب بعد نزول العذاب قال قتادة لم ينهضوا من تلك الصرعة وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ۝ اى ممتنعين منه او منتقمين منا وَقَوْمَ نُوحٍ قرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي قوم بالجر عطفا على ثمود يعني تركنا في اهلاك قوم نوح آية وقرأ الباقون بالنصب على انه مفعول بفعل محذوف دل عليه السياق تقديره واهلكنا قوم نوح مِنْ قَبْلُ اى من قبل قوم لوط وفرعون وجنوده وعاد وثمود إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ خارجين عن الاستقامة بالكفر والمعاصي ع ٢ ٢٣ ١ وَالسَّمَاءَ منصوب بفعل مضمر يفسره بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ اى بقوة وقدرة وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝ قال ابن عباس اى قادرون مطيقون من الوسع بمعنى الطاقة كما في قوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها والجملة حال من فاعل بنينا وجملة والسماء عطف على وَفِي مُوسَىٰ وقال الضحاك معناه ذو الاغناء كما في قوله تعالى على الموسع قدره وفي رواية عن ابن عباس انا لموسعون الرزق على خلقنا وقيل معناه لموسعون السماء او ما بينها وبين الارض وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا اى مهدناها ليستقروا عليها والتركيب نحو ما سبق فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ۝ نحن وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ صنفين قلت ليس المراد تعين تعدد التثنية بل المراد تعدد اصناف المخلوقات يعني خلقنا من كل شئ اصناف ذات عدد فوق الواحد ادناه المثنى بل كل فرد منه ذو جهتين خير من وجه وشر من وجه معدوم بالذات واجب بالغير عاجز بالذات قادر بالغير لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ لكي تذكروا وتعلموا ان التعدد من خواص الممكنات والواجب بالذات لا يقبل التعدد والانقسام واجب وجوده لا يصادم وجوده العدم قادر لا عجز له فَفِرُّوا من كل شئ إِلَى اللَّهِ بالتوجه والمحبة والاستغراق وامتثال الاوامر وكسب السعادات حتى تخلصوا من النقايص والشرور وتفوزوا بالخيرات وتصعدوا مصاعد القرب والكمال والفاء للسببية فان التذكر والتدبر في شان الممكنات والواجب تعالى يوجب الفرار منها اليه تعالى وهذه الجملة بتقدير القول من كلام الرسول صلعم ليرتبط بما بعده يعني قل يا محمد ففروا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ اى من عذابه المترتب على غضبه وهجرانه وبعده وعصيانه نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ بين كونه نذيرا من الله تعالى بالمعجزات او مبين ما يجب ان يحذر عنه وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ شريكا له في وجوب الوجود او في استحقاق العبودية او في كونه مقصودا لكم ومحبوبا مستغلا به إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ للتاكيد والاول لتحذير الخواص عن مطلق التوجه والمحبة بغيره تعالى والثاني

لتحذير العوام عن الشرك والمعاصي كما يدل عليه السياق يعني ان لم تقدروا على الفرار من كل شئ حتى من انفسكم الى الله تعالى فلا تجعلوا مع الله الها آخر في العبادة وامتثال الاوامر كَذٰلِكَ خبر مبتدا محذوف اى شانك مع قولك كذلك الشان للرسل من قبلك صراتوا مهم ولما كان في التشبيه ابهام فسره بقوله مَآ اَتَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ الضمير عايد الى كفار مكة والمراد بالموصول كفار الامم السالفة مفعول لاتى وفاعله مِّنْ رَّسُوْلٍ من زائدة في النفي للاستغراق اِلَّا قَالُوْا استثناء مفرغ والمستثنى في محل النصب على الحالية من فاعل اتى او مفعوله او كليهما يعني ما اتاهم رسول في حال الا حال قولهم سَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْنٌ ۝ خبر مبتدا محذوف والجملة مقولة - قالوا يعني قالوا هذا ساحر او مجنون كما يقول لك قومك وجاز ان يكون مشارا اليه بذلك تكذيبهم الرسول وتسميتهم اياه ساحرا او مجنونا وجملة ما اتى علة للتشبيه اَتَوَاصَوْا اى الاولون والآخرون من الكفار به اى بهذا القول يعني اوصى بعضهم بعضا بهذا القول حتى قالوا جميعا والاستفهام للانكار والتوبيخ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوْنَ ۝ اضراب عن التواصي من جميعهم بهذا القول لتباعد اياهم الى ان الجامع لهم على هذا القول مشاركتهم في الطغيان الحامل عليه قوله كذلك الى قوله طاغون معترضات لتسلية النبي صلعم وقوله فتول عنهم اى عن الكفار عطف على قل المقدرة يعني قل ففروا الخ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ اى اعرض عن مجادلتهم بعد ما كررت عليهم الدعوة فابوا للاصرار والعناد فَمَآ اَنْتَ بِمَلُوْمٍ ۝ على الاعراض بعد ما بذلت جهدك في البلاغ واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم وابن منيع وابن راهويه والهيثم بن كليب في مسانيدهم من طريق مجاهد عن علي رضي الله عنه قال لما نزلت فتول عنهم فما انت بملوم لم يبق منا احد الا ايقن بالهلاكة اذ امر النبي صلعم ان يتولى عنا فنزلت وَّذَكِّرْ الآية فطابت انفسنا واخرج ابن جرير عن قتادة قال ذكر لنا انه لما نزلت فتول عنهم الآية تاشتد على اصحاب رسول الله صلعم وراوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر فانزل الله تعالى وذكر الآية كذا ذكر البغوي قول المفسرين وقوله تعالى ذَكِّرْ عطف على قوله تول يعني لا تدع التذكير والموعظة فَاِنَّ الذِّكْرٰى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ تعليل لقوله تعالى ذكر يعني ان الذكر ينفع المؤمنين ويزداد لهم البصيرة وان لم ينتفع الكفار او المعنى تنفع من قدر الله ايمانه وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُوْنِ ۝ اى الا لامرهم بعبادتي وادعوهم اليه يعني للتكليف يؤيده قوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا

كذا ذكر البغوي قول علي قال مجاهد الا ليعرفوا والكفار ايضا يعرفون وجوده تعالى حيث قال الله تعالى ولئن سالتهم من خلقهم ليقولن الله وقيل معناه الا ليكونوا عبادا لي اوليخضعوا لي ويتذللوا ومعنى العبادة في اللغة التذلل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله تعالى متذلل لمشيته لا يملك احد لنفسه خروجا عما خلق له وقيل الا ليوحدون اما المؤمنون فيوحدونني الشدة والرخاء واما الكافرون فيوحدونني الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء قال الله تعالى واذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين قال صاحب المدارك الكفار كلهم يوحدون الله في الآخرة قال الله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وانما اشراكهم في الدنيا وهي بعض احيان وجودهم لا ينافي كونهم مخلوقين للتوحيد قلت والقول ما قال علي ما سواه اقوال ضعيفة واهية والذي حملهم على ما قالوا ان ظاهر الآية يقتضي انهم خلقوا مرادا منهم الطاعة وتخلف مراد الله تعالى محال وقد قال رسول الله صلعم كل ميسر لما خلق له وقال الله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس وقال الكلبي والضحاك والسفيان هذا خاص لاهل الطاعة من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس ما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون وعندي تاويل الآية ما خلقت الجن والانس الا مستعدين للعبادة صالحين لها نظيره قوله صلعم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول فطرة التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله متفق عليه من حديث ابي هريرة وهذا التاويل يناسب تاويل علي ومقتضى هذه الآية ذم الكفار لاجل اضاعتهم الفطرة السليمة هي اصل الخلقة مَآ أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَّمَآ أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ○ المراد ان شانه تعالى مع عبادة ليس شان السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل رزقهم وكسب طعامهم والله تعالى منزه عن ذلك وقيل معناه ما اريد منهم ان يرزقوا احدا من خلقي ولا ان يرزقوا انفسهم وان يطعموا احدا من خلقي وينافي هذا التاويل اسناد الطعام الى نفسه واجيب بان الخلق عيال الله ومن اطعم عيال احد فقد اطعمه كما جاء في الحديث يقول الله يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف اطعمك وانت رب العالمين قال اما علمت انه استطعمك عبدي فلان فلم تطعمه انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي رواه مسلم من حديث ابي هريرة في حديث ذكر فيه مرضت فلم تعدني واستسقيتك فلم تسقني قلت هذا القول بالتجور ومع ذلك

يرد عليه ان الله تعالى اراد من المؤمنين وامر الناس اجمعين باداء زكوة اموالهم رزقا للفقراء وان يطعموا انفسهم واهليهم ومن وجب عليهم نفقاتهم فكيف يقال ما اريد منهم ان يرزقوا اللهم الا ان يقال المقصود من ايجاب الزكوة امتثال الامر وفعل الاداء دون الترزين ومن ههنا قال ابو حنيفة لا يجب الزكوة على الصبي المجنون ولكن هذا الجواب لا يستقيم في العشر والخراج ونفقة الآباء والاولاد والزوجات فان المقصود ايصال الرزق الى العباد ولذا تجري فيها النيابة ويتادى باداء ولي الصبي إِنَّ اللّٰهَ هُوَ الرَّزَّاقُ لجميع خلقه مستغن عنه ذُو الْقُوَّةِ على الترزين وعلى كل ما اراد الْمَتِينُ ○ شديد المبالغة في القدرة قيل في تاويل الآية ان قوله تعالى مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ الخ من كلام رسول الله صلعم مقدر بقل يعني قل يا محمد ما اريد منهم اي من الناس من رزق نظيره لا اسالكم عليه اجرا قال بعض المحققين قوله تعالى وما خلقت الجن والانس بتقدير قل عطف على ذكر والى قوله تعالى ذو القوة المتين داخل في مقولة قل لا يقال كيف يصح ما خلقت الجن الخ كلاما للرسول لانا نقول هو على طريقة قول الملك للسفير قل ان امركم بكذا فيقول السفير يقول الملك اني امركم بكذا او ان الامير يامركم بكذا ومثل هذا متعارف فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا انفسهم بالشرك والمعاصي واضاعة الفطرة السليمة ووضع الكفران موضع العبادة التي كلفوا بها وخلقوا مستعدين لها ذَنُوبًا اي نصيبا من العذاب وهو في الاصل الدلو العظيم الذي له ذنب واستعير للنصيب اخذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء وقال الزجاج الذنوب في اللغة النصيب مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَابِهِمْ اي مثل نصيب نظرائهم من الامم السابقة كعاد وثمود وفرعون وقوم نوح وقوم لوط والفاء للسببية تعليل لقوله فتول عنهم.

فَلَا يَسْتَعْجِلُونِ ○ الفاء ايضا للسببية يعني اذا سمعت وعيدي لكفار فهو يكفيك للتسلية فلا تستعجلوني في تعذيبهم وجاز ان يكون هذا خطابا بالكفار جوابا لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ○ ع

يعني يوم القيامة وقيل يوم بدر الفاء

للسببية مسبب لتحقق الوعيد

والله تعالى اعلم.

سُورَةُ الطُّورِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَّاَرْبَعُوْنَ اٰيَةً وَفِيْهَا رُكُوْعَانِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَالطُّوْرِ ۙ﴿١﴾ وهو الجبل بالسريانية والمراد به طور سينين جبل بمدين سمع موسى فيها كلام الله تعالى وَكِتٰبٍ مَّسْطُوْرٍ ۙ﴿٢﴾ السطر ترتيب الحروف المكتوب والمراد به مكتوب فِيْ رَقٍّ الرق الجلد الذى يكتب استعير لما كتب فيه الكتاب مَّنْشُوْرٍ ۙ﴿٣﴾ لاجل التلاوة صفة لرق والظرف متعلق بمسطور وتقيد الكتاب بكونه مكتوبا فى رق منشور يابى كونه لوحا محفوظا فالمراد به اما القرآن او جنس ما كتب فيه الشرائع وقال الكلبى هو ما كتب الله بيده لموسى من التورية وموسى يسمع صرير القلم متعلق هذا القول مناسبة وعطفه على الطور وقيل المراد به دواوين الحفظة يخرج لهم يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وَالْبَيْتِ الْمَعْمُوْرِ ۙ﴿٤﴾ هو بيت فى السماء السابعة حيال الكعبة يقال له الضراح حرمته فى السماء كحرمة الكعبة فى الارض روى مسلم عن انس فى حديث المعراج وقال عليه السلام فى السماء السابعة فاذا انا بابراهيم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف لا يعودون اليه قال البغوى يطوفون به ويصلون فيه ثم لا يعودون اليه ابدا عمارته كثرة غاشية من الملائكة قال البيضاوى المراد به الكعبة وعمارتها بالحجاج والمجاورين او قلب المؤمن وعمارته بالمعرفة والاخلاص وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوْعِ ۙ﴿٥﴾ يعنى السماء قال الله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وَالْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِ ۙ﴿٦﴾ فى القاموس سجر التنور حماه والنهر ملاه وقال محمد بن اسحاق والضحاك يعنى الموقد الذى يسجر كتنور النار وهو قول ابن عباس ذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزداد بها نار جهنم واخرج البيهقى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلعم لا يركبن رجلا رجل محجا او غازيا او معتمرا او حاجا فان تحت البحر نارا او تحت النار بحرا وعن يعلى بن امية ان النبى صلعم قال البحر جهنم واخرج ابو الشيخ فى العظمة والبيهقى من طريق سعيد بن المسيب عن على بن ابى طالب قال ما رايت يهوديا اصدق من فلان زعم ان نار الله الكبرى هى البحر فاذا كان يوم القيامة جمع الله فيها الشمس والقمر والنجوم ثم بعث عليه الدبور فسعرته واخرج ابو الشيخ عن كعب فى قوله تعالى والبحر المسجور قال قال البحر سيجر فيصير نار جهنم واخرج البيهقى فى الشعب عن وهب قال اذا قامت القيامة

امر بالفلق فيكشف عن سقر وهي غطاءها فيخرج منه نار فاذا وصلت الى البحر المطبق على شعير جهنم وهو البحر المسجور اسرع من طرفة عين وهو حاجز بين جهنم والارضين السبع فيدعها جمرة واحدة وقال مجاهد والكلبي المسجور المملوء ويقال سجرت الاناء اذا ملاته وقال الحسن وقتادة وابو العالية هو اليابس الذي قد ذهب ماءه وقال الربيع بن انس المختلط العذب بالملح وروى الضحاك عن النزال بن سبرة عن علي رض انه قال في البحر المسجور وهو بحر تحت العرش عمقه كما بين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يمطر العباد بعد النفخة الاولى منه اربعون صباحا فينبتون في قبورهم وهذا قول مقاتل اقسم الله تعالى بهذه الاشياء وجواب القسم إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝ لا بالكفار مَّا لَهُ مِن دَافِعٍ ۝ يدفعه الجملة صفة الواقع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لاكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في اسارى بدر فدفعت اليه هو يصلي باصحابه المغرب وهو يقرأ بالطور فسمعته يقرأ الطور الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكانما صدع قلبي حين سمعته ولم اكن اسلم يومئذ قال فاسلمت خوفا من نزول العذاب وما كنت اظن الا ان اقوم من مكاني حتى يقع بي العذاب يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ۝ اى تدور كدوران الرحى وتنكفا باهلها تكفاء السفينة وقال قتادة تتحرك وقال عطاء الخراساني تختلف اجزاءها بعضها في بعض وقيل تضطرب وكل ذلك جاء معاني مور في اللغة الذهاب المجيء والتردد والدوران والاضطراب كذا في القاموس وهذه الاية تدل على ان السماء غير متحركة كالارض والجبال خلافا للفلاسفة والظرف متعلق لواقع وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ۝ عطف على تمور يعني تسير عن وجه الارض فتصير هباء فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ اى اذا وقع ذلك الفاء للسببية فان وقوع العذاب الغير المدفوع سبب للويل لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝ بالعذاب الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ۝ غافلين لاهين يَوْمَ يُدَعُّونَ بدل من يوم تمور إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا ۝ اى دفعا بعنف وجفوة وذلك ان خزنة جهنم يغلون ايديهم الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ثم يدفعون الى النار دفعا على وجوههم ويزعجون ازعاجا حتى اذا دنوا منها يقول لهم خزنتها هَٰذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ۝ وجاز ان يكون يوم يدعون ظرفا ليقول مقدرا وهذه الجملة بتقدير يقول لهم حال من المكذبين أَفَسِحْرٌ هَٰذَا عطف على هذه النار التي كنتم بها تكذبون والاستفهام للانكار والتوبيخ والفاء للتعقيب

والمعنى اى يتعقب مشاهدة النار كونها سحرا يعنى كنتم تقولون للوحى وما يشهد من المعجزات هذا سحر وهذا مصداقه فلو كان ذلك سحرا فهذا ايضا سحر على زعمكم وتقديم الخبر لانه المقصر بالانكار والتوبيخ ـ
أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ○ هذه النار كما كنتم لا تبصرون ما يدل عليه فى الدنيا وتقولون انما سكرت ابصارنا وهذا الكلام نهيكم بهم اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا كلمة او للتسوية والجملتان بتقدير مستويا لكم صبركم وعدمه حال من الضمير المستكن فى اصلوها ـ
سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ لـ سواء مصدر بمعنى الفاعل خبر مبتداء محذوف الامر ان مستويان عليكم و الجملة تاكيد لما سبق إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○ تعليل للاستواء فانه لما كان جزاء الكفر واجب الوقوع بايجاب الله تعالى ووعيده كان الصبر وعدمه سيان فى عدم النفع إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ○ وتنكيرهما للتعظيم يعنى جنات عظيم ونعيم فخيم فَاكِهِينَ ناعمين متلذذين حال من الضمير فى الظرف بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ ايهام ما اتاهم واسناده الى ربهم للتفخيم والتعظيم يعنى ناعمين بشئ عظيم او بالذى هو عظيم الشان انهم اكرم الاكرمين واعظم العظماء وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ○ عطف على اتاهم ان جعل ما مصدرية او على فى جنات او حال من فاعل اتى او من مفعوله او كليهما كُلُوا وَاشْرَبُوا بتقدير يقال لهم خبر بعد خبر لان او حال من المستكن فى الظرف او الحال هَنِيئًا اى اكلا وشربا هنيئا او طعاما وشرابا هنيا والهنئ ما لا يلحق فيه مشقة ولا يعقبه خامة بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○ اى بسببه او مقابلته وقيل الباء زائدة وما فاعل لهنيا والمعنى هنيئكم هنيا ما كنتم تعملون اى جزاؤه وحينئذ هنيا جملة معطوفة على كلوا مقولة قال المقدر مُتَّكِئِينَ حال من المستكن فى الظرف اى فى جنات او فى فاكهين او من الضمير فى كلوا واشربوا على التنازع عَلَى سُرُرٍ متعلق بمتكئين مَصْفُوفَةٍ اى مصطفة ـ
وَزَوَّجْنَاهُمْ عطف على خبران او على ان والماضى فى معنى المستقبل بِحُورٍ عِينٍ ○ الباء للالصاق فان فى التزويج معنى الوصل او للسببية يعنى صيرناهم ازواجا بسببهن وَالَّذِينَ آمَنُوا مبتداء وَاتَّبَعَتْهُمْ قرأ ابو عمرو اتبعناهم بقطع الالف واسكان التاء والعين من الافعال وضمير المتكلم مع الغير تعظيما والباقون بوصل الالف وفتح التاء والعين من الافتعال وتاء التانيث الساكنة ذُرِّيَّتُهُمْ قرأ ابو عمرو وابن عامر ويعقوب ذرياتهم للمبالغة فى كثرتهم

بكسر ابو عمرو التاء منصوبا على انه مفعول ثان لاتبعناهم وضم ابن عامر ويعقوب مرفوعا على الفاعلية وقرأ الباقون ذريتهم بالتوحيد مرفوعا على الفاعلية والذرية يقع على الواحد والكثير بِإِيمَانٍ حال من الضمير المنصوب او من الذرية او منهما وتنكيره للاشعار بانه يكفي للالحاق المتابعة في اصل الايمان بل يكفيه الايمان الحكمي كايمان الصغير والمجنون تبعا لغير الابوين دينا أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ قرأ نافع وابو عمرو وابن عامر ذرياتهم بالجمع وكسر التاء والباقون بالتوحيد وفتح التاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم ان الله يرفع ذرية المؤمنين في درجة وان كانوا دونه في العمل ليقر بهم عينه ثم قرأ هذه الآية رواه الحاكم والبيهقي في سننه والبزاز وابو نعيم في الحلية وابن المنذر وابن جرير وابن ابي حاتم وعن علي قال سالت خديجة النبي صلعم عن ولدين لها ماتا في الجاهلية فقال رسول الله صلعم هما في النار فلما راى الكراهة في وجهها قال لو رأيت مكانهما لابغضتهما قالت يا رسول الله فولدي منك قال في الجنة ثم قال رسول الله صلعم ان المؤمنين واولادهم في الجنة وان المشركين واولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلعم والذين امنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم رواه عبد الله بن احمد في زوايد المسند وفيه مجهول وانقطاع -

فصل هذا الحديث يدل على ان اطفال المشركين في النار والصحيح انهم في الجنة وهذا الحديث ضعيف فيه مجهول وانقطاع وكذا ما روى احمد عن عايشة انها ذكرت لرسول الله صلعم اطفال المشركين فقال ان شئت اسمعتك تصاعدهم في النار سنده ضعيف جدا وقيل هذا الحديث منسوخ في حق اطفال المشركين لما روى ابن عبد البر بسند ضعيف عن عائشة قالت سالت خديجة رسول الله صلعم عن اولاد المشركين فقال هم من ابائهم ثم سالت بعد ذلك فقال الله اعلم بما كانوا عاملين ثم سالته بعد ما استحكم الاسلام فنزلت ولا تزر وازرة وزر اخرى فقال هم على الفطرة او قال في الجنة وما روى ابن ابي ذيبة عن انس قال قال رسول الله صلعم سالت ربي اللاهين من ذريات البشر فاعطانيهم قال ابن عبد البر هم الاطفال لان اعمالهم كاللهو واللعب من غير عقل ولا عزم واخرج ابن جرير عن سمرة قال سال النار رسول الله صلعم عن اطفال المشركين فقال هم خدم اهل الجنة واخرج مثله عن ابن مسعود موقوفا وكذا روى الطيالسي عن انس مرفوعا معناه وقال بعض العلماء اطفال المشركين يمتحنون لانه سئل رسول الله صلعم عن اطفال المشركين فقال الله اعلم

بما كانوا عاملين متفق عليه من حديث ابي هريرة والله اعلم وَمَآ اَلَتْنٰهُمْ قرأ ابن كثير بكسر اللام من باب سمع يسمع والباقون بفتح اللام من ضرب يضرب وكلاهما لغتان في التي بالت يعني ما نقصنا الآباء مِّنْ عَمَلِهِمْ من للتبعيض اي بعض ثواب اعمالهم مِّنْ شَيْءٍ ط من زائدة وشيء في محل النصب على انه مفعول ثاني لالتنا ومن عملهم حال عنه قدم عليه لتنكيره يعني لا ينقص ثواب الآباء باعطاء الابناء في الحاقهم بهم والجملة معطوفة على الحقنا ولما كان ههنا مظنة سوال السائل يسئل ان هذا شان من آمن واتبعه ذريته بايمان فما شان من كسب سيئة قال الله تعالى كُلُّ امْرِئٍۢ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ ○ قال مقاتل كل امرء كافر بما عمل من الشرك مرتهن محبوس في النار لا يجاوز جزاء السيئة ممن كسب الى غيره فلا يلحق بالكافر والفاسق ذريته من غيران يعملوا وَاَمْدَدْنٰهُمْ عطف على زوجناهم يعني زدناهم يعني المتقين وقت بعد وقت بِفَاكِهَةٍ وَّلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ ○ من انواع التنعم يَتَنَازَعُوْنَ من النزع يعني الاخذ من يد الغير والتفاعل ههنا بمعنى المجرد من عاقبة اللص وترافعنا الى القاضي وجعلنا من المزيد فيه للدلالة من الكثرة يعني ينزعون الى اهل الجنة من يد الساقي فِيْهَا اي في الجنة كَاْسًا الكاس الاناء بما فيها من الشراب ويسمى كل واحد منهما بانفراده كاسا يقال كاس حار وقال شربت كاسا والمراد ههنا كاس مملوء من شراب لَّا لَغْوٌ وهو الباطل قال قتادة وقال مقاتل بن حيان لا فضول فِيْهَا وقال سعيد بن المسيب لا رفث فيها وقال ابن زيد لا سباب ولا تخاصم فيها وقال القتيبي لا يذهب عقولهم فيلغوا ويرفثوا وَلَا تَاْثِيْمٌ ○ قال الزجاج لا يجري بينهم ما يلغو ولا ما فيه اثم كما يجري في الدنيا بشرب الخمر وقيل لا ياثمون في شربها قرأ ابن كثير وابو عمرو لا لغو ولا تاثيم بالفتح فيهما اعمالا للا والباقون بالرفع فيهما الغاء لعمل لا لاجل التكرير وَيَطُوْفُ عَلَيْهِمْ لاجل الخدمة غِلْمَانٌ لَّهُمْ اي مماليك مخصوصون بهم اخرج ابن ابي الدنيا عن انس قال قال رسول الله صلعم ان اسفل اهل الجنة اجمعين درجة من يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم واخرج ابن ابي الدنيا عن ابي هريرة ان ادنى اهل الجنة منزلة وليس فيها دنى من تغدو ويروح عليه خمسة آلاف خادم ليس منهم خادم الا ومعه ظرف ليس مع صاحبه كَاَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُوْنٌ ○ مستور في الصدف شبهوا باللؤلؤ في بياضهم وصفائهم وحسنهم قال البغوي روى عن الحسن انه تلا هذه الآية وقال قالوا يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ فكيف المخدوم

وعن قتادة ايضا ذكر لنا ان رجلا قال يا نبي الله صلعم هذا الخادم فكيف المخدوم قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب واخرج عبد الرزاق وابن جرير في تفسيرهما من مرسل قتادة نحوه وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ○ يعني يسال بعضهم بعضا عن احوالهم اعماله في الدنيا قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من التعب والخوف في الدنيا واقبل صيغة ماض بمعنى المستقبل حال بتقدير قد من الضمير المجرور في يطوف عليهم قَالُوْٓا يعني يقولون جملة مستانفة كانها في جواب - ماذا يقول المسئولون اِنَّا كُنَّا قَبْلُ اى قبل هذا في الدنيا فِيْٓ اَهْلِنَا مُشْفِقِيْنَ ○ اى خائفين من عذاب الله فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا بالتوفيق والمغفرة والرحمة وَوَقٰىنَا عَذَابَ السَّمُوْمِ ○ اى عذاب النار النافذة في المسام نفوذ السموم وقال الحسن السموم اسم من اسماء جهنم اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ اى قبل ذلك في الدنيا نَدْعُوْهُ ط نعبده اى الله تعالى ونسأله الوقاية اِنَّهٗ قرأ نافع والكسائي بفتح الهمزة يعني ندعوه بانه والباقون بالكسر على الاستيناف هُوَ الْبَرُّ اى المحسن وقال ابن عباس اللطيف وقال الضحاك الصادق فيما وعد الرَّحِيْمُ ع ○ الكثير الرحمة فَذَكِّرْ الفاء للسببية فان تحقيق الوعد والوعيد من الله تعالى باعث على التذكير والموعظة فَمَآ اَنْتَ الفاء للتعليل يعني ذكر الناس لانك نبي من الله ولست بِنِعْمَتِ رَبِّكَ ط اى متلبسا بنعمة ربك حال من الضمير المرفوع فان قولك ما انت بِكَاهِنٍ وَّلَا مَجْنُوْنٍ ○ في معنى انتفى كونك كاهنا او مجنونا والمراد بنعمة ربك النبوة والعقل السليم يعني بنبوتك ودينك يتبالغ الكهانة وعقلك السليم البالغ بنا في الجنون والآية نزلت في الذين اقتسموا اعقاب مكة يرمون رسول الله صلعم بالكهانة والسحر والجنون والشعر اخرج ابن جرير عن ابن عباس ان قريشا اجتمعوا في دار الندوة في امر النبي صلعم قال قائل منهم احبسوه في اوثاق ثم تربصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء ما زهير والنابغة فانما هو كاحدهم فانزل الله تعالى اَمْ يَقُوْلُوْنَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهٖ صفة شاعرا وخبر بعد خبر لمبتداء محذوف اى هو منتظر به رَيْبَ الْمَنُوْنِ ○ اى ما يتعلق النفوس من حوادث الدهر او حوادث الموت يعني الحوادث التي يفضي الى الموت قالت الكفار انه يموت ويهلك كما هلك من قبله من الشعراء ويتفرق اصحابه ان اباه مات شابا ونحن نرجو ان يكون موته موت ابيه او المنون مفعول من منه اذا قطعه يكون بمعنى الدهر وبمعنى الموت سميا بذلك لانهما

ع ١ ٢٨ ٣

تعطفا الاجل قُلْ يا محمد تَرَبَّصُوا املاكي فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ۝ حتى يأتي
امر الله فيكم فتعذبوا بالسيف يوم البدر أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ اي عقولهم بِهَٰذَا
التناقض في القول فان الكاهن يكون ذا فطانة ودقة نظر والمجنون مختل عقله والشاعر ذا كلام موزون
منتسق بليغ مخيل لا يتاتى ذلك من المجنون وذلك ان عظماء قريش كانوا يصفون باحلامهم
فازرى الله بعقولهم حتى قال انهم لا يتميزون بين الفطان والمجنون ولا يعرفون الحق من الباطل
أَمْ هُمْ يعني بل هم قَوْمٌ طَاغُونَ ۝ مجاوزون الحد في العناد فانهم اذا لا يجدون سبيلا
الى الانكار في القرآن والنبي صلعم بظهور الحجة وسطوع البرهان يقولون فيه قولا آخر مناقضا للاول
أَمْ اي بل يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ اي القرآن تقوله محمد صلعم يعني اختلقه من تلقاء نفسه وليس من
عند الله وليس الامر كذلك بَل لَّا يُؤْمِنُونَ ۝ بالقرآن عنادا او استكبارا فيرمون بهذا
الطاعن كذبا فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ اي مثل القرآن في البلاغة واخبار الغيب إِن
كَانُوا صَادِقِينَ ۝ فيما قالوا انه كاهن او مجنون او شاعر تقوله اذ فيهم كثير من الكهنة والمجانين و
الشعراء فهو رد الاقوال الثلثة المذكورة بالتحدي ويجوز ان يكون رد التقول فقط فان ساير الاقوال
ظاهر الفساد وهذا شرط مستغن عن الجزاء أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ قال ابن عباس يعني
من غير رب خلقهم وذلك محال فان الحادث الذي لم يكن موجودا قبل ذلك لا يتصور وجوده من غير موجد
وقيل معناه ام خلقوا من اجل لا شيء من العبادة والمجازاة يعني خلقوا عبثا وتركوا سدى لا يؤمرون ولا ينهون
كذا قال ابن كيسان والزجاج أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ۝ لانفسهم وذلك في البطلان اظهر من
ان يخلقوا من غير شيء وهذه الجملة يؤيد التاويل الاول لما قبلها ولذلك عقبه بقوله أَمْ خَلَقُوا
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بَل لَّا يُوقِنُونَ ۝ بما يجب به الايقان ويدل عليه البرهان
من ان الله خلقهم وخلق السموات والارض ولو ايقنوا به لما اعرضوا من عبادته أَمْ عِندَهُمْ
خَزَائِنُ رَبِّكَ اي خزائن رزقه فيرزقوا النبوة من يشاء او خزائن علمه فيعلمون من هو احق
بالنبوة من غيره وبمقتضية الحكمة أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ ۝ المسلطون القاهرون
على الاشياء يجعلونها على حسب مشيتهم ولا يكونوا تحت امر ونهي قرأ قنبل وحفص بخلاف عنه
وهشام بالسين وحمزة بخلاف عن خلاد بين الصاد والزاء والباقون بالصاد خالصة أَمْ لَهُمْ

سُلَّمٌ مرتقى الى السماء يَسْتَمِعُونَ صاعدين فِيهِ اى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كاين او يعلموا ما هو حق من الله تعالى فيستمسكون به ولا يتبعوا محمدا صلعم فان ادعو ذلك فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ۝ اى بحجة واضحة يصدق استماعه أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ اى لله تعالى بنات كما يقولون الملائكة بنات الله وَلَكُمُ ايها الناس - الْبَنُونَ ۝ فيه تسفيه لهم واشعار بان من هذا ايه لا يعد من العقلاء فضلا ممن يرتقى بروحه الى عالم الملكوت فيطلع على الغيب أَمْ تَسْأَلُهُمْ اَجْرًا على تبليغ الرسالة فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ اى من التزام غرم مُثْقَلُونَ ۝ فلذلك لا يتبعونك مع ظهور الداعى الى الاتباع أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ قال ابن عباس المراد منه اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات فَهُمْ يَكْتُبُونَ ۝ منه وقيل معناه عندهم علم ما غاب عنهم حتى علموا ان ما جاء به محمد صلعم من البعث وامر القيامة والثواب والعقاب مع كونه ممكنا فى نفسه اجابتوته بالبرهان باطل غير واقع وقال قتادة هذا جواب لقولهم نتربص به ريب المنون يعنى اعندهم علم الغيب بان محمدا صلى الله عليه وسلم يموت قبلهم ولا يبقى له اثر و معنى قوله فهم يكتبون اى يحكمون والكتاب الحكم كذا قال الثعلبى أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ط بك ليهلكوك وهو كيدهم فى دار الندوة قال الله تعالى وَاِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ اَوْ يَقْتُلُوكَ اَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ط فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ۝ يعنى يحيق بهم الكيد او يعود اليهم وبال كيدهم وجزاؤه وهو قتلهم يوم بدر وعذابهم بالنار فى الاخرة ووضع الموصول موضع الضمير للتسجيل على كفرهم والدلالة على انه هو الموجب للحكم المذكور أَمْ لَهُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ ط يمنعهم من عذاب الله وينصرهم ويرزقهم سُبْحَانَ اللّٰهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ عن اشراكهم او عن شركة ما يشركون قال به الخليل ما فى هذه الصورة من ام كله استفهام يعنى الانكار وليس بعطف وَاِنْ يَرَوْا كِسْفًا اى قطعة مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا هذا جواب لقولهم فاسقط علينا كسفا من السماء يَقُولُوا هذا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ۝ تراكم بعضها على بعض كما ان عادة المار أو عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا يعنى لو عذبناهم باسقاط بعض من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم حتى يهلكوا لكن الحكمة لا يقتضى استيصالهم فَذَرْهُمْ ولا تسال نزول العذاب عليهم حَتّٰى يُلٰقُوا يَوْمَهُمُ اى يوم عذابهم

الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝ قرأ عاصم وابن عامر بضم الياء على البناء للمفعول اى يوم يهلكهم الله تعالى من اصعق والباقون بفتح الياء على البناء للفاعل من صعق يصعق اى يوم يموتون قال البيضاوى هو عند النفخة الاولى - قلت هذا ليس بشئ فانه جعل غاية لقوله ذرهم وذا لا يتصور الا ان يراد يوم يموتون يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا اى شيأ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۝ يمنعون من عذاب الله يوم لا يغنى بدل من يومهم وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا يحتمل العموم والخصوص. عَذَابًا فى الدنيا دُونَ ذَٰلِكَ اى قبل ذلك اليوم يوم موتهم قال ابن عباس يعنى القتل يوم بدر وقال مجاهد الجوع والقحط سبع سنين وقال البراء بن عازب يعنى عذاب القبر قلت هذا على تقدير ان يراد بيومهم الذى فيه يصعقون يوم نفخة الصعق وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ذلك وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ بامهالهم وابقائك فى عنائهم وقيل معناه واصبر الى ان يقع بهم العذاب الذى حكمنا عليهم فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا قال الزجاج يعنى انك بحيث نراك ونحفظك فلا يصلون اليك بمكروه والحاصل انك بحفظنا وجمع العين لجمع الضمير وجمع الضمير للتعظيم او يقال جمع العين للمبالغة والدلالة على كثرة اسباب الحفظ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ عطف على واصبر حِينَ تَقُومُ قال سعيد بن جبير وعطاء اى قبل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا زادت خيرا وان كان غير ذلك كان كفارة له عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك كان كفارة لما بينهما رواه البغوى ورواه الترمذى والبيهقى فى الدعوات الكبير الا غفر له ما كان فى مجلسه وعن رافع بن خديج قال كان رسول الله صلعم يأخر عمر اذا اجتمع اليه اصحابه فاراد ان ينهض قال سبحان الله وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك عملت سوأ او ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا انت استغفرك واتوب اليك عملت سوءا قال قلنا يا رسول الله ان هذه كلمات احدثتهن قال اجل جاء فى جبرئيل فقال يا محمد هن كفارات المجلس رواه النسائى واللفظ له وصححه الحاكم واخرجه الطبرانى فى المعاجم الثلثة مختصرا بسند جيد وعن عبد الله ابن عمرو بن العاص انه قال كلمات لا يتكلم بهن احد فى مجلس خير ومجلس ذكر الا ختم له بهن كما يختم بالخاتم على الصحيفة سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك رواه ابو داؤد

وابن حبان فی صحیحه وعن ابی هریرة عن النبی صلعم قال جلس قوم مجلسا لم یذکروا الله فیه ولم یصلوا علی نبیهم الا کانت علیهم ترة ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم رواه ابوداؤد والترمذی وحسنه واللفظ له وابن ابی الدنیا والبیهقی وفی روایة ابی داؤد ومن قعد مقعدا لم یذکر الله فیه کانت علیهم من الله ترة ومن اضطجع مضطجعا لا یذکر الله فیه کانت علیه من الله ترة وما مشی احد ممشی لا یذکر الله فیه الا کان علیه ترة وقال ابن عباس معنی الآیة صل لله حین تقوم من منامك وقال الضحاك والربیع اذا قمت الی الصلوة فقل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالی جدك ولا اله غیرك رواه ابوداؤد والترمذی ورواه ابن ماجة عن ابی سعید وقال الترمذی هذا الحدیث لا نعرفه الا من حدیث ثابت وقد تکلم فیه من قبل حفظه وقال الکلبی المراد بالآیة الذکر باللسان حین تقوم من الفراش الی ان تدخل فی الصلوة عن عاصم بن حمید سالت عائشة بای شیء کان یفتتح رسول الله صلعم اذا قام من اللیل قالت کان اذا قام کبر الله عشرا وحمد الله عشرا وسبح الله عشرا واستغفر عشرا وقال اللهم اغفر لی واهدنی وارزقنی وعافنی ویتعوذ من ضیق المقام یوم القیامة رواه البغوی ورواه ابوداؤد عن شریح بن الهوزلی عن عائشة بلفظ کان اذا ذهب من اللیل کبر عشرا وحمد الله عشرا وقال سبحان الله وبحمده عشرا وقال سبحان الملك القدوس عشرا واستغفر عشرا وهلل عشرا ثم قال اللهم انی اعوذ بك من ضیق الدنیا وضیق یوم القیامة عشرا **وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ** ای صل له قال مقاتل یعنی صلوة المغرب والعشاء قلت والظاهر انه صلوة التهجد خص صلوة اللیل بالذکر لان العبادة فی اللیل اشق علی النفس وابعد عن الریا ولذلك قدم الظرف علی الفعل۔

وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ع یعنی اذا ادبرت النجوم وغابت بطلوع الصبح وقال الضحاك المراد به صلوة الفجر وقال اکثر المفسرین المراد به رکعتان قبل صلوة الفجر عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیها رواه المسلم وعنها قالت لم یکن النبی صلی الله علیه وسلم اشد تعاهدا منه علی رکعتا الفجر

متفق علیه وعن جبیر بن مطعم قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی المغرب بالطور رواه البغوی۔

سورة النجم مكية وهي اثنتان وستون اية وثلث ركوعات

بسم الله الرحمن الرحيم

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ قال ابن عباس في رواية الوالبي العوفي يعني الثريا اذا استقلت وهو به مغيبه العرب يسمي الثريا النجم وجاء في الحديث عن ابي هريرة مرفوعا اذا طلع النجم قطع في الارض من العاهة شئ الا رفعه واراد بالنجم الثريا ذكره البغوي ورواه احمد بلفظ فاطلعوا النجم صباحا فطلعوا بقوم عاهة الا ورفعت عنهم او خفت وسنده ضعيف - وقال مجاهد نجوم السماء كلها حين تغرب واللام للجنس سمي الكواكب نجما بطلوعه كل طالع نجم يقال نجم السن والقرآن والسنة وروى عن عكرمة عن ابن عباس انه الرجوم من النجوم يعني ما يرمى به الشياطين عن استراقهم السمع وقال ابو حمزة الثمالي النجوم اذا انتثرت يوم القيامة وقال ابن عباس في رواية عطاء المراد بالنجم القرآن سمي نجما لانها نزلت نجوما متفرقة في ثلثة وعشرين سنة يسمى التفريق تنجيما والمفرق منجما وقال الكلبي الهوي النزول من اعلى الى اسفل وقال الاخفش النجم هو النبت الذي لا ساق له ومنه قوله تعالى والنجم والشجر يسجدان وهو به سقوط على الارض وقال جعفر الصادق يعني محمدا صلعم اذا نزل من اسماء ليلة المعراج والهوي النزول وقيل المراد بالنجم المسلم وهو به دفنه في القبر والظرف لا يجوز ان يكون متعلقا بفعل قسم مقدر لان القسم لا يتعدى بذلك الوقت ولا ان يكون الظرف صفة منجم لانه جثة وظرف الزمان لا يكون صفة للجثة بل هو متعلق بحدث مقدر مضاف الى النجم تقديره وتحرك النجم اذا هوى وقيل اذا ههنا اسم وليس بظرف وهو بدل اشتمال من النجم مقسم به ووجه تعيين هذا الوقت للقسم ان وقت الهوي افضل اوقات النجم لانه ان كان المراد بالنجم الثريا او مطلق النجم فان اريد بهويه سقوط شعلة منه لرجم الشياطين فلا شك ان رجم الشياطين مقصود من خلقة النجوم وان اريد به الاشارة يوم القيامة فذلك وقت اتمام المقاصد التي قصد بالنجوم وان اريد به غروبه فغروبه او ضوء دليل على امكانه ووجود صانعه لذا استدل الخليل عليه السلام بالافول من الكواكب والقمر والشمس حيث قال فلما افل لا احب الآفلين وان اريد به نجم القرآن وهويه نزوله او بالنجم محمد صلعم وهويه نزوله من السماء ليلة المعراج فلا شك ان نزول القرآن لهداية الناس و نزول محمد صلعم بعد عروجه لهداية الخلق نعمة جليلة من الله تعالى لا تظهر لهما وان اريد بالنجم المسلم

وبهويه دفنه في القبر فلا شك ان دفن المسلم مع ايمانه سالما عن تسويلات النفس والشيطان غانما بنعمة الايمان والاعمال الصالحة وقت كماله وزوال حظوظ نفسه والله تعالى اعلم وجواب القسم مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ محمد صلعم عن طريق الهدى وَمَا غَوٰى ۝ في اتباع طريق الباطل قيل الضلال ضد الهداية والغي ضد الرشد يعني هو مهتد راشد وليس كما تزعمون يا معشر قريش وتنسبونه الى الضلال والغي وَمَا يَنْطِقُ بالقرآن ولا بغيره عطف على ما ضل عَنِ الْهَوٰى ۝ صفة لمصدر محذوف يعني نطقا ناشيا عن الهوى يعني لم يتقول القرآن من تلقاء نفسه كما يتقول الشعراء وكذا كل ما يتكلم ليس منشاؤه الهوى النفسانية بل مستند الى الوحي جلي او خفي وان كان باجتهاد مامور من الله تعالى مقرر من الله عليه فهو ليس عن الهوى البتة إِنْ هُوَ الضمير راجع الى القرآن المعهود في الذهن المدلول فيما سبق من الكلام إِلَّا وَحْيٌ يُوحٰى ۝ فليس في هذه الآية ما يدل على ان صلعم ما كان يتكلم بالاجتهاد والجملة تعليل بقوله ما ينطق عَلَّمَهُ يعني محمدا صلعم الضمير المنصوب مفعول اول لعلم والقرآن او ما يوحى اليه عليه السلام مطلقا من حيث انه اسم للكلام تام قايم مقام مفعوليه الثاني والثالث وفاعله شَدِيدُ الْقُوٰى ۝ جمع قوة والمراد به الله سبحانه القوى المتين ذُو مِرَّةٍ المرة القوة الشدة والاصالة والاحكام كذا في القاموس والله سبحانه شديد البطش يحكم اصل كل قوي وجملة علمه مع ما عطف عليه حال من الضمير المستكن في يوحى او صفة بعد صفة فَاسْتَوٰى ۝ عطف على علمه والاستواء من المتشابهات قال السلف في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ان الاستواء معلوم بلا كيف وقال سهيل بن عبد الله التستري لا يجوز لمؤمن ان يقول كيف الاستواء لمن خلق الاستواء ولنا عليه الرضا والتسليم وقال مالك بن انس الكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والسوال عنه بدعة وحاصل الآية انه كان لله تعالى اذا علم محمدا صلعم نسبته به عليه السلام مجهول الكيفية كنسبته مع العرش المجيد الكعبة الحسناء وقد تظهر تلك النسبة للصوفية الكرام وتظهر على وجه اكمل منه يوم يرونه كما يرون القمر ليلة البدر وَهُوَ يعني محمدا صلعم بِالْأُفُقِ الْأَعْلٰى ۝ يعني كان محمد صلعم اذا يوحى اليه في كمال رفعة استعداده وعلو مرتبته والافق الناحية على منتهى دايرة الامكان حيث يكون وراء ذلك دايرة الوجوب التي لا يتصور هناك للسالك سير قدمي والجملة حال من الضمير المنصوب في علمه ثُمَّ دَنَا فَتَدَلّٰى ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنٰى ۝

بحذف المضافين ان كان مقدار قربه قاب قوسين او ادنى وجملة ثم دنى عطف على علمه قال البغوى روينا فى قصة المعراج عن شريك بن عبد الله بن انس ودنى الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه صلعم قاب قوسين او ادنى قال الشيخ محمد حيات السندى فى رسالته هذا حديث غريب ومثله عن ابن عباس رواه ابو سلمة عنه واو ههنا ليس للشك بل بمعنى بل كما فى قوله تعالى فارسلنا الى مائة الف او يزيدون يعنى بل يزيدون قالت الصوفية العلية المراد بقوسين قوس الوجوب وقوس الامكان فالصوفى فى مرتبة دنوه قاب قوسين يبقى فى نظره مرتبتى الوجوب والامكان كليتهما وفى دنوه ادنى من قوسين يستر عن بصيرته قوس الامكان مطلقا لا يرى نفسه عينا ولا اثرا والقاب والقيبة والقاد والقيد عبارة عن المقدار وههنا كناية عن كمال القرب واصله ان الحليفين من العرب كانا اذا اراد عقد الصلح والعهد خرجا بقوسيهما والصقا بينهما يريدان بذلك انهما متظاهران يحامى كل واحد منهما عن صاحبه مراتب الدنو والتدلى ما كون بقاب قوسين او ادنى ما هو ادنى منه درجات قرب للعهد من الله تعالى فى تجلياته سبحانه يدركه الصوفى ومن لم يذق لم يدر وقد ذكر واهذه الدرجات فى كتب التصوف فى كلماتهم اكثر بما تحصى وقال الضحاك معناه دنى محمد من ربه فتدلى يعنى فاهوى للسجود وهذا يستلزم انتشار الضمائر فَاَوْحٰٓى اِلٰى عَبْدِهٖ يعنى محمدا صلعم مَآ اَوْحٰى ۝ من القرآن وغيره من الوحى الغير المتلو وضمائر اوحى وعبده واوحى راجعة الى شديد القوى هذا التفسير مروى عن انس ابن عباس وغيرهما من السلف ولا غبار عليه من حيث العربية وقالت عائشة واختاره اكثر المفسرين ان المراد بشديد القوى جبرئيل عليه السلام ذو مرة قال ابن عباس فى رواية اى ذو منظر حسن وقال قتادة ذو خلق طويل حسن فاستوى جبرئيل وهو يعنى محمد صلى الله عليه وسلم عطف على الضمير المرفوع المستتر فى استوى على ما اجازه الكوفيون قال البغوى استوى جبرئيل ومحمد عليهما السلام ليلة المعراج وقيل ضمير هو راجع الى جبرئيل كان ياتى رسول الله صلعم فى صورة الادميين كما كان ياتى النبيين فسأله رسول الله صلعم ان يريه نفسه على صورته التى خلقها فاراه مرتين فى الارض ومرة فى السماء فاما فى الارض ففى الافق الاعلى والمراد بالاعلى جانب المشرق وذلك ان محمدا صلعم كان بحراء فطلع له جبرئيل من المشرق فسد الافق الى المغرب فخر رسول الله صلعم مغشيا عليه فنزل جبرئيل فى صورة الادميين وضمه صلعم الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه واما فى السماء فعند سدرة المنتهى ليلة المعراج ولم يره احد من

الانبياء على تلك الصورة الا محمد صلعم قوله تعالى ثم دنى يعنى جبرئيل بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض فتدلى فنزل الى محمد صلعم لما خرّ رسول الله صلعم مغشيا عليه فكان منه قاب قوسين او ادنى بعنى بل ادنى فى القوس مايرمى به فى قول مجاهد وعكرمة وعطاء عن ابن عباس فاخبر انه كان بين جبرئيل وبين محمد صلعم مقدار قوسين قال معناه حيث الوتر من القوس وقال ابن مسعود قاب قوسين قدر ذراعين وهو قول سعيد بن جبير وشفيق بن سلمة والقوس الذراع يقاس بها كل شئ كذا روى البخارى فى تاويل الآية عن عائشة وقال البغوى وبه قال ابن عباس والحسن وقتادة قيل فى الكلام تقديم وتاخير تقديره ثم تدلى فدلى لان التدلى سبب الدنو والظاهر ان الدنو اعم مطلقا عن التدلى فان الدنو لا يقتضى وصول الشئ الى منتهى مسافة يريد قطعها الى تحت بخلاف التدلى فانه ماخوذ من الدلو فان التدلى وصول الدلو الى قعر البير وايضا يعتبر فى التدلى الوصول الى المنتهى مع بقاء تعلقه بالمبدأ بخلاف الدنو فانه يقال دنى رجله من السرير ودلى دلوه والدوالى للثمر المعلق فاوحى جبرئيل الى عبده يعنى عبد الله وما اوحى الله اليه هذا التاويل باباه العربية والمعقول بوجوه احدها ان قصة جبرئيل هذه حكاية حال والكلام فى ان القرآن ليس شيء منها بما نطق به محمد صلعم من تلقاء نفسه بل كله مما اوحى اليه من ربه وجملة شديد القوى مع ما عطف عليه من قوله فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى حال من الضمير المستكن فى قوله الا وحى يوحى وزمان الحال يتحد مع زمان صاحبه فيقتضى الكلام وقوع تلك القصة فى كل مرة اوحى اليه شئ من القرآن والا لا يجوز وقوعه حالا اولا يجوز القول بان القرآن كله كذلك تاسعها انه يلزم حينئذ انتشار الضمائر فى قوله تعالى فاوحى الى عبده ما اوحى ورجوع ضمير عبده الى الله سبحانه قرينة لكونه ضمير اوحى راجعا الى الله تعالى ثالثها ان الدنو او التدلى من جبرئيل عليه السلام وكونه قاب قوسين او ادنى ليس كمالا للنبى صلعم فان النبى صلعم كان افضل من جبرئيل عليه السلام قال رسول الله صلعم وزيراى فى السماء جبرئيل وميكائيل ووجه القول بالتاويل الثانى انما هو استبعاد الاستواء والدنو والتدلى الى الله تعالى ولما كان القرآن ناطقا بان منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فلا وجه للقول بهذا التاويل البعيد الاستواء والدنو والتدلى وكونه قاب قوسين او ادنى بلا كيف على مايليق بالتنزيه مشهود لارباب القلوب كمشاهدة القمر ليلة البدر فلا وجه فى القول ما قالوا والله تعالى اعلم قال سعيد بن جبير فى قوله تعالى فاوحى الى عبده ما اوحى انه اوحى اليه الم يجدك يتيما فاوى الى قوله ورفعنا لك ذكرك

وقيل اوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها انت وعلى الامم حتى يدخلها امتك والظاهر ما اوحى عام ولا وجه للتخصيص مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ اى فواد محمد صلعم مَا رَاٰى ○ قال ابن مسعود راى محمد صلعم جبرئيل له ستمائة جناح وكذا روى عن عائشة رض وانكرت عائشة رؤية النبى صلعم وبه روى البخارى عن مسروق قال قلت لعائشة يا اماه هل راى محمد صلى الله عليه وسلم ربه فقالت لقد يقف شعرى مما قلت اين انت من ثلث من حدثكهن فقد كذب من حدثك ان محمدا راى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب ومن حدثك انه يعلم ما فى غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا ومن حدثك انه كتم شيأ من الوحى فقد كذب ثم قرأت يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الآية ولكن راى جبرئيل فى صورته مرتين وقال ابن عباس مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَاٰى ولقد راٰه نزلة اخرى ان محمدا صلعم راى ربه جل وعلى بفؤاده مرتين كذا روى مسلم عنه وفى رواية الترمذى قال ابن عباس راى محمد ربه قال عكرمة قلت اليس الله يقول لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وقال ويحك ذاك اذا تجلى بنوره الذى هو نوره وقد راى محمد ربه مرتين واخرج ابن جرير عن ابن عباس انه صلعم سئل هل رايت ربك قال رايت بفؤادى وقال انس والحسن وعكرمة راى محمد صلعم ربه يعنى بعينه قال البغوى قال عكرمة عن ابن عباس قال ان الله اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمد صلى الله عليه وسلم بالرؤية وروى الترمذى عن الشعبى ان كعب الاحبار قال لابن عباس ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين ورأى محمد صلعم مرتين قلت المراد بالرؤية المختلف فيها اما الرؤية بالبصر واما الرؤية القلبية المعبر عنها بالمشاهدة فغير مختص بالنبى صلعم بل يكثر فى اولياء امته صلعم ايضا وقد ادعى بعض الاولياء الرؤية البصرية وذلك خلاف اجماع فى حق غير النبى صلعم وهذا الدعوى مبنى على الاشتباه ووجه الاشتباه ان الصوفى قد يرى ربه بقلبه وهو يقظان ويتعطل حينئذ بصره لكنه يزعم فى غلبة الحال انه يراه ببصره وانما هو يراه بقلبه وبصره معطل وقوله عليه السلام رايته بفؤادى لو ثبت لا يدل على نفى الرؤية بالبصر الا بالمفهوم قلت وقول ابن مسعود وعائشة شهادة على النفى وشهادة الاثبات ارجح وما احتج به عائشة على نفى رؤيته صلعم فلا يخفى ضعفه واما قوله تعالى لا تدركه الابصار فقد ذكرنا فى تفسير تلك الآية فى سورة الانعام ان الادراك اخص من الرؤية

و نفى الدرك لا يستلزم نفى الروية قال الله تعالى فلما تراء الجمعان قال اصحاب موسى انا لمدركون قال كلا ان معى ربى و ايضا مفهوم الآية سلب عموم الدرك لا عموم سلب الدرك و اما قوله ما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب تردد بين الوحى من وراء الحجاب و الوحى بلا حجاب فلا استدلال به و الله تعالى اعلم و روى مسلم عن ابى ذر قال سالت رسول الله صلعم هل رأيت ربك قال نور انى اراه انى بفتح الهمزة للاستفهام يعنى كيف اراه و فى بعض الروايات نور انى منسوب الى النور اراه فعلى الرواية الثانية يثبت الروية و على الرواية الاولى ليس الحديث صريحا فى نفى الروية مطلقا قلت و بعد ثبوت روية صلعم ربه بالعين كما يدل عليه حديث ابن عباس و كعب ايضا ان المراد بالروية فى الآية الروية القلبية فانها هى المتصورة عند كل وحى يوحى اليه دون الروية البصرية فانها مختصة بليلة المعراج قرأ ابو جعفر و هشام عن ابى عباس كذب بتشديد الذال من التكذيب يعنى ما كذب قلب محمد صلعم ما راى بعينه او بقلبه بل صدقه و ايقنه و هو حقه فان الامور القدسية تدرك اولا بالقلب ثم ينتقل منه الى البصر و البصيرة فان ابصر مثل ما ادرك بالقلب ان قصر بصيرته او بصيرته عما ادركه القلب و راى بخلافه كذبه و هذا هو المصداق الفارق بين العلوم الحقة الفايضة من الرحمن و بين الخيالات الوهمية و ملتبسات الشيطانية فان الصوفى قد يلتبس عنده العلوم و الالهامات و المكاشفات القدسية المفاضة عليه من الله سبحانه بما يتخيله الوهم و الخيال و بما يلقى الشيطان فى امنيته و الفارق بينهما ان يرجع الصوفى الى قلبه فان صدقه قلبه و اطمأن به و رأى فى قلبه منه برد اليقين علم انه من الله سبحانه و ان كذبه قلبه و اضطرب عنده و ابى عرف انه من النفس او الشيطان قال رسول الله صلعم اذا جاءك فى صدرك شئ فدعه رواه احمد عن ابى امامة او قال عليه السلام استفت قلبك و ان افتاك المفتون و قرأ الجمهور بتخفيف الذال و الكذب يجئ متعديا بمعنى كذب له مجازة ما كذب الفؤاد لمحمد صلعم فيما راى يعنى اخبره على ما فى نفس الامر فان قيل هذه الآية يقتضى ان تصديق القلب يغاير روية القلب قلنا نعم و تحقيق المقام ان قلب المؤمن يدرك الله سبحانه و صفاته بمعية ذاتية غير متكيفة مترتبة على محبة ذاتية غير متكيفة و لا يراه بل روية مقتصرة على مراتب الظلال بل القلب لا يرى شيئا من ذوات الممكنات ايضا فان حصول الاشياء فى الاذهان انما هى باشباحها و ظلالها لا بانفسها و ما يرى ذات شئ مما يراه الا بتوسط الباصرة فروية الله سبحانه تيسير للمومنين فى الآخرة بتوسط الحاسة لا فى الدنيا لما ذكرنا من الخلاف فى حق النبى صلعم خاصة و دركه تعالى مختص بالقلوب دون الابصار فانه تعالى لا تدركه الابصار

لا في الدنيا ولا في الآخرة فرؤية القلب سواء كانت بتوسط البصر او بلا توسط قد يعتريه الغلط بتخليط الوهم او تلبيس الشيطان او زيغ البصر وطغيانه عما يراه واما دركه البسيط فلا يعتريه شئ من ذلك و يتفرع عليه الاطمينان بالحق وتصديقه والاباء عن الباطل وتكذيبه والله تعالى اعلم بحقيقة الحال

أَفَتُمٰرُوْنَهٗ معطوف على محذوف قرأ حمزة والكسائي افتمرونه على وزن تدعونه بمعنى تغلبونه في المرأ يقال ماريته فمريته بمعنى حادلته فغلبته وعلى هذا التقدير الكلام اتمارونه فتمرونه عَلٰى مَا يَرٰى عدى بعلى لان الفعل بمعنى الغلبة وقيل تمرون تجحدون يقال مريت الرجل حقه يعني جحدته و المعنى اتجادلون محمدا فتجحدون صدقه على ما يرى والتعدية بعلى حينئذ ايضا لتضمن الفعل مع الغلبة فان المجادل والجاحد يقصدان بفعلهما الغلبة على الخصم وقرأ جمهور القراء افتمارونه من المراء وهو المجادلة و اشتقاقه من مرى الناقة اى استخرج لبنها فان كلا من المتجادلين يمري ما عند صاحبه ليستخرجه وتقدير الكلام حينئذ تنكرون قول محمد فتمارونه عن ما يرى والاستفهام للتوبيخ والانكار يعني لا ينبغي ..... الانكار والجدال فيما يدعي محمد صلعم رويته واورد صيغة المضارع استحضارا للحال الماضية وحكاية عنه وجاز ان يراد به التوبيخ على انكار كل ما اراه محمد صلعم في الحال او الاستقبال -

وَلَقَدْ رَاٰهُ يعني والله لقد راى محمد صلعم ربه جل وعلا او جبرئيل على صورته التي خلق عليها على اختلاف القولين المذكورين نَزْلَةً فعلة من النزول كجلسة من الجلوس منصوب على الظرفية من راه تقديره وقت نزلة اخرى او على المصدرية تقديره نازلا نزلة اخرى وفي ايراد نزلة اشعار بان الرؤية في هذه المرة كانت ايضا بالنزول والدنو فان رؤية البشر الممكن الواجب جل سلطانه انما يتصور اذا كان البشر الرائي في الافق الاعلى والدرجة الانس من درجات الامكان والله تعالى يتنزل من مراتب التنزيه الى نوع من درجات التشبيه فيرى من وراء حجب الظلال او الصفات و لا يذهب عليك من مقالتي هذا حدوث امر في جانبه تعالى ذلك علو كبير بل النزول والعروج كلها في مرتبة العلم يظهر بحدوث صفاء في مراة قلب المتجلى له وقد مر البحث عن مثله في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام اُخْرٰى ۝ هذا يدل على تعدد الرؤية ولا يدل على الانحصار في المرتين فما روى عن ابن عباس وكعب الاحبار انه راى ربه مرتين تحمول على بيان ادنى ما يتصور فيه التعدد وهذه الآية حكاية عن رؤية النبي صلعم ليلة المعراج

عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى ○ والظاهر ان ما حكى عن ابن عباس وكعب رؤيته صلعم ربه بعينه هو هذه الرؤية وقوله عند سدرة المنتهى ظرف متعلق برآه او اضافة السدر الى المنتهى اضافة موصوف الى صفة نحو جانب الغرب ومسجد الجامع اجازه الكوفيون وتاويله عند البصريين سدرة المكان منتهى وجعل المنتهى صفة لها لانه ينتهى اليها ما يعرج به من الارض فيقبض منها ويهبط به من فوقها فيقبض منها وينتهى اليها علم الخلائق وما خلفها غيب ويدل عليه ما يورد عليك من حديث ابن مسعود وكعب

قصة المعراج

فى الصحيحين عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبى صلعم قال بينما انا فى الحطيم مضطجعا اذا اتانى آت فشق بين هذه وهذه يعنى من ثغرة نحره الى شعرته فاستخرج قلبى ثم اتيت بطست من ذهب مملوا ايمانا فغسل قلبى ثم حشى ثم اعيد وفى رواية ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملى ايمانا وحكمة ثم اتيت بدابة دون البغل وفوق الحمار يقال له البراق ليضع خطوه عند اقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بى جبرئيل حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح قيل من هذا قال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فنعم المجئ جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح ثم صعد بى حتى اتى السماء الثانية فاستفتح فذكر نحو ما ذكر فى السماء الدنيا وكذا ذكر كل السماء قال فلما خلصت اذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال هذا يحيى وهذا عيسى فسلم فسلمت عليهما فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح وذكر فى السماء الثالثة يوسف وفى الرابعة ادريس وفى الخامسة هارون وفى السادسة موسى كل قال مرحبا بالاخ الصالح والنبى الصالح قال عليه السلام فلما جاوزت بكى يعنى موسى قيل له ما يبكيك قال ابكى لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من امته اكثر ممن يدخلها من امتى ثم صعد بى الى السماء السابعة فذكر الاستفتاح وغير ذلك نحو ما مر وذكر هناك ابراهيم قال جبرئيل هذا ابوك ابراهيم فسلم عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا نبقها مثل قلال هجر واذا ورقها مثل اذان الفيلة قال هذه سدرة المنتهى فاذا اربعة انهار نهران باطنان ونهران ظاهران قلت ما هذا يا جبرئيل قال اما الباطنان فنهران فى الجنة واما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع بى الى البيت المعمور ثم اتيت باناء من خمر واناء من لبن واناء من عسل فاخذت اللبن فقال هى الفطرة انت عليها وامتك ثم فرضت علىّ

الصلوة خمسين صلوة كل يوم فرجعت فمررت على موسى فقال بما امرت قلت امرت بخمسين صلوة كل يوم قال ان امتك لا تستطيع خمسين صلوة كل يوم واني والله قد جربت الناس قبلك عالجت بني اسرائيل اشد المعالجة فارجع الى ربك فاسئله التخفيف لامتك فرجعت فوضع عني عشرا فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرا فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فوضع عني عشرا فرجعت الى موسى فقال مثله فرجعت فامرت بخمس صلوات كل يوم فرجعت الى موسى فقال بما امرت قلت امرت بخمس صلوات كل يوم قال ان امتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم واني قد جربت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشد المعالجة فارجع الى ربك فاسئله التخفيف لامتك قلت سالت ربي حتى استحييت ولكني ارضى واسلم قال فلما جاوزت نادى مناد امضيت فريضتي وخففت عن عبادي وروى مسلم عن ثابت البناني عن انس ان رسول الله صلعم قال اتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار دون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء وقال ابن جرير عن ابيه قال قال رسول الله صلعم لما انتهينا الى بيت المقدس قال جبرئيل باصبعه فخرق بها الحجر وشد به البراق قال رسول الله صلعم ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرج فجاءني جبرئيل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبرئيل اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء وساق مثل معنى ما ذكر من الحديث قال فاذا انا بادم فرحب بي ودعا بي بخير وقال في السماء الثانية فاذا انا بيوسف اذا هو قد اعطي شطر الحسن فرحب بي ودعا بي بخير ولم يذكر بكاء موسى وقال في السماء السابعة فاذا انا بابراهيم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه وفي رواية قال جبرئيل هذا البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون الف ملك اذا خرجوا لم يعودوا آخر ما عليهم ثم ذهب بي الى السدرة المنتهى فاذا اوراقها كاذان الفيلة واذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من امر الله ما غشي تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من حسنها فاوحى الى ما اوحى ففرض علي خمسين صلوة في كل يوم وليلة فنزلت الى موسى قال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلوة في كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فسئله التخفيف فان امتك لا يطيق ذلك فاني بلوت بني اسرائيل واختبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يا رب خفف عن امتي فحط عني خمسا فرجعت الى موسى فقلت حط عني خمسا قال ان امتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فسئله التخفيف قال فلم ازل ارجع بين ربي وبين موسى حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلوة عشر فذلك خمسون من لم يحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان

عمل بها كتبت له عشرا من هم بسيئة فلم يعملها لم يكتب له بشئ فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فسئله التخفيف فقال رسول الله صلعم فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه وفي الصحيحين عن ابن عباس عن ابي ذر يحدث عن النبي صلعم فقال ففرج عني سقف بيتي وانا بمكة فذكر شق الصدر نحو ما ذكر ولم يذكر البراق قال ثم اخذ بيدي فعرج بي الى السماء فلما جئت الى السماء الدنيا فقال جبرئيل لخازن السماء افتح فذكر نحوه فلما فتح علونا السماء الدنيا اذا رجل قاعد على يمينه اسودة وعلى يساره اسودة اذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت لجبرئيل من هذا قال هذا ادم وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله نسم بنيه فاهل اليمين منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار فاذا نظر عن يمينه ضحك واذا نظر عن شماله بكى فذكر انه وجد في السموات ادم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم ولم يثبت كيف منازلهم غير انه قال وجد ادم في السماء الدنيا وابراهيم في السادسة قال ابن شهاب فاخبرني ابن حزم ان ابن عباس وابا حبة الانصاري كانا يقولان قال النبي صلعم ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى اسمع فيه صريف الاقلام وقال ابن حزم وانس ففرض الله على امتي خمسين صلوة فرجعت بذلك حتى مررت على موسى قال ما فرض الله لك قلت خمسين صلوة قال فارجع الى ربك فان امتك لا يطيقون فراجعني فوضع شطرها فرجعت الى موسى فقلت وضع شطرها فقال ارجع الى ربك فان امتك لا يطيقون فراجعته فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لدي فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت استحييت من ربي فانطلق بي حتى انتهى بي الى السدرة وغشيها الوان لا ادري ما هي ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جنابذ اللؤلؤ واذا ترابها المسك وروى معمر عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اتى البراق ليلة اسري به مسرجا ملجما فاصعب عليه فقال جبرئيل بمحمد تفعل هذا فما ركبك احد اكرم على الله منه فارفض عرقا وروى مسلم عن ابن مسعود قال لما اسري برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى السدرة المنتهى وهي في السماء السادسة اليها ينتهي ما يعرج به من الارض فيقبض منها واليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها وذكر البغوي انه قال هلال بن يساف سال ابن عباس كعبا عن سدرة المنتهى وانا حاضر فقال انها سدرة في اصل العرش واليها ينتهي علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله قلت ومعنى قوله اليها ينتهي علم الخلائق يعني ان بعض المخلوقات اعني الملائكة يحضرون الى سدرة المنتهى

ولا يتجاوزها احد من الخلائق فما وراءها غيب من كل وجه اما سدرة المنتهى فهي وان كان غيبا بالنسبة الى البشر فليس بغيب بالنسبة الى بعض الملائكة وروى البغوى بسنده عن اسماء بنت ابى بكر قالت سمعت النبى صلعم يذكر سدرة المنتهى قال يسير الراكب فى ظل الغصن منها مائة عام ويستظل فى الغصن منها مائة الف راكب فيها فراش من ذهب كان ثمرها القلال وقال مقاتل هى شجرة تحمل الحلى والحلل والثمار وجميع الالوان لوان ورقة منها وضعت فى الارض اضاءت لاهل الارض وهى طوبى التى ذكرها الله فى سورة الرعد عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَاْوٰى ۝ واضافة جنة الى الماوى ايما من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة جوزها الكوفيون ويؤله البصريون بجنة المكان الماوى قال عطاء عن ابن عباس معناه جنة ياوى اليها جبرئيل والملائكة وقال مقاتل والكلبى فاوى اليها ارواح الشهداء وجنة الماوى مبتدا وفاعل للظرف والجملة صفة لسدرة ان كانت الاضافة للعهد الذهنى فى قوة النكرة والا فهى حال عنها اِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشٰى ۝ الظرف متعلق برآه الموصول مع الصلة فاعل يغشى استعمال الموصول للتفخيم وصيغة المضارع بمعنى الماضى والمعنى غشيها مالا يستطيع احد ان ينعتها لحسنها او لكثرة عددها او لعدم درك كنهها وقد مر فى حديث المعراج عن انس فلما غشيها من امر الله ما غشى تغيرت فما احد من خلق يستطيع ان ينعتها من حسنها وروى مسلم عن ابن مسعود قال اذ يغشى السدرة ما يغشى قال فراش من ذهب وكذا ذكر البغوى قول ابن عباس قال البغوى عن الحسن قال غشيتها نور رب العزت فاستنارت قلت لعل نور رب العزة كعزة كف عنها بفراش من ذهب وقال مقاتل تغشيها الملائكة امثال الغربان -

وقال السدى من الطير وروى عن ابى العالية عن ابى هريرة رضا وغيره قال غشيتها نور الخلائق وغشيها الملائكة من حب الله امثال الغربان حتى يقعن على الشجر قلت ولا منافات بين تغشية نور رب العزة وتغشية الملائكة فان تغشية الملائكة انما هى لاجل تغشية نور رب العزة كما يدل عليه قوله غشيها من الملائكة من حب الله امثال الغربان وتغشية النور من قبيل التجليات النورية والله تعالى اعلم قال البغوى يروى فى الحديث رايت على كل ورقة منها ملكا قائما يسبح الله تعالى مَا زَاغَ الْبَصَرُ يعنى ما مال بصر النبى صلعم يمينا ولا شمالا وما اخطا فى النظر بل اثبته اثباتا صحيحا وَمَا طَغٰى ۝ اى ما جاوز عن المحبوب الى غيره ؎ اه من العشق وحالاته * احرق قلبى بحراراته * ما نظر العين الى غيركم * اقسم بالله وآياته * قيل معناه ما عدل عن رؤية العجائب التى امر برؤيتها - لَقَدْ رَاٰى

اى لقد راى محمد صلعم مِنْ آيٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰى ○ مفعول لراى ومن آيت ربه حال منه مقدم عليه من للتبعيض يعنى والله لقد راى محمد الكبرى من آيات ربه وجاز ان يكون من زائدة و آيات ربه مفعول به الكبرى صفة لها وجاز ان يكون المفعول محذوفا تقديره لقد راى شيئا من آيات ربه الكبرى والمراد بالآيات العجائب الملكوتية التى راى ها فى ليلة المعراج فى مسيره وعوده من البراق والسموات والانبياء والملائكة والسدرة المنتهى وجنة الماوى. روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال لقد راى من آيات ربه الكبرى قال راى جبرئيل فى صورته له ستمائة جناح وروى البخارى عنه لقد راى من آيات ربه الكبرى قال راى رفرفا اخضر اسد الافق وانما وصف تلك الآيات بالكبرى لتجليات مخصوصة فى تلك الآيات وكونها مهبط الرحمة والبركة والا فكل ممكن اية كبرى على وجود صانعه و دليل واضح مكتف لا يحقر منها شئ قال الله تعالى ان الذين يدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له فان قيل هذه الاية تؤيد قول من قال ان النبى صلعم انما راى مرتين جبرئيل عليه السلام دون الله سبحانه لان روية الآيات غير روية الذات قلنا روية الآيات لا ينافى روية الذات بل الآيات قد يتجلى فيه الذات كما ان الشمس يتجلى فى المراة فان قيل قد ذكرت فى تفسير قوله تعالى ما طغى يعنى ما جاوز بصره عن المحبوب الى غيره فكيف يتصور روية الآيات قلنا المقصود من روية الآيات انما هى الذات ومن ثم تكون الآيات مرآة للذات فحين راى الآيات جاوز نظره عنها الى الذات وحين راى الذات لم يتجاوز عنه الى غيره اصلا - **مسئلة** اجمع المومنون من اهل السنة والجماعة ان معراجه صلعم فى اليقظة حق فقيل مسراه صلعم من المسجد الحرام الى الاقصى قطعى ثابت بقوله تعالى سبحانه الذى اسرى بعبده الآية فيكفر جاحده واما معراجه الى السماء السابعة وما فوقها فثبت باحاديث صحاح فيفسق جاحده ولا يكفر والصحيح ان معراجه صلعم الى السدرة المنتهى قطعى ثابت بهذه الآية يكفر جاحده فان قيل ما رواه الشيخان فى الصحيحين عن ثابت بن عبد الله قال سمعت انس بن مالك يقول ليلة اسرى برسول الله صلعم من مسجد الكعبة انه جاء ثلثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو نائم فى المسجد الحرام وساق حديث المعراج بقصته قال فاذا هو فى السماء الدنيا بنهرين يطردان قال هذا النيل والفرات ثم مضى به فى السماء فاذا هو بنهر آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب بيده فاذا هو مسك اذفر قال ما هذا يا جبرئيل قال هذا الكوثر الذى هيا لك ربك وساق الحديث

وقال ثم عرج بي الى السماء السابعة وقال قال موسى رب لم اظن ان يرفع على احد ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى اليه ما اوحى اوحى الله خمسين صلوة كل يوم وليلة قال فلم ينزل يردده موسى الى ربه حتى صارت الى خمس صلوات ثم احبته موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد راودت بني اسرائيل قومي على ادنى من هذا فضعفوا عنه وتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبا وابدانا وابصارا وسماعا فارجع فليخفف عنك ربك كل ذلك يلتفت النبي صلعم الى جبرئيل ليشير عليه ولا يكره ذلك جبرئيل فرفعه عند الخامسة فقال يا رب ان امتي ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسماعهم وابصارهم فخفف عنا فقال الجبار يا محمد فقال لبيك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدي كما فرضت عليك في ام الكتاب فكل حسنة بعشر امثالها فهي خمسون في ام الكتاب وهي خمس عليك فقال موسى ارجع الى ربك فسئله فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلعم قد والله استحييت من ربي مما اختلف اليه قال فاهبط باسم الله فاستيقظ وهو في المسجد الحرام هذا لفظ البخاري ورواه مسلم مختصرا يدل على كون المعراج في المنام قلنا طعن بعض اهل الحديث على هذا الحديث وقالوا وجدنا لمحمد بن اسمعيل ولمسلم في كتابيهما شيئا لا يحتمل مخرجا الا هذا واحال لافة فيه الى شريك بن عبد الله وذلك انه ذكر فيه ان ذلك قبل ان يوحى اليه واتفق اهل العلم على ان المعراج كان بعد الوحي بنحو من اثنى عشر سنة قبل الهجرة بسنة وقال بعض اهل الحديث ان هذا كان رويا في المنام اراه عز وجل قبل الوحي وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في اليقظة بعد الوحي قبل الهجرة تحقيقا لرويا من قبل كما انه راى فتح مكة في المنام عام الحديبية سنة ست من الهجرة ثم كان تحقيقه سنة ثمان ونزل قوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرويا بالحق والله تعالى اعلم ولما ذكر الله سبحانه رويته النبي صلعم ربه وايات ربه وتعلمه صلعم منه تعالى وتصديق قلبه اردفه بذلك تقبيح الكفار بقصور نظرهم على مجازه لا حقيقة لها فقال أَفَرَءَيْتُمُ الاستفهام للانكار والتوبيخ والفاء للعطف على محذوف تقديره انظرتم ما تعبدونه فرايتم اللَّٰتَ وَالْعُزَّىٰ ۝ هذه اسماء اصنام اتخذوها الهة يعبدونها ويزعمون الملائكة بنات الله ويزعمون الاصنام صيا كل الملائكة ويقولون الاصنام استوطنها جنيات هن بنات الله واشتقوا لها اسماء من اسماء الله تعالى فاشتقوا من الله اللات ومن العزيز العزى تانيث الاعز وقيل اللات اصله لويت على وزن فعلة

من لوى يلوى لانهم كانوا يلوون عليها اى يطوفون حولها قلبت الواو الفا وحذفت الياء على خلاف قياس وضعت تلة التانيث مكانها فكتبت طويلا قرأ ابن عباس ومجاهد وابو صالح ورويس بتشديد التاء على انه سمي به لانه صورة رجل كان يلت السويق بالسمن ويطعم الحاج فلما مات كانوا عكوفا على قبره ثم كانوا يعبدونه وقال قتادة كانت اللات صنما لثقيف بالطايف وقال ابن زيد كانت بيت بنخلة تعبده قريش واما العزى قال مجاهد هي شجرة بغطفان كانوا يعبدونها وقال ابن اسحاق كانت بيتا بنخلة وكانت سدنتها وحجابها بني شيبان حلفاء بني هاشم كانت اعظم اصنام قريش وجميع كنانة كان عمرو بن لحي قد اخبرهم ان الرب يعشق بالطائف عند اللات ويصيف بالعزى فعظموهما وبنوا لهما بيتا وكانوا يهدون اليه كما يهدون الى الكعبة وروى البيهقي عن ابي الطفيل بعث رسول الله صلعم يوم فتح مكة خالد بن وليد فاتاها خالد فقطع السمرات وهدمها ثم رجع الى رسول الله صلعم فقال هل رايت شيئا قال لا قال فانك لم تهدمها فرجع خالد وهو مستيقظ فلما رات السدنة خالدا ابعثوا في الحيل وهم يقولون يا عزى خليه يا عزى عوديه الا فوتى برغم فخرجت اليه سوداء عريانة ناشرة الراس تحثوا التراب على راسها ووجهها فجرد سيفه وهو يقول كفرانك لا سبحانك اني رايت الله قد اهانك فضربها بالسيف فخر بها باثنين ثم رجع الى رسول الله صلعم فاخبره قال نعم تلك العزى قد يئست ان تعبد ببلدكم ابدا وقال الضحاك هي صنم بغطفان وضعها سعد بن ظالم الغطفاني وذلك انه قدم مكة فراى صفا والمروة وراى اهل مكة يطوفون بينهما فعاد الى بطن نخلة وقال يقوم ان لاهل مكة الصفا والمروة وليست لكم ولهم اله يعبدونه وليس لكم قالوا فما تامرنا قال انا اصنع لكم كذلك فاخذ حجرا من الصفا وحجرا من المروة نقلها الى النخلة فوضع الذي اخذ من الصفا فقال هذا الصفا ثم وضع الذي اخذ من المروة فقال هذه المروة ثم اخذ ثلثة احجار فاسندها الى شجرة فقال هذا ربكم فجعلوا يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجارة حتى افتتح رسول الله صلعم مكة فامر برفع الحجارة وبعث خالد بن الوليد الى العزى فقطعها **وَمَنٰوةَ** قرأ ابن كثير بهمز وهمزة على انه مفعلة من النوء كانهم يستمطرون الانواء عندها تبركا بها اصله منواة قلبت الواو الفا بعد نقل حركتها الى ماقبلها والباقون بلا مد وهمزة فهي فعلة من مناة اذا قطعه فانهم كانوا يذبحون عندها القرابين قال قتادة هي لخزاعة كانت بقديد وقالت عائشة رض في الانصار كانوا يهلون لمناة

وكانت حذاء قديد وقال ابن زيد بيت كان للمشلل تعبد به بنو كعب وقال الضحاك صنم لهذيل وخزاعة يعبدها اهل مكة وقال بعضهم اللات والعزى ومناة كانت في جوف الكعبة يعبدونها ذكر محمد بن يوسف الصالحي في سبيل الرشاد انه بعث رسول الله صلعم حين فتح مكة سعد بن زيد الاشهلي الى مناة وهو بالمشلل وهو الجبل الذي يهبط منه الى قديد لست بقين من رمضان في فتح مكة وكانت مناة للاوس والخزرج وغسان فخرج سعد في عشرين فارسا حتى انتهى اليها وعليها سادن فقال السادن ما تريد قال هدم مناة قال وانت ذاك فاقبل سعد يمشي اليها فخرج امراة عريانة سوداء ثائرة الراس تدعوا بالويل وتضرب صدرها فقال السادن مناة دونك بعض غضبانك ويضربها سعد بن زيد الاشهلي فقتلها ويقيل الى الصنم معه اصحابه فهدموه اختلف القراء في الوقف على اللات ومناة فوقف بعضهم عليهما بالهاء وبعضهم بالتاء وقال بعضهم ما كتب في المصحف بالتاء يعني اللات يوقف بالتاء وما كتب بالهاء يعني مناة يوقف عليه بالهاء الثَّالِثَةَ صفة لمناة اى الثالثة للصنمين المذكورين الْأُخْرَىٰ ○ صفة لمناة بعد صفة للتاكيد او الاخرى من التاخر في الرتبة واللات والعزى ومناة منصوبان على انها مفعول اول لرأيتم ومفعوله الثاني محذوف تقديره انظرتم ما تعبدونه فرأيتم اللات والعزى ومناة بنات الله تعالى البتة مستحقة للعبادة يعني ليس كذلك والله تعالى اعلم قال الكلبي كان المشركون بمكة يقولون الاصنام والملائكة بنات الله وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره فقال الله تعالى منكرا عليهم أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ ○ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ ○ قال ابن عباس وقتادة اى قسمة جايرة حيث جعلتم لربكم ما تكرهون لانفسكم وقال مجاهد ومقاتل اى قسمة عوجاء وقال الحسن غير معتدل قرأ ابن كثير ضيزى بالهمزة من ضئزة اذا ظلمه على انه مصدر لعت به ميالغة يعني قسمة ظالمة والباقون بالياء قال الكسائي يقال ضاز يضيز ضازا او ضاز يضوز ضوزا و ضاز يضاز ضازا اذا ظلم ونقض قلت ليس هذا ضاز ويضوز بل هو ياى من ضاز يضير على وزن باع يبيع او ضاز يضاز على وزن نال ينال واصل ضيزى فعلى بضم الفاء لانها صفة والصفات لا تكون الا على فعلى بضم الفاء كجبلى وانثى او فعلى بفتح الفاء نحو غضبى وسكرى وعطشى وليس في كلام العرب فعلى بكسر الفاء في النعوت وانما يكون في الاسماء كذكرى وشعرى وانما كسر الضاد ههنا لئلا يتقلب الياء واوا فيلتبس بناءه كذا قالوا في جمع البيض بيض والاصل بضم الفاء مثل حمر وصفر

إِنْ هِيَ الضمير للاصنام فان كان المراد بالاصنام اجرام الحجارة فالمعنى ما تلك الحجارة باعتبار الالوهية شيأ مستحقا للالوهية إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ جملة سميتموها الخ وجملة ما انزل الله صفتان لاسماء والضمير للاصنام مبتداء والمستثنى المفرغ خبره والمعنى ما تلك الحجارة الهتا الا الهة اسمية باصطلاحكم من غير داع اليه وما جعل الله على الوهيتها واستحقاقها للعبادة حجة وجاز ان يكون الضمير للاصنام باعتبار ما يدعى الكفار انها حقائق ملكية او غيرذلك حالة تلك الاصنام وهى بنات الله وشفعاء فالمعنى ما هى شيأ فى الواقع الا اسماء بلا مسمى تخيلتم وجودها وسميتموها باسماء مثل اللات والعزى وبنات الله وشفعاء وحالة فى الاصنام ما انزل الله على وجودها برهانا وجاز ان يكون الضمير راجعا الى الاسماء المذكورة والمعنى ليست الاسماء المذكورة من اللات والعزى شيأ الا اسماء مجعولة لكم من غير استحقاق ومنشأ انتزاع فانهم يطلقون اللات باعتبار استحقاقها الالوهية والعكوف عليها والعزى بعزتها ومناة لاستحقاقها التقرب اليها بالقربين وجاز ان الضمير راجعا الى الصفة التى يصفونها بها من كونها الهة وبنات الله وشفعاء يعنى ليست تلك الصفات التى تصفونها بها الا اسماء من غير حقيقة وصدق فى نفس الامر إِنْ يَتَّبِعُونَ اى الكفار فى تسميتها إِلَّا الظَّنَّ الحاصل بتقليد الآباء من غير دليل صحيح او المعنى الا توهما باطلا وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ يعنى فاتشهيه انفسهم الجملة بيان او بدل من قول ما انزل الله بها من سلطان فيه التفات من الخطاب الى الغيبة واشارة الى ترك مخاطبة هؤلاء السفهاء كما يصرح فيما بعد بقوله فاعرض عمن تولى وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ○ اى ما يهتدى به الى الحق القطع يعنى الرسول والكتاب فلم يتبعوه وتركوه والجملة معترضة أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ○ ام منقطعة ومعنى بل فيه للابتداء ومعنى الهمزة للانكار يعنى ليس للانسان كل ما يتمناه والمراد نفى طمعهم فى شفاعة الاصنام وقولهم لئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى وقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ونحوها فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ○ الفاء للسببية والجملة تعليل للنفى المفهوم مما سبق يعنى ليس للانسان كل ما يتمناه بان الدار الآخرة والدار الاولى كل واحدة منهما مملوكة لله مختص به يعطيهما من يشاء ويمنعهما ممن يشاء لا دخل فى منعه واعطائه لتمنى متمن ولا لشفاعة شافع

ع ۱

غير اراده تعالى وَكَمْ مِّنْ مَّلَكٍ كَائِنٍ فِي السَّمٰوٰتِ لَا تُغْنِيْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا
من الغناء ولا ينفع فحين من الاحيان اِلَّا مِنْ بَعْدِ اَنْ يَّاْذَنَ اللّٰهُ ○ في الشفاعة
لِمَنْ يَّشَآءُ من الملائكة ان يشفع او من الناس ان يشفع له وَيَرْضٰى ○ بشفاعة له
مع كونهم عباد الله المكرمين المقربين فكيف يرجون هؤلاء شفاعة الاصنام والآية رد لقولهم هؤلاء
شفعاؤنا عند الله وقال البغوى معناه كم من ملك في السموات ممن يعبدهم هؤلاء الكفار ويرجون
شفاعتهم عند الله يعنى شفاعتهم اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ يعنى كفار مكة و
التعبير بالموصول لبيان جهلهم لَيُسَمُّوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ اى كل واحد منهم تَسْمِيَةَ الْاُنْثٰى ○
حيث يقولون انها بنات الله لما كان هذا القول في غاية الاستبعاد وجريا بالانكار اورد الكلام
بالاستيناف والتاكيد بان واللام جريا للسامع مجرى المنكر وَمَا لَهُمْ بِهٖ اى بهذا القول
مِنْ عِلْمٍ الجملة حال من فاعل يسمون اِنْ يَّتَّبِعُوْنَ اى لهؤلاء الكفار الجهال اِلَّا
الظَّنَّ الحاصل بالتقليد او التوهم الباطل من غير دليل وهذه الجملة بيان وتاكيد لقوله وما لهم
به من علم وَاِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِيْ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ○ اما منصوب على المصدرية
ومن الحق ظرف لغو متعلق بلا يغنى واما منصوب على المفعولية ومن الحق حال منه والمراد بالحق العلم لانه
عبارة عن الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع والواقع هو الحق والمعنى ان الظن لا يغنى من العلم شيئا
من الغناء اولا يفيد شيئا من العلم يعنى لا يقوم الظن الحاصل بالتقليد ونحوه مقام العلم الحاصل بدليل
قطعى سمعى او عقلى فلا يجوز للعاقل اتباع الظن بل يجب طلب اليقين والجملة معترضة لتقبيح الكفار في اتباع
الظن ولما كان صلابتهم في اتباع الظن والتقليد امارة انكارهم لهذه الجملة اورد هذه الجملة بالتاكيد فان
قيل جاز في الشرع اتباع الظن في العمليات وغالبا مسائل الفقه مستنبطة من الادلة الظنية وايضا ثبت
باحاديث الآحاد ونحو ذلك كثير من القصص الماضية وتفاصيل نعم الجنة وعذاب جهنم وتفاصيل اخبار
يوم المعاد فلو كان الظن لا يفيد شيئا من العلم لكان تعليمها عبثا ولا يجوز القول بها ولا العمل بالفقه و
الاعتقاد بها - قلنا معنى هذه الآية انه لا يجوز اتباع الظن فيما يعارضه العلم الحاصل بدليل قطعى ان
الظن لا يفيد فائدة العلم اذ لا شك ان الاضعف لا يصادم الاقوى فمقتضى هذه الآية ان العقائد الحقة
الثابتة بالادلة القطعية العقلية او الآيات المحكمات والاخبار المتواترات السمعية لا يجوز تركها باتباع الظن

ويجب ما امكن تحصيل العلم من الادلة القطعية والعمل بها وفيما لا يوجد دليل قطعي فالعقل يحكم الجزم والاحتياط يوجب العمل بدليل ظني اي ما يفيد غلبة الظن بطريق صحيح مثلا اذا ثبت بدليل ظني ان الوتر واجب وان صلوة الفجر سنة فان البيع بشرط فاسد ممنوع وليس ههنا دليل قطعي يعارض هذا الظن فالعقل يحكم ان لا يترك الوتر ولا يشرب البيع ولا يباع بالشرط الفاسد مخافة العذاب وان يصلي الفجي رجاء للثواب لان احتمال جلب المنفعة عند تيقن عدم المضرة كان للاتيان واحتمال المضرة كان للاجتناب كما ان احتمال الحية في الجحر كان للاجتناب عن وضع الاصابع هناك وايضا ثبت بالادلة القطعية من الاحاديث المتواترة بالمعنى باجماع الامة وبقوله تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين وقوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار وجوب اتباع احاديث الاحاد والقياس عند عدم معارضة ما هو اقوى منه فالظن في المسائل الفقهية انما هي في الطريق وبعد ثبوت الظن الصحيح وجوب العمل بها ثابت بدليل قطعي واخبار المبتداء والمعاد الثابتة بالنصوص الظنية قطعيات في القدر المشترك منها موجبة للعلم واما تفاصيلها فغير معارضة بدليل اقوى منه فيجوز استفادة الترغيب والترهيب منها والله تعالى اعلم وقيل المراد بالحق في الآية العذاب واللام في الظن للعهد ومعنى الآية ان ظن الكفار الحاصل بتقليد الآباء او التوهم لا يدفع شيئا من العذاب او لا يدفع العذاب شيئا من الدفع فَأَعْرِضْ عَنْ مَّنْ تَوَلَّىٰ ۝ عَن ذِكْرِنَا يعني القرآن او الايمان او عن الاشتغال بذكر الله وَلَمْ يُرِدْ شَيْئًا إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۝ انهمك فيها بحيث كان منتهى همته مبلغ علمها الدنيا لحسب الفاء للسببية والموصول وضع موضع المضمر لتاكيد سببية الاعراض يعني اذا علمت جهلهم وسفاهتهم وسخافت عقلهم انهم يتبعون الظن ويتركون ما جاءهم من ربهم الهدى ويختارون عبادة حجارة لا تضر ولا تنفع ويتولون عن الاشتغال بالرحمن الواحد القهار فاعرض عنهم حيث لا تفيد دعوتك فيهم فانهم كالانعام بل هم اضل ولما كان بعض حركاتهم وسكناتهم مفيدة في الدنيا دالة على ادراكاتهم موهمة لهم نصيبا من العقل قال الله تعالى لدفع ذلك الوهم قوله ذَٰلِكَ يعني امر الدنيا وكونها شبهة مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ يعني لا يتجاوز علمهم وعقلهم من العلم بالامور المعاشية والتعقل بها وذلك غير معتد به عند الله اعلم ان العلم والعقل كل منهما مخلوقة لله تعالى على حسب ما اراد وليست الاسباب الا اسبابا عادية وليست الاسباب اسبابا حقيقة كما زعمته الفلاسفة فالله تعالى انشأ يخلق العلم

بعد ما اراد الآيات والآفاق إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ ○ فيجازي كلا على حسب الضلالة والاهتداء ثم هذه الجملة وعد ووعيد تعليل لما سبق من الامر بالاعراض يعني لا تهتم بهم نحن نكفيهم للجزاء وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ملكا وخلقا عطف على الجملة السابقة يعني هو الاعلم بهم وهو الهكم وخالقهم يفعل بهم ما يشاء وما يقتضيه الحكمة لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَىٰ ○ اللام متعلق بمفهوم الجملتين السابقتين يعني خلق العالم وميز الضال من المهتدي وحفظ احوالهم ليجزي الذين اساؤا بالشرك والعصيان بسبب اعمالهم من الاشراك والمعاصي يجزي الذين احسنوا اعمالهم بالاخلاص بالحسنى اي بالمثوبة الحسنى يعني الجنة او بالاحسن من اعمالهم وهي الاخلاص او لسبب الاعمال الحسنى الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ بدل من الذين احسنوا او خبر لمبتداء محذوف اي هم الذين يجتنبون كَبَائِرَ الْإِثْمِ قرأ حمزة والكسائي وخلف كبير الاثم على صيغة الافراد على ارادة الجنس فهو اضافة صفة الى موصوفها نحو اخلاق ثياب والمراد بكبير الاثم الشرك فان الشرك لظلم عظيم وقرأ الباقون كبائر بصيغة الجمع اضاف افراد الكبائر الى جنس على طريقة كرام البشر وجياد الدرهم وقد ذكرنا تحقيق الكبائر من الذنوب في سورة النساء في تفسير قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وَالْفَوَاحِشَ اما عطف تفسيري او المراد بالمحش من الكبائر خصوصا قيل اريد به ما شرع فيه الحد إِلَّا اللَّمَمَ يعني ما صدر من العبد بلا اصرار ثم تاب عنه ولا يكون له عادة واقامة عليه بل حينا بعد حين يقال فلان يفعل كذا اي حينا بعد حين كذا قال الجوهري قال البغوي وهو قول ابي هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن عطاء عن ابن عباس قال السدي قال ابو صالح سئلت عن قول الله عز وجل الا اللمم فقلت هو الرجل يلم بالذنب اي يقربه ثم لا يعاوده فذكرت ذلك لابن عباس فقال لقد اعانك عليها الملك الكريم قال البغوي وروينا عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى الا اللمم قال قال رسول الله صلعم ان تغفر اللهم تغفر جما * واي عبد لك لا الما * فالاستثناء متصل كما هو الاصل قيل اللمم الصغائر من الذنوب كذا في القاموس فهو كالنظرة والغمزة والقبلة وما كان دون الزنا قال البغوي وهو قول ابن مسعود وابي هريرة ومسروق والشعبي ودواه طاؤس عن ابن عباس روى البخاري عن ابن عباس قال ما رايت اشبه باللمم مما قال ابو هريرة

عن النبي صلعم ان الله كتب على ابن ادم حظه من الزنا ادرك ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك ويكذبه ورواه سهل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلعم وزاد والعينان زناهما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا وقال الحسن بن الفضل اللمم النظرة من غير تعمد فهو مغفور فان عاد النظرة فليس بلمم وعلى هذا اللمم اخص من صغاير الذنوب وقال سعيد بن المسيب مالم يعلى القلب اى خطر وهذا يناسب ما قال الجوهري من قولك الممت بكذا اى انزلت به وقاربته من غير مواقعة وعلى هذا الاقوال الاستثناء منقطع وقال الكلبي اللمم على وجهين كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الاخرة فذلك الذي تكفره الصلوة مالم تبلغ الكبائر والفواحش والوجه الاخر هو الذنب العظيم الذي يلم به المسلم مرة فيتوب منه قلت وقول الكلبي هذا ليس قولا مغايرا للاقوال الا بلزوم عموم المشترك او الجمع بين الحقيقة والمجاز بل هو اختيار للقولين الاولين على وجه الاحتمال كما روى القولين المذكورين عن ابي ابي هريرة وابن عباس رض والله تعالى اعلم إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ يغفر لمن يشاء ما يشاء من الذنوب صغائرها وكبائرها بتوبة وبلا توبة عقب الله تعالى وعيد المسيئين ووعد المحسنين بهذه الاية لئلا ييأس صاحب الكبيرة من رحمته ولا يتوهم وجوب العقاب على الله تعالى كما قال بعض اهل الاهواء من المعتزلة اخرج ابو نعيم عن علي رض قال قال رسول الله صلعم ان الله تبارك وتعالى اوحى الى نبي من انبياء بني اسرائيل قل لاهل طاعتي من امتك ان لا يتكلوا على اعمالهم فاني لا انا صب عند الحساب يوم القيامة ما الصنا عان لعذبه الا عذبته وقل لاهل معصيتي من امتك لا تلقوا بايديكم فاني اغفر الذنوب العظيمة ولا ابالي والله تعالى اعلم ثم عقب ذلك قوله هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ اى بصنيعكم وسعادتكم وشقائكم وما يصير اليه امركم وافعل ههنا بمعنى الفعيل اذ لا اعلم لاحد غير الله تعالى بما يصدر من الانسان قبل وجوده كما يدل عليه قوله تعالى إِذْ أَنْشَأَكُمْ اى انشا اباكم ادم مِنَ الْأَرْضِ فان علمه تعالى بالاشياء قديم وقد قال رسول الله صلعم كتب الله تقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة قال وعرشه على الماء رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلعم ان اول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال ما اكتب قال اكتب القدر فكتب ما كان وما هو كاين الى الابد رواه الترمذي من حديث عبادة بن الصامت وقال هذا حديث غريب اسناده وقال رسول الله صلعم

ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره واستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل اهل النار فقال رجل ففيم العمل يا رسول الله فقال رسول الله صلعم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار رواه مالك والترمذي وابو داؤد من حديث عمر بن الخطاب وَإِذْ أَنتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ ج معطوف على اذ انشاكم وكلا الظرفين متعلق بأعلم عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلعم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا باربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشقي او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فوالذي لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها متفق عليه فَلَا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ اى لا تثنوا عليها بزكاء العمل وزيادة الخير او بالطهارة عن المعاصي والرزائل اذ لا علم لكم بعواقب اموركم - قال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة والى ما هي صائرة فلا تزكوا انفسكم فلا تبروها عن الاثام ولا تمدحوها بحسن اعمالها وكذا قال ابن عباس قال الكلبي في مقاتل كان الناس يعملون اعمالا حسنة ثم يقولون صلوتنا وصيامنا وحجنا فانزل الله تعالى هذه الآية واخرج الواحدي والطبراني وابن المنذر وابن ابي حاتم عن ثابت بن الحارث الانصاري قال كانت اليهود تقول اذا اهلك لهم صبي صغير هو صديق فبلغ ذلك النبي صلعم فقال كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن امه الا انه شقي او سعيد فانزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم الآية هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ ○ فانه يعلم من يختم له منكم على التقوى واخلاص العمل قبل ان يخرجكم من صلب آدم عليه السلام أَفَرَأَيْتَ الذي استفهام للتعجب والفاء للعطف على محذوف يعلى انظرت يا محمد الَّذِي تَوَلَّىٰ ○ عن اتباع الحق والثبات عليه يعني الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلعم على دينه فعيره بعض المشركين وقال لم تركت دين الاشياخ وضللتهم قال اني خشيت عذاب الله فضمن الذي عاتبه ان هو اعطاه كذا من ماله ورجع الى شركه ان يتحمل عنه عذاب الله فرجع الوليد الى الشرك وَأَعْطَىٰ الذي عيره بعض ذلك

ع ٢ ٦

المال الذي ضمنه ومنعه فانزل الله تعالى أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى او براعن الايمان واعطى صاحبه قَلِيلًا وَّ
أَكْدَى ○ اى بخل بالباقي كذا قال البغوي واخرج ابن جرير عن ابن زيد نحوه قال ان رجلا اسلم
فلقيه بعض من يعيره فقال تركت دين الاشياخ وضللتهم وزعمت انهم في النار قال اني خشيت عذاب
الله قال اعطني شيئا وانا احمل كل عذاب كان عليك فاعطاه شيئا فقال زدني فتفاسر حتى اعطاه
شيئا وكتب له كتابا واشهد له فنزلت افرأيت الذي تولى الآية وقال مقاتل اعطى الوليد قليلا من
الخير بلسانه ثم اكدى قطعه وامسك ولم يتم على العطية وقال السدي نزلت في العاص بن وائل السهمي وذلك
انه ربما يوافق النبي صلعم في بعض الامور وقال محمد بن كعب القرظي نزلت في ابي جهل وذلك انه قال ما
يامرنا محمد الا بمكارم الاخلاق فذلك قوله تعالى واعطى قليلا من الاقرار بالحق واكدى اى لم يؤمن
ومعنى اكدى قطع واصله من الكدية وهي حجر صلب يظهر في البير يمنع من الحفر يقول العرب اكدى الحافر
واجبل اذا بلغ في الحفر الكدية والجبل أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ استفهام للانكار فَهُوَ يَرَى ○
الفاء للسببية يعني ان كان عنده علم الغيب فهو يعلم ان صاحبه يتحمل عنا ذا اشركه لما اخذ من ماله۔
أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ اى لم يخبر بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ○ يعني اسفار التورية وَ صحف
إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ○ ما امره الله به واتمه حتى قام يذبح ابنه وبلغ رسالات ربه واحتمل
من الخلق اذى حتى صبر على نار نمرود وابتلاه ربه بكلمات فاتمهن والتوصية الاتمام وروى البغوي بسنده
عن ابي امامة عن النبي صلعم قال وابراهيم الذي وفى قال يصلي اربع ركعات اول النهار واخرج ابن جرير وابن
ابي حاتم عن معاذ بن انس عن رسول الله صلعم قال الا اخبركم لم سمي ابراهيم خليل الله الذي وفى انه
كان يقول كلما اصبح وامسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون حتى ختم الآية وروى الترمذي
عن ابي الدرداء وابي ذر عن رسول الله صلعم عن الله تبارك وتعالى انه قال يا ابن آدم اركع لي اربع
ركعات اول النهار اكفك آخره ورواه ابو داؤد والدارمي عن نعيم الغطفاني واحمد عنهم وقدم موسى لان
صحفه يعني التورية كان اشهر وام قيل منقطعة لان من شرط المتصلة ان يليه احد المتساويين والاخر الهمزة
وههنا ليس كذلك قلت جاز ان يقال في تاويل الآية اعنده علم الغيب متوسط الانباء او بلا توسط بانه
يتحمل عنه غيره ام ليس عنده علم الغيب الحاصل بتوسط الانباء والكتب ايضا بانه لا يتحمل احد عن غيره
والاستفهام للانكار يعني ليس عنده علم الغيب يتحمل احد عن غيره وعنده علم حصل بالتواتر والشهرة

بما في الكتب السماوية بعدم التحمل أَنْ لَّا تَزِرُ اى لا تحمل نفس وَازِرَةٌ نفس حاملة وِّزْرَ نفس أُخْرٰى ○ يعني لا يؤخذ نفس بما تم غيره ان مخففة من الثقيلة اسمها ضمير الشان محذوف والجملة خبرها وهي مع اسمها وخبرها في محل الجر بدلا مما في صحف موسى او الرفع على انه خبر مبتدا محذوف اى هو كانه قيل ما في صحفها فاجاب به قال البغوى روى عكرمة عن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره وكان الرجل يقتل بقتل ابنه واخيه وامرأته وعبده حتى جاء ابراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله ان لا تزر وازرة وزر اخرى قلت لم يكن ذلك حكما شرعيا بل حكما جاهليا كما كان قبل مبعث النبى صلعم ايضا في الاوس والخزرج كان احد الحيين شريفا ذا ثروة من الاخرى فكانوا يقتلون بامرأة من الشريف رجلا من الاخر وبعبد حرا وبواحد اثنين حتى نزلت الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى وقد ذكرنا القصة في سورة البقرة - وهذه الاية لا يخالف قوله تعالى وكتبنا على بنى اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكانما قتل الناس جميعا وقوله صلعم من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة اخرجه احمد ومسلم من حديث جرير بن عبد الله فان ذلك للدلالة والتسبيب الذى هو وزره ولذا ورد في الحديث من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا وكذا قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وقوله صلعم اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على اعمالهم متفق عليه من حديث ابن عمر محمول على ترك الامر بالمعروف نحو قوله صلعم ان الناس اذا رأوا الظالم فلم ياخذوه على يديه اوشك ان يعمهم الله بعقاب رواه اصحاب السنن الاربعة من حديث ابى بكر الصديق **مسئلة** اختلف اقوال السلف في تعذيب الميت ببكاء اهله عليه وقد ورد في الصحيحين عن عبد الله بن مليكة قال توفيت بنت لعثمان بن عفان بمكة فجئنا لنشهدها وحضرها ابن عمر وابن عباس فقال ابن عمر لعمرو بن عثمان وهو مواجهه الا تنهى عن البكاء فان رسول الله صلعم قال ان الميت ليعذب ببكاء اهله عليه فقال ابن عباس قد كان يقول بعض ذلك ثم حدث وقال لما ان اصيب عمر دخل صهيب يبكى يقول واأخاه واصاحباه فقال عمر يا صهيب اما علمت او لم تعلم ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه وقد قال رسول الله صلعم ان الميت ليعذب ببعض بكاء اهله عليه فقال ابن عباس فلما مات عمر ذكرت ذلك لعائشة فقالت يرحم الله عمر لا والله ما حدث رسول الله صلى الله عليه ان الميت ليعذب ببكاء اهله عليه ولكن ان الله يزيد الكافر عذابا ببكاء اهله عليه وقالت عائشة حسبكم القرآن ولا تزر

وازرة وزر اخرى قال ابن عباس عند ذلك والله اضحك وابكى قال ابن ابى مليكة فما قال ابن عمر شيئا قلت وتخطيه عائشة عمر رضه ضعيف وقد كان عمر افقه من عائشة وكان شهادته شهادة الاثبات وتايد حديث عمر باحاديث اخر منها حديث المغيرة بن شعبة قال سمعت رسول الله صلعم يقول من نيح عليه فانه يعذب بما نيح عليه - منها حديث ابى بكر الصديق عن النبى صلعم اخرجه ابو يعلى بلفظ الميت ينضبح عليه الحميم ببكاء الحى ومنها حديث انس وعمران بن حصين عن ابن حبان فى صحيحه وحديث سمرة بن جندب عند الطبرانى فى الكبير وحديث ابى هريرة عند ابى يعلى فظهر ان الحديث صحيح بقى الكلام فى تعارض الحديث بقوله تعالى لا تزر وازرة وزر اخرى فقال بعض العلماء ان التعذيب بالبكاء مختص بالكافر اذا وصى به لا بسبب البكاء والباء للحال اى يعذب حال بكائهم عليه والقولان عن عائشة لا يصحان لان القول باختصاص التعذيب بالكافر لا يدفع التعارض لان قوله تعالى لا تزر وازرة وزر اخرى يعم المؤمن والكافر ولفاظ الحديث ببعض طرقها ياب عن كون الباء للحال الا ترى ان قوله ينضبح الحميم ببكاء الحى صريح فى التعذيب فى الاخرة فان الحميم انما هو فى الجحيم لا فى القبر فكيف يتحد زمان التعذيب زمان بكاء الحى فلا يتصور كونه حالا وقيل المراد بالتعذيب توبيخ الملائكة له بما يندب به اهله الحديث الترمذى والحاكم وابن ماجة مرفوعا ما من ميت يموت فتقوم نادبة فتقول واجبلاه واسيداه ونحو ذلك من القول الا وكل به ملكان ينهزانه وهكذا كنت قلت فى هذا التاويل ايضا لا يدفع التعارض فان التوبيخ بفعل غيره ايضا مما منعه لا تزر وازرة وزر اخرى وقيل المراد بالتعذيب تالم الميت بما يقع من اهله الحديث الطبرانى وابن ابى شيبة عن قيلة بنت مخرمة انها ذكرت عند رسول الله صلعم ولدا لها مات ثم بكت فقال رسول الله صلعم ايغلب احدكم ان يصاحب هويته فيا عباد الله لا تعذبوا اموا تكم وهذا القول عليه ابن جرير واختاره الائمة اخرجهم ابن تيمية واخرج سعيد ابن منصور عن ابن مسعود انه اى نسوة فى جنازة فقال ارجعن ماذورات غير ماجورات انكن لا تفتن الاحياء وتوذين الاموات والقول الصحيح فى دفع التعارض ان الحديث فيمن كان النوح من سنته او فيمن اوصى به او فيمن لم يوص بتركه اذا علم ان من شان اهله انهم يفعلون فيكون التعذيب على وزره دون وزر غيره واختار البخارى هذا القول وَاَنْ لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰى ○ اى الا سعيه يعنى كما لا يؤخذ احد بذنب غيره لا يثاب بفعل غيره ايضا عطف على ان لا تزر كلا الحكمين كانا فى صحف ابراهيم وموسى ومستند لهذه الاية قال الشافعى لا يثاب احد بعمل غيره وقال ابو حنيفة

ومالك واحمد وجمهور الخلف والسلف بخلاف ذلك فقال ابن عباس الآية منسوخة بقوله تعالى الذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وقال عكرمة انها خاصة بقوم ابراهيم وموسى فاما هذه الامة فلها ما سعت وما سعى لها - وقال الربيع بن انس المراد بالانسان ههنا الكافر وهذا ليس بشئ فان الكافر لا يثاب بعمل نفسه ايضا حيث قال الله تعالى حبطت اعمالهم وقيل اللام ههنا بمعنى على اى ليس على الانسان الا ما سعى وعلى هذا يكون عطف لا تزر وازرة وزر اخرى عطفا تفسيريا احتج الجمهور على وصول الثواب من غيره بالاحاديث والاجماع اما الاحاديث فمنها حديث ابى سعيد سمعت رسول الله صلعم يقول اذا قبض الله روح عبد المؤمن صعد ملكان الى السماء قالا ربنا وكلتنا بعبدك المؤمن نكتب عمله وقد قبضته اليك فاذن لنا ان نسكن الارض فيقول ارضى مملوة من خلقى يسبحونى لكن قوما على قبر عبدى فسبحانى وهللانى وكبرانى الى يوم القيامة واكتباه لعبدى اخرجه ابو نعيم - وحديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له رواه مسلم وكذا اخرجه احمد عن ابى امامة وجه الاحتجاج بهذا الحديث ان الصدقة الجارية وعلم ينتفع به كانا من سعيه ولكن دعاء الولد ليس من عمله وهو ينفعه وحديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم ان الله ليرفع الدرجة للعبد الصالح فى الجنة فيقول يا رب انى لى هذه فيقول باستغفار ولدك لك رواه الطبرانى وروى نحوه عن ابى سعيد مرفوعا وحديث ابن عباس قال قال النبى صلعم ما الميت فى قبره الا كالغريق المتغوث ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او ولد او صديق ثقة فاذا لحقته كانت احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله ليدخل على القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار لهم رواه البيهقى والديلمى وحديث مرفوعا امتى امة مرحومة تدخل قبورها بذنوبها وتخرج من قبورها لا ذنوب عليها يمحص عنها باستغفار المؤمنين لها رواه الطبرانى فى الاوسط قال السيوطى وقد نقل غير واحد الاجماع على ان الدعاء ينفع الميت ودليله من القرآن قوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان قلت والظاهر ان انتفاع الاموات والاحياء بدعاء الاحياء غير مختصة بهذه الامة وقد قال نوح عليه السلام رب اغفر لى ولوالدى ولمن دخل بيتى مومنا وللمؤمنين والمؤمنات وقال ابراهيم عليه السلام سا ستغفر لك ربى انه كان بى حفيا وقال يوسف لاخوته لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم

قال اخوة يوسف لابيهم يا ابتنا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم وقال موسى رب اغفر لي ولاخي وادخلنا في رحمتك فالظاهر ان المراد بقوله تعالى ان ليس للانسان الا ما سعى المذكور في صحف ابراهيم وموسى انه لا يصل لاحد ثواب حسنات غيره من الصلوة والصوم والصدقة والحج ونحو ذلك ويكون من خصوصيات هذه الامة المرحومة نسخ ذلك الحكم بقوله الحقنا بهم في زمرتهم من الاحاديث حديث عائشة ان رجلا قال يا رسول الله ان امي افتلتت نفسها لم توص واظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها اجر ان تصدقت عنها قال نعم متفق عليه وحديث ابن عباس ان سعد بن عبادة توفيت امه وهو غائب فاتى رسول الله صلعم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وانا غائب فهل ينفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فاني اشهدك ان حائطي صدقة عنها رواه البخاري واخرج احمد واربعة عن سعد بن عبادة انه قال يا رسول الله ان امي ماتت فاي صدقة افضل قال الماء فحفر بيرا وقال هذه لام سعد واخرج الطبراني بسند صحيح عن انس نحوه وحديث ابن عمر قال قال رسول الله صلعم اذا تصدق احدكم بصدقة تطوعا فليجعلها عن ابويه فيكون لهما اجرها ولا ينقص من اجره شيا واخرج الديلمي نحوه من حديث معاوية بن جندة وحديث انس سمعت رسول الله صلعم يقول ما من اهل بيت يموت منهم فيتصدقون عنه بعد موته الا اهدا له جبرئيل على طبق من نور ثم يقف على شفير القبر فيقول يا صاحب القبر العميق هذه هدية اهداها اليك اهلك فاقبلها فيدخل عليه فيفرح بها ويستبشر ويحزن جيرانه الذين لا يهدى اليهم شئ رواه الطبراني في الاوسط وحديث ابن عمر قال قال رسول الله صلعم من حج عن والديه بعد وفاتهما كتب الله لهما عتقا من النار وكان للمحجوج عنهما اجر حجة تامة من غير ان ينقص من اجورهما شئ وقال صلعم ما وصل ذو رحم رحمه بافضل من حجة يدخلها عليه بعد موته في قبره رواه البيهقي والاصبهاني بسند فيه مجهولان وعن زيد بن ارقم عن النبي صلعم من حج عن ابويه ولم يحج فيرى عنهما وبشرت ارواحهما في السماء وكتب عند الله برا اخرجه ابو عبد الله الثقفي وحديث عقبة بن عامر ان امرأة جاءت الى رسول الله صلعم فقالت احج عن امي وقد ماتت قال ارايت لو كان على امك دين فقضيتيه قالت بلى فامرها ان تحج رواه الطبراني وحديث انس قال جاء الى النبي صلعم قال ان ابي مات ولم يحج حجة الاسلام فقال ارايت لو كان على ابيك دين كنت تقضيه عنه قال نعم قال فانه دين عليه فاقضه رواه البزاز والطبراني بسند حسن وحديث ابي هريرة قال قال

رسول الله صلعم من حج عن ميت فللذي حج عنه مثل اجره رواه الطبراني في الاوسط وحديث عطاء وزيد ابن اسلم مرسلا قال جاء رجل الى النبي صلعم فقال يا رسول الله اعتق عن ابي وقد مات قال نعم رواهما ابن ابي شيبة وحديث ابن عباس انه صلعم سمع رجلا يقول لبيك عن شبرمة قال النبي صلعم ومن شبرمة قال اخ لي او قريب قال احججت عن نفسك قال لا قال حج عن نفسك ثم من شبرمة رواه ابو داؤد وابن ماجة والدارقطني والبيهقي وقال البيهقي اسناده صحيح وحديث عمرو بن العاص انه قال يا رسول الله ان العاص اوصى ان يعتق عنه بامه نسمة فاعتق هشام منها خمسين قال لا انما يتصدق ويحج ويعتق عن المسلم وكان مسلما بلغه رواه ابو الشيخ وحديث الحجاج بن دينار قال قال رسول الله صلعم ان من البر بعد البر ان تصلي عنهما مع صلوتك وتصوم عنهما مع صيامك وتصدق عنهما مع صدقتك رواه ابن ابي شيبة وفي حديث بريدة ان امرأة قالت يا رسول الله ان كان على امي صوم شهرين افيجزي ان اصوم عنها قال نعم قالت فان امي لم تحج قطا افيجزي ان احج عنها قال نعم رواه مسلم وحديث عائشة قالت قال رسول الله صلعم من مات وعليه صيام صام عنه وليه متفق عليه وحديث علي مرفوعا من مر على المقابر وقرأ قل هو الله احد احد عشر مرة وهب اجره للاموات اعطي من الاجر بعدد الاموات رواه ابو محمد السمرقندي وحديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم من دخل المقابر ثم قرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله احد والهكم التكاثر ثم قال اني جعلت ثواب ما قرأت من كلامك لاهل المقابر من المؤمنين والمؤمنات كانوا شفعاء له الى الله رواه ابو القاسم سعد بن علي وحديث انس ان رسول الله صلعم قال من دخل المقبر فقرأ سورة يس خفف الله عنهم وكان له بعدد من فيها حسنات اخرجه عبد العزيز صاحب الخلال بسنده وقال السيوطي قد ورد قراءة الفاتحة عند راس الميت وخواتيم البقرة عند رجله من حديث ابن عمر مرفوعا وقت الدفن وفواتح البقرة وخواتمها عن حديث العلاء بن اللجلاج مرفوعا وقال القرطبي في حديث اقرؤا على موتاكم يس فقال الجمهور في حال موته قال ابن عبد الواحد المقدسي عند القبور وقال المحب الطبري في الحالتين وآخرج ابن ابي شيبة عن عطاء قال يتبع بعد موته العتق والحج والصدقة واخرج عن ابي جعفر ان الحسن والحسين كان يعتقان عن علي بعد موته واخرج ابن سعد عن القاسم بن محمد عن عائشة اعتقت عن اخيها عبد الرحمن رقيقا من تلاده نرجو ان ينفعه بذلك بعد موته قال الحافظ شمس الدين ابن عبد الواحد ما زالوا في كل مصر يجتمعون ويقرؤن لموتاهم من غير نكير فكان ذلك اجماعا واخرج

واخرج الخلال عن الشعبي كانت الانصار اذا مات لهم الميت اختلفوا الى قبره يقرؤن القرآن وفي الاحياء عن احمد بن حنبل قال اذا دخلتم المقابر فاقرأوا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله احد واجعلوا ذلك لاهل المقابر فانه يصل اليهم وقال البيضاوي في توجيه الآية انه ما جاء في الاخبار من ان الصدقة والحج ينفعان الميت فلان الناوي له كالنائب عنه وقال بعض العلماء في توجيهه ان انتفاع المؤمن بسعي غيره مبني على ايمانه وهو سعي نفسه فكان سعي غيره تابعا لسعي نفسه قائما بقيامه والله تعالى اعلم وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ ○ في ميزانه يوم القيامة ان كان مؤمنا واما الكافر فيحبط اعماله بفوات شرطها وهي النية الخالصة لله تعالى او يقال الكافر يثاب عليه في الدنيا من ايتاء الشئ قلت والاولى ان يقال لسعي ههنا بمعنى القصد قال في القاموس سعى يسعى سعيا كرمى قصد وعمل ومشى وعدى وتم وكسب وقال بعض المحققين السعي المشي السريع ويستعمل للجد في العمل ومعنى الآية ليس للانسان الا ما قصد واراد بفعله فهذه الآية تفيد ما يفيد قوله صلعم انما الاعمال بالنيات وان لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى الدنيا يصيبها او المرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه متفق عليه من حديث عمر ابن خطاب رض فلا تدل هذه الآية على ان عمل احد لا يفيد غيره كيف والصلوة الجنازة والصلوة على النبي صلعم امور تان واجبتان وضعت لانتفاع غير الفاعل والله تعالى اعلم ثُمَّ يُجْزَاهُ اى المؤمن الْجَزَاءَ الْأَوْفَىٰ ○ الاتم والاكمل وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ ○ هذا وما عطف عليه كله في صحف ابراهيم وموسى والمنتهى مصدر بمعنى الانتهاء روى البغوي بسنده عن ابي بن كعب عن النبي صلعم في قوله تعالى وان الى ربك المنتهى قال لا فكرة في الرب يعني الفكرة تنتهي الى الله ويتلاشى هناك قال البغوي وهذا مثل ما روي عن ابي هريرة مرفوعا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه لا تحيط به الفكرة كذا ذكر البغوي وروى ابو الشيخ في العظمة عن ابن عباس تفكروا في كل شئ ولا تفكروا في ذات الله فان بين السماء السابعة الى كرسيه سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك قلت يعني الفكرة لا يصل الى كرسيه فكيف الى ذاته وهو اجل وارفع وفي رواية له عنه تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تقدرون قدره وروى ابو نعيم في الحلية عنه تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله وروى ابو الشيخ عن ابي ذر تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله قلت الفكر عبارة عن ترتيب مقدمات لتحصيل مطلوب فترتيب المقدمات لا يتصور الا في آلاء الله وآياته وآثاره والمطلوب ذاته وهناك تنتهي الفكرة فانه ليس وراء العبادان

قربه وذاته هو العمل الذي لا يتعمق فيه النظر ونفى الفكرة في ذاته تعالى لانها في الوصول اليه بلا كيف بل قوله تعالى وان الى ربك المنتهى يقتضى نهاية السير الى الذات البحت في الله في اصطلاح الصوفية انما هو السير في الصفات والشيون والاعتبارات دون الذات البحت المعبر باللا تعين لكن ههنا سير نظري على ما حققه المجدد وقال اكثر المفسرين معنى الآية ان منتهى الخلق ومصيرهم الى الله تعالى وقيل منه ابتداء المبدء واليه انتهاء الآمال والله تعالى اعلم وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ ۝ يعنى خلق كل ما يعمل العباد حتى الضحك والبكاء قال عطاء بن ابي مسلم يعنى افرح واحزن وقال مجاهد اضحك اهل الجنة في الجنة وابكى اهل النار في النار وقال الضحاك اضحك الارض بالنبات وابكى السماء بالمطر روى البغوى بسنده عن جابر بن سمرة قال كان اصحاب النبي صلعم يجلون فيتناشدون الشعر ويذكرون اشياء من امر الجاهلية فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا يعنى النبي صلعم ورواه مسلم بلفظ كانوا يتحدثون فياخذون في امر الجاهلية فيضحكون ويتبسم صلعم وفي رواية الترمذي يتناشدون الشعر روى البغوى في شرح السنة عن قتادة قال سئل ابن عمر هل كان اصحاب رسول الله صلعم يضحكون قال نعم والايمان في قلوبهم اعظم من الجبل وقال بلال بن سعد يشتدون بين الاغراض ويضحك بعضهم الى بعض فاذا كان الليل كانوا رهبانا - وروى البخاري عن عائشة ما رايت النبي صلعم مستجمعا ضاحكا حتى ارى منه لهواته انما كان يتبسم وفي الصحيحين عن جرير قال ما حجبني النبي صلعم منذ اسلمت ولا رانى الا تبسم وروى الترمذي عن عبد الله بن الحارث بن جزء قال ما رايت احدا اكثر تبسما من رسول الله صلعم وروى البخاري عن ابي هريرة قال قال ابو القاسم صلعم والذي نفسي بيده لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا وكذا روى احمد والترمذي وابن ماجة عن ابي ذر وزاد وما تلذذتم بالنساء على الفرشات ولخرجتم الى الصعدات تجارون الى الله وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا ۝ ما لا روح فيه كالنقطة لنطفة جعله حيوانا والبذر جعله شجرا وقيل امات الآباء واحيا الابناء وقيل امات الكافر بالنكرة واحيا المؤمن بالمعرفة وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝ من كل حيوان مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ۝ اى تصب في الرحم يقال منى الرجل وامنى قال الضحاك وعطاء بن ابي رباح وقال الاخرون اذا يقدر قال منيت الشئ اذا قدرته وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَىٰ قرا ابن كثير وابو عمرو النشاة بالمد والباقون بسكون الشين بلا مد وهما مصدران

من نسأ ينشأ يعني الخلق الثاني البعث بعد الموت يوم القيامة اورد كلمة على وهي للوجوب على المجاز لتاكيد الوعد
وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ الناس بالاموال وما يدخرونه بعد الكفاية قال في القاموس تغنى اكتفى بنفقته
وفضلت فضلة فادخرها والظاهر ان التقدير اغنى وَأَقْنَىٰ ۝ افقر فحذف افقر استغناء منه
بدلالة الحال وقال الضحاك اغنى بالذهب والفضة واقنى بالاموال واقنى بالابل والبقر والغنم وقال
قتادة والحسن اقنى الخدم وقال ابن عباس اغنى واقنى يعني اعطى فارضى وقال مجاهد ومقاتل اقنى ارضى بما
اعطى وقنع قال ابن زيد اغنى اكثر واقنى اقل وقرأ يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقال الاخفش اقنى
افقر وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَىٰ ۝ وهو كوكب خلف الجوزاء وهما شعريان يقال لاحدهما
العبور وللاخرى الغميصا سميت بذلك لانهما احقر من الاخرى والمغبرة بينهما واراد ههنا الشعرى العبور
وكانت خزاعة تعبدها واول من سن لهم ذلك رجل من اشرافهم يقال لها ابو كبشة عبدها وخالف قريشا
في عبادة اوثان ولما خالف رسول الله العرب في الدين سموه ابن ابي كبشة لمناسبة مخالفة القوم وتخصيصها
في الذكر ههنا للاشعار بانها مخلوقة لله تعالى لا يستحق العبادة مثل اللات والعزى ولعل قوما عبدوها
في زمن ابراهيم عليه السلام ايضا ولذلك ورد التخصيص بذكرها في صحف ابراهيم وموسى وَأَنَّهُ
أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ۝ وهو قوم هود اولى الامم هلاكا بعد قوم نوح عليه السلام اهلكوا بريح صرصر
وكان لهم عقب كانوا عاد الاخرى قرأ نافع وابو عمرو عادا لولى بحذف الهمزة وابقاء ضمتها على اللام وادغام
التنوين فيها واتى قالون بعد ضمة اللام بهمزة ساكنة في موضع الواو والباقون يكسرون التنوين ويسكنون
اللام ويخففون الهمزة بعدها ويجوز في الابتداء بقوله عز وجل الاولى على مذهب ابي عمرو ثلثة اوجه الاولى
باثبات همزة الوصل وضم اللام بعدها والثاني لولى بضم اللام وحذف همزة الوصل قبلها استغناء عنها
بتلك الحركة وهذان وجهان جائزان في مذهب ورش في مثل هذه الكلمة والثالث الاولى كقراءة الجمهور
باثبات همزة الوصل واسكان اللام وتحقيق همزة فاء الفعل وكذلك يجوز في الابتداء بهمزة الكلمة على مذهب
قالون ثلثة اوجه ايضا الاول باثبات همزة الوصل وضم اللام وهمزة ساكنة عوض الواو والولى بضم اللام
وحذف همزة الوصل وهمزة الواو كوجه ابي عمرو والثالث قال الداني وهو عندي احسن الوجوه واقيسها
بمذهبنا وَثَمُودَ قرأ عاصم وحمزة بغير تنوين ويقفان بغير الف والباقون بالتنوين ويقفون بالالف
وهم قوم صالح اهلكهم الله بالصيحة فَمَا أَبْقَىٰ ۝ منهم احدا وَقَوْمَ نُوحٍ اهلكهم -

مِّن قَبْلُ ط عاد وثمود إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَىٰ ۝ من الفريقين لطول دعوة
نوح اياهم وعتوهم على الله بالمعصية والتكذيب وايذائهم نوحا عليه السلام يضربه حتى لا يكون به حراك و
يتنفر الناس عنه وَالْمُؤْتَفِكَةَ اى القرى التى ايتفكت اى انقلبت باهلها وهى قرى قوم لوط أَهْوَىٰ ۝
اى اسقط اهواها جبرئيل عليه السلام بعد رفعها الى السماء فَغَشَّاهَا مَا غَشَّىٰ ۝ يعنى الحجارة
المنضودة المسومة فيه تهويل وتعظيم لما اصابهم فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ ۝ اى
تشكك وتجادل قال ابن عباس تكذب خطاب لكل احد يعنى لا يجوز الشك والمجادلة فى الاء ربك الباهرة
والنعماء الظاهرة والقدرة القاهرة بعد ما سمعت احوال الامم السابقة قيل اراد بالخطاب الوليد بن مغيرة
هَٰذَا يعنى محمدا صلعم او القرآن نَذِيرٌ مِّنَ النُّذُرِ الْأُولَىٰ ۝ اى المنذرين
الاولين وقال الاولى على تاويل الجماعة اى من جنس النذرات الاولى قرأ حمزة والكسائى اوشك...
هذه السورة من قوله تعالى اذا هوى الى النذر الاولى بالامالة واما ابو عمرو من ذلك ما كان فيه راء
كافرى وشعرى وتمارى وما عدى ذلك بين بين وورش جميع ذلك بين بين والباقون باخلاص
الفتحة أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ۝ يعنى دنت الساعة الموصوفة بالدنو فى قوله تعالى اقتربت الساعة۔
لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ الجملة حال من الازفة كَاشِفَةٌ ۝ اى مظهرة نظيره قوله
تعالى لا يجليها لوقتها الا هو صفة لموصوف محذوف اى نفس كاشفة وجاز ان يكون التاء فيه للمبالغة و
يجوز ان يكون الكاشفة مصدرا كالعافية والمعنى ليس لها من دون الله كشف لا يكشفها
ولا يظهرها غيره وقال عطاء وقتادة والضحاك ليس لها نفس قادرة على كشف اهوالها وشدايدها
اذ غشيت الا الله تعالى يكشف عمن شاء من المؤمنين أَفَمِنْ هَٰذَا الْحَدِيثِ اى القرآن
عطف على محذوف تقديره اتسمعون فمن هذا الحديث تَعْجَبُونَ ۝ انكارا واستفهام التوبيخ
وَتَضْحَكُونَ استهزاء وَلَا تَبْكُونَ ۝ خشوعا او تضحكون بما تفرحون من اللذات
الدنيوية ولا تبكون تحزنا على ما قصرتم فى الطاعة او اثرطتم فى المعصية وَأَنتُمْ سَامِدُونَ ۝
اى لاهون غافلون والسمود الغفلة عن الغنى واللهو يقال دع منا سمودك اى لهوك هذا رواية
الوالبى والعوفى عن ابن عباس وقال عكرمة السمود عند الغضب بلغة اهل اليمن كانوا اذا سمعوا
القرآن تغنوا ولعبوا وقال الضحاك اشرون بطرون وقال مجاهد غضاب معرضون وقيل معناه

مستكبرون من سمد البعير فى مسيرة اذا رفع راسه كذا اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس قال كانوا يمرون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلى شامخين فنزلت وانتم سامدون قال فى النهاية شمخ بانفه اى ارتفع تكبرا فَاسْجُدُوا لِلّٰهِ خضوعا وتواضعا لله وتصديقا بوعده ووعيده واعتبارا وَاعْبُدُوا ۝ اى اعبدوه دون غيره - الفاء للسببية عطف على ازفت الآزفة عن ابن عباس قال سجد النبى صلى الله عليه وآله وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس رواه البخارى وعن ابن مسعود ان النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قرأ والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيخا من قريش اخذ كفا من حصى او تراب فرفعه الى جبهته وقال يكفينى هذا قال عبد الله فلقد رايته بعد قتل كافرا متفق عليه وزاد البخارى فى رواية وعوامية بن خلف وفى لفظ البخارى اول سورة نزلت فيها سجدة النجم فسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الحديث وعن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وآله والنجم فلم يسجد فيها متفق عليه احتج بهذا الحديث من قال ان سجود التلاوة غير واجب واجيب بانه صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه وسلم لعله لم يكن حينئذ على وضوء اويكون حينئذ مانع من السجدة ولا يدل الحديث على نفى السجود مطلقا لكن هذا تاويل بعيد ولو كان تاخير السجود لعذر لبينه النبى صلى الله عليه وآله وسلم ويدل على عدم وجوب السجدة قول عمر بن الخطاب رض ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء وقد ذكرنا مسائل سجود التلاوة واختلاف الائمة فيه فى سورة الانشقاق والله تعالى اعلم -

السجدة ٣ ع ٣٠

سُورَةُ الْقَمَرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ اٰيَةً وَثَلٰثُ رُكُوعَاتٍ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ١

روى البغوى عن انس بن مالك ان اهل مكة سالوا رسول الله صلعم ان يريهم اية فاراهم القمر شقتين حتى راى حرائنيهما وكذا اخرج الشيخان فى الصحيحين قال البغوى قال شيبان عن قتادة فاراهم انشقاق القمر مرتين كذا اخرج الترمذى بلفظ فانشق القمر بمكة مرتين فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر الى قوله سحر مستمر واخرج الشيخان والحاكم واللفظ له عن ابن مسعود قال رايت القمر منشقا شقتين بمكة قبل مخرج النبى صلعم فقالوا سحرا القمر فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر وكذا اخرج البغوى من طرق البخارى بلفظ انشق القمر على عهد رسول الله صلعم فرقتين فرقة فوق الجبل فرقة دونه فقال رسول الله صلعم اشهدوا قال البغوى قال ابو الضحى عن مسروق عن عبد الله انشق القمر بمكة وقال انشق القمر ثم التام بعد ذلك وروى ابو الضحى عن مسروق عن عبد الله قال انشق القمر على عهد رسول الله صلعم فقال سحركم ابن ابى كبشة فاسالوا السفار فسألوهم فقالوا انهم قد راينا فانزل الله تعالى اِقْتَرَبَتِ اى دنت السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ○ يعنى قد حصل من اٰيات اقترابها انشقاق القمر وَاِنْ يَّرَوْا يعنى الكفار اٰيَةً معجزة دالة على صدق النبى صلعم يُّعْرِضُوْا عن التامل والايمان وَيَقُوْلُوْا هٰذَا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ○ اى ذاهب سوف يذهب ويبطل من قولهم مر الشئ واستمر بمعنى ذهب كقولهم قر واستقر كذا قال مجاهد وقتادة وقال ابو العالية والضحاك مستمر بمعنى قوى شديد يعلو كل سحر من قولهم مر الحبل اذا صلب واشتد وامررته اذا احكمت فتله واستمر الشئ اذا قوى واستحكم وقيل معناه سحر مطرد يوجد متتابعا كثيرا وقيل معناه مستبشع من استمر اذا اشتد مرارته والجملة الشرطية معترضة لبيان عادة الكفار وقوله تعالى وَكَذَّبُوْا عطف على انشق يعنى كذبوا النبى صلعم والقراٰن وما راوا من قدرة الله تعالى وَاتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ ولم يتبعوا الوحى بعد ظهوره ذكرهما بلفظ الماضى للاشعار بانهما من عاداتهم القديمة وَكُلُّ اَمْرٍ مُّسْتَقِرٌّ ○ اى منته اى غاية من خذلان اولنصر فى الدنيا وسعادة اوشقاوة فى الاخرة فان الشئ اذا انتهى الى غاية ثبت واستقر وكذا قال مقاتل الكل حديث منتهى وقيل معناه كل امر مقدر مستقر يعنى كاين واقع لا محالة وكل امر وعد الله واقع كاين

لا محالة وقال الكلبي لكل امر حقيقة ما كان منهم في الدنيا فسيظهر وما كان منه تعالى في الآخرة فسيعرف وقال قتادة وكل امر مستقر في الخير يستقر باهل الخير وكل امر مستقر في الشر يستقر باهل الشر وقيل كل امر من خير او شر مستقر قراره فالخير مستقر باهله في الجنة والشر مستقر باهله في النار وقيل يستقر قول المصدقين والمكذبين حتى يعرفوا حقيقته بالثواب والعقاب قرأ ابو جعفر مستقر بالجر على انه صفة امر وكل معطوف على الساعة يعني اقتربت الساعة واقتربت كل امر مستقر باهله وَلَقَدْ جَآءَهُمْ يعني كفار مكة في القرآن مِّنَ الْأَنۢبَآءِ انباء القرون الخالية او انباء الآخرة - مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۝ ما موصولة او موصوفة اصله مزتجر بقلب تاء الافتعال مع الزاء والا للتناسب وكذا مع الدال فان التاء حرف مهموس والدال والذال والزاء مجهورات ومخرج التاء والدال واحد مصدر ميمي بمعنى الازدجار يعني جاءهم ما فيه نهي وعظة بحيث يقتضي الانتهاء من المعاصي والارتباط فان هلاك الامم الطاغية الماضية المواعيد بالنار يقتضي ذلك حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ غايتها الاخلال فيها بدل من ما فاعل جاء او خبر لمبتداء محذوف اى هو فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ ۝ نفي او استفهام للانكار اى فلم تغن النذر او فاى غناء يغني النذر وهو جمع نذير بمعنى المنذر اى الرسول او المصدر منه او مصدر بمعنى الانذار - فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حيث لا ينفعهم انذارك نسختها اية القتال يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ قرأ البزي الداعي باثبات الياء وصلا ووقفا وابو عمرو وورش في الوصل فقط ويوم منصوب باذكر والجملة مستانفة وجملة يخرجون حال من مفعول ادعوا المحذوف تقديره يوم يدعوهم الداعي يخرجون او الظرف متعلق بيخرجون وجملة يخرجون مستانفة وذلك يوم القيامة - الداعي اسرافيل عليه السلام يقف على صخرة بيت المقدس يقول ايتها العظام النخرة والجلود الممزقة والاشعار المنقطعة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل الخطاب رواه ابن عساكر عن زيد بن جابر الشافعي إِلَىٰ شَيْءٍ نُّكُرٍ ۝ قرأ ابن كثير باسكان الكاف والباقون بضمها اى شيء منكر فظيع لم تعهد مثله تنكره النفوس استعظاما خُشَّعًا أَبْصَارُهُمْ قرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب خاشعا بفتح الخاء والف بعد وكسر الشين على الافراد وللتذكير لان فاعله ظاهر غير حقيق التانيث وقرأ ابن مسعود خاشعة على الاصل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وعاصم وابو جعفر خشعا على صيغة جمع التكسير وحسن ذلك

ولا يحسن مررت برجال قائمين غلمانهم لانه ليس على صيغة يشبه الفعل يعني ذليلا ابصارهم حال من فاعل يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ اى القبور كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ۝ فى الكثرة والتموج والانتشار فى الامكنة الجملة ايضا حال من فاعل يخرجون مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ط قرأ ابن كثير الداعى باثبات الياء فى الحالين ونافع وابو عمرو فى الوصل فقط يعنى مسرعين ماد ى اعناقهم الى صوت الداعى او ناظرين اليه يَقُولُ الْكَافِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۝ صعب شديد جملة مستانفة كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ اى قبل قومك قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا نوحا عليه السلام تنازع الفعلان فى المفعولية فاعمل الثانى وحذف من الاول والمعنى كذبت قوم نوح نوحا عليه السلام فكذبوه تكذيبا بعد تكذيب كلما مضى منهم قرن فكذب جاء قرن آخر فكذبوه وهذا الى الف سنة الا خمسين عاما وجاز ان يقدر المحذوف غير المذكور فلا يكون من باب التنازع والمعنى كذبوه بعد ما كذبوا الرسل وجاز ان ينزل الفعل منزلة اللازم ولا يقدر المفعول فلا يكون من باب التنازع والمعنى صدر التكذيب قبلهم من قوم نوح فكذبوا نوحا والفاء حينئذ للتفصيل بعد الاجمال وَقَالُوا عطف على كذبوا مَجْنُونٌ خبر مبتدا محذوف اى هو وَازْدُجِرَ ۝ اما عطف على مجنون يعنى قالوا هو مجنون وازدجرته الجن فخبطته وذهب بعقله كذا قال مجاهد او عطف على قالوا يعنى وازدجروه عن التبليغ بانواع الاذية وقالوا لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين - اخرج عبد بن حميد عن مجاهد واحد امنهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا عليه فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون وكذا اخرج احمد فى الزهد من طريق مجاهد عن عبيد بن عمير فَدَعَا نُوحٌ رَبَّهُ بعد ما اوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون أَنِّي مَغْلُوبٌ اى بانى مغلوب غلبنى قومى فَانْتَصِرْ ۝ اى فانتقم لى منهم لعذاب بعثتهم وقال رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ۝ منصب انهمارا شديدا لم ينقطع اربعين يوما وقيل معناه بماء طبق ما بين السماء والارض وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا تمييز من النسبة والمعنى فجرنا عيون الارض لكن غير للمبالغة كانه قال جعلنا الارض كلها عيونا منفجرة فَالْتَقَى الْمَاءُ يعنى الافتعال بمعنى التفاعل وذلك يقتضى تعدد الفاعل لكن الماء اسم يطلق

على الواحد والكثير واريد ههنا فالتقى الماء ان يعلو ماء السماء وماء الارض كذا قرأ عاصم الجحدري
عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ۝ اى على حسب امر قد قدره الله تعالى فى الازل وكتب فى اللوح او على
حال قدرت وسويت وهو ان قدر ما انزل من السماء على قدر ما اخرج من الارض او على امر قدره الله و
هو هلاك قوم نوح بالطوفان وَحَمَلْنَٰهُ يعنى نوحا عَلَىٰ سفينة ذَاتِ أَلْوَٰحٍ اخشاب
عريضة وَدُسُرٍ ۝ اى مسامير دسار او دسير ذكر النعت واقيمت مقام الاسم تَجْرِى حال من
ذات الواح بِأَعْيُنِنَا أى محفوظة بحفظنا جَزَآءً اى فعلنا ذلك جزاء او جزينا قوم نوح جزاء
لِّمَن كَانَ كُفِرَ ۝ اى لاجل نوح لانه نعمة كفروها فان كل نبى نعمة من الله ورحمة على امته
وقيل من بمعنى ما اى جزاء لما كان كفر من ايادى الله ونعمة عند الكافرين او المعنى حاجزا لما صنع بنوح و
اصحابه او المعنى فعلنا ذلك اى اغرقنا قوم نوح وانجينا نوحا جزاء وثوابا لنوح عليه السلام وَلَقَد
تَّرَكْنَٰهَآ اى الفعلة المذكورة يعنى ابقينا قصتها ءَايَةً على قدرتنا وصدق الانبياء يعتبر بها من
بعدهم وقال قتادة الضمير المنصوب عايد الى السفينة ولقد ابقى الله السفينة بارض الجزيرة وقيل
بالجودى دهرا طويلا حتى نظرها اوائل هذه الامة وهذه جملة معترضة وكذا قوله تعالى فَهَلْ
مِن مُّدَّكِرٍ ۝ اى معتبر الاستفهام للاغراء والتحريض على الادكار والاتعاظ والفاء للسببية
اصله مدتكر مفتعل من الذكر قلبت التاء دالا للتناسب ثم ادغمت الدال فى الدال لقرب المخرج
فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ ۝ الاستفهام للتعظيم والتهويل والفاء للسببية فان النعمة
السابقة سبب للتهويل ونذر جمع نذير وقال الفراء الانذار والنذر مصدران كالانفاق والنفقة و
الايقان واليقين وكيف خبر كان قدمت لاقتضائها مصدر الكلام قرأ ورش عذابى ونذرى باثبات
الياءات فى ستة مواضع من هذه السورة وَلَقَدْ يَسَّرْنَا اى سهلنا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ اى
للاذكار والاتعاظ بان ذكرنا فيه انواع المواعظ والعبر والوعيد واحوال الامم السابقة للاعتبار و
المعنى يسرنا القرآن للحفظ بالاختصار وعذوبة اللفظ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ۝ كَذَّبَتْ
عَادٌ قوم هود عليه السلام هودا وجميع الانبياء فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ ۝ اى
انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله اولمن بعدهم فى تعذيبهم إِنَّآ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا
صَرْصَرًا باردا شديد الهبوب وشديد الصوت فِى يَوْمِ نَحْسٍ شوم على الاعداء

مُّسْتَمِرٌّ ○ اى استمر شومها واستمر عليهم حتى اهلكهم الله او على صغيرهم وكبيرهم فلم يبق منهم
احدا او استمر مرارته قال البغوى قيل كان يوم الاربعاء آخر شهر تَنزِعُ النَّاسَ اى تقلعهم من اماكنهم
ثم ترمى بهم على رؤسهم فتدق رقابهم وقال البيضاوى روى انهم دخلوا فى الشعاب والحفر فتمسك بعضهم
بعض فلا تزعهم الريح منها وصرعتهم موتى وقال البغوى روى انها كانت تنزع الناس من قبورهم كَأَنَّهُمْ
أَعْجَازُ اى اصول نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ ○ منقلع من مكانه ساقط على الارض ذكر الصفة حملا على اللفظ او
التانيث فى قوله اعجاز نخل خاوية ونخل باسقات للمعنى قال البغوى انما قال اعجاز نخل هى اصولها التى قطعت فروعها
لان الريح كانت تبين رؤسهم من اجسادهم فتبقى الاجسام بلا رؤس فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي
وَنُذُرِ ○ كرر للتهويل وقيل الاول لما حاق بهم فى الدنيا والثانى لما يحيق بهم فى الآخرة كما
قال ايضا فى قصتهم لنذيقهم الخزى فى الحيوة الدنيا ولعذاب الآخرة اخزى وَلَقَدْ يَسَّرْنَا
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ ○ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ○ بالانذارات
والمواعظ والرسل فَقَالُوا أَبَشَرًا ادميا منصوب على المفعولية بفعل مضمر يفسره ما بعده
مِّنَّا صفة لبشرا اى من جنسنا او من جملتنا لا فضل له علينا بالمال والجاه وَاحِدًا بدل من
بشرا او عطف بيان له اى منفردا لا تبع له او من احادنا دون اشرافنا نَتَّبِعُهُ الاستفهام للانكار
والانكار على كون متبوعهم مثلهم فى الجنسية ودونهم فى الانفراد لا على فعل الاتباع فانه لو كان
المتبوع من الملائكة او ملوك البشر لم ينكروا اتباعه فلا بد تقدير الفعل موخرا من المفعول فى الاضمار
والتفسير تاكيد الانكار الاتباع إِنَّا إِذًا اى اذا اتبعته لَّفِي ضَلَالٍ اى خطاء ذهاب عن
الصواب وَسُعُرٍ ○ قال وهب معناه بعدا من الحق وقال الفراء جنون يقال ناقة مسعورة
اذا كانت خفيفة الراس هايمة على وجهها وقال قتادة معناه عناء وعذاب مما يكره منا من طاعة
وقيل سعر جمع سعير قال ابن عباس معناه عذاب وقال الحسن شدة عذاب وكانهم عكسوا
قول صالح عليه السلام لما قال ان تتبعونى كنتم فى ضلال عن الحق وسعير وتبران فقالوا ان اتبعناك
انا اذا لفى ضلال وسعير ءَأُلْقِيَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ الكتاب والوحى مِن بَيْنِنَا وفينا من هو
احق بذلك يعنون انه لم يلق عليه الذكر من بيننا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ يكذب على الله أَشِرٌ ○
بطر منكر يريد ان يتعظم علينا بادعاء النبوة اضراب من نفى الفضيلة الى ادعاء الرذيلة فيه عليه السلام

سَيَعْلَمُونَ غَدًا احين ينزل بهم العذاب وقال الكلبي يعني يوم القيامة مَنِ الْكَذَّابُ
الْأَشِرُ ○ ام ام صالح عليه السلام قرأ ابن عامر وحمزة ستعلمون عذابنا الخطاب على الالتفات
والباقون بالياء على الغيبة والجملة استيناف في جواب ما شافههم ولما سألوا معجزة من الصالح عليه
السلام على صدقه وقالوا ان فعلت ان يخرج لهم ناقة حمراء عشراء من صخرة عينوها قال الله تعالى
إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ اى مخرجوها وباعثوها فِتْنَةً لَهُمْ اى لاجل امتحانهم او حال
كونها امتحانا لهم فَارْتَقِبْهُمْ اى فانتظر يا صالح ما يصنعوا بها وَاصْطَبِرْ ○ على اذاهم
او اصبر على ارتقابهم وَنَبِّئْهُمْ اَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ اى مقسوم بَيْنَهُمْ يعني بين
قومك وبين الناقة لها يوم ولهم يوم اورد ضمير الجمع المذكر العاقل تغليبا كُلُّ شِرْبٍ
اى نصيب من الماء مُحْتَضَرٌ ○ يحضره من كان نوبته فاذا كان يوم الناقة حضرت شربها واذا
كان يوم نوبتهم حضروه دون الناقة واحتضر وحضر بمعنى واحد وقال مجاهد يحتضرون الماء اذا
غابت الناقة فاذا جاءت الناقة حفروا اللبن فَنَادَوْا ثمود صَاحِبَهُمْ قدار بن سالف
فَتَعَاطَى فتناول الناقة بسيفه فَعَقَرَ ○ فعذبناهم فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ○
ثم بين عذابهم فقال إِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً صاح بهم جبرئيل
عليه السلام فَكَانُوا اى صاروا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ○ قال ابن عباس المحتظر الرجل
يجعل لغنمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فما سقط من ذلك فداسته الغنم فهو الهشيم
وقيل هو الشجر اليابس الذي يتخذه من الحظير لاجل الحظيرة او الحشيش اليابس الذي يجمعه صاحب
الحظيرة لماشيته في الشتاء وقال قتادة معناه كالعظام النخرة المحترقة وقال سعيد بن جبير هو التراب يتناثر
من الحائط وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ
لُوطٍ بِالنُّذُرِ ○ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا اى يحاتر ميهم بالحصباء وهي الحصى
الصغار وقيل الحصباء هي الحجر الذي دون ملأ الكف وقد يكون الحاصب الرامي فيكون على هذا
انا ارسلنا عليهم حاصبا يحصبهم اى يرميهم بالحجارة اِلَّا اٰلَ لُوطٍ استثناء من الضمير المجرور
في عليهم نَجَّيْنَاهُمْ يعني ال لوط بِسَحَرٍ ○ اى في سحر وهي اخر الليل او سحرين الجملة
تعليل للاستثناء نِعْمَةً اى انعاما علة لنجينا مِنْ عِنْدِنَا صفة لنعمة كَذٰلِكَ نَجْزِي

مَنْ شَكَرَ ○ نجاه الله بالايمان والطاعة يعني من وحد الله وشكر نعمة نجزيه جزاء ..... كما جزينا آل لوط ولم نعذبهم مع المشركين كذا قال مقاتل وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ يعني انذر لوط قومه بَطْشَتَنَا اى اخذتنا اياهم بالعذاب ان لم يؤمنوا مفعول ثان لانذر فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ يعني كذبوا لوطا وشكوا بالانذار وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ اى طلبوا لوطا ان يعرض عَنْ ضَيْفِهِ و يسلمهم اليهم حين قصدوا الفجور بهم وكانوا الملائكة فيهم جبرئيل عليه السلام على صورة الامارد ارسلهم الله على قوم لوط ليرسلوا عليهم حجارة من طين مسومة للمسرفين فلما قصد قوم لوط داره وعالجوا الباب ليدخلوا قالت الرسل للوط خل بيننا وبين الدخول فانا رسل ربك لن يصلوا اليك فدخلوا الدار وقال البغوي واخرج ابن اسحاق وابن عساكر من طريق جرير ومقاتل عن الضحاك عن ابن عباس ان لوطا اغلق بابه دون اضيافه واخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما راى الملائكة ما على لوط قالوا انا رسل ربك لن يصلوا اليك فصفقهم جبرئيل بجناحه باذن الله فتركهم عميا يترددون متحيرين لا يهتدون الى الباب فاخرجهم لوط عميانا لا يبصرون وذلك قوله تعالى فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ اى صيرناها كسائر الوجه لا يرى له شق كذا قال اكثر المفسرين وقال الضحاك طمس الله ابصارهم فلم يروا الرسل فقالوا قد رأيناهم حين دخلوا البيت فابين ذهبوا فلم يروا هم فرجعوا فقال الله تعالى على السنة الرسل فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ○ اى ما انذركم به على لسان لوط من العذاب وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ اى جاءهم وقت الصبح بُكْرَةً اول النهار عَذَابٌ رمى الحجارة مُسْتَقِرٌّ ○ اى يستقر بهم بعد الموت عذاب القبر حتى يسلمهم الى النار المؤبدة -

فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ○ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ○ وفائدة التكرير بعد كل قصة ان يستانفوا تنبيها واتعاظا واستيقاظا اذا سمعوا الحث على ذلك والبعث عليه وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ○ يعني موسى وهارون عليهما السلام ومن معهما وقيل هي الآيات التي انذرهم بها موسى واكتفى بذكر آل فرعون عن ذكره للعلم بانه اولى بذلك كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يعني الآيات التسعة كُلِّهَا عن صفوان بن عسال قال قال يهودي لصاحبه اذهب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقل نبي انه لو سمعك لكان له اربع اعين فاتيا رسول الله صلعم فسالا عن تسع آيات بينات فقال رسول الله صلعم لا تشركوا

ع ٢ ١٨ ٩

باللّٰہ شیئًا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التی حرم اللّٰہ الا بالحق ولا تمشوا ببری الی ذی سلطان
لیقتله ولا تسحروا ولا تاکلوا الربوا ولا تقذفوا المحصنة ولا تولوا الفرار یوم الزحف وعلیکم خاصة
الیهود ان لا تعتدوا فی السبت قال فقبلا یدیه ورجلیه وقالا نشهد انك نبی قال فما یمنعکم ان
تتبعونی قالا ان داؤد علیه السلام دعی ربه ان لا یزال فی ذریته نبی وانا نخاف ان تبعناك ان یقتلنا
الیهود رواه ابو داؤد والترمذی والنسائی فَاَخَذْنٰهُمْ بالعذاب یعنی اغرقناهم فی الیم ثم
ادخلناهم فی النار اَخْذَ عَزِیْزٍ غالب لا یغلب مُّقْتَدِرٍ علی الانتقام لا یعجزه ما اراد ولا یمتنع
شیئ مما اراد اَكُفَّارُكُمْ یعنی کفار قومکم ایها المومنون من قریش خَیْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِكُمْ یعنی
من قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وال فرعون المذکورین بحلول العذاب بهم قوة وعددا ومکانة
ودینا عند اللّٰہ والاستفهام للانکار یعنی لیسوا خیرا منهم فکیف امنوا من مثل ما حل بهم من العذاب
اَمْ لَكُمْ یا اهل مکة بَرَآءَةٌ وامان من العذاب فِی الزُّبُرِ ۝ ای فی الکتب السماویة ان
من کفر منکم وکذب الرسل لا یعذب حتی امنوا من العذاب اَمْ یَقُوْلُوْنَ ای هؤلاء الکفار نَحْنُ
جَمِیْعٌ ای جماعة امرنا مجتمع مُّنْتَصِرٌ ۝ ممتنع لا نرام او منتصر من الاعداء لا تغلب او متناصر
بعضنا بعضا والتوحید حملا علی لفظ الجمیع وموافقة لرؤس الای اخرج ابن جریر عن ابن عباس
قال قالوا یوم بدر نحن جمیع منتصر فنزلت سَیُهْزَمُ الْجَمْعُ وَیُوَلُّوْنَ الدُّبُرَ ۝ قرأ
یعقوب سنهزم بالنون علی صیغة المتکلم المعروف والجمع منصوبا علی المفعولیة والباقون علی
صیغة الواحد الغائب المجهول والجمع مرفوعا علی انه مسند الیه اورد الدبر مفردا فی محل الادبار
بارادة الجمع الجنس موافقة لرؤس الای کما یقال ضربنا منهم الراس اولان کل واحد منهم یولی دبره
روی البخاری عن ابن عباس ان النبی صلعم قال وهو فی قبة یوم بدر انشدك عهدك ووعدك اللهم
ان تشاء لا تعبد بعد الیوم فقال ابو بکر واخذ بیده حسبك یا رسول اللّٰہ الححت علی ربك فخرج وهو
یثب فی الدرع وهو یقول سیهزم الجمع ویولون الدبر کنت لا ادری ای جمع یهزم فلما کان یوم بدر
رایت النبی صلعم یثب فی درعه ویقول سیهزم الجمع ویولون الدبر ذکره البغوی قول سعید بن المسیب
قال سمعته من عمر واخرج عبد الرزاق وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردویة فی تفاسیرهم من مرسل
عکرمة ورواه الطبرانی فی معجمه الاوسط بَلِ السَّاعَةُ اضراب علی طریقة الانتقال الی الاهم

مَوْعِدَهُمْ جميعا للعذاب وما يحيق بهم في الدنيا فمن لحلا بعده وكان ليس بعذاب بالنسبة الى ما يحيق بهم يوم القيامة ولذلك لا يعذب بعض الكفار في الدنيا مع استحقاقهم جميعا للعذاب - وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ اى اشد داهية والداهية امر فظيع لا يهدى الى دفعه وَأَمَرُّ مذاقا من عذاب الدنيا إِنَّ الْمُجْرِمِينَ اى الكافرين تعميم بعد تخصيص لبيان حال الكفار مطلقا بعد التخصيص بذكر كفار مكة فِي ضَلَالٍ عن الحق في الدنيا وَسُعُرٍ ○ نيران في الآخرة وقيل معنى الآية في ضلال اى ذهاب من طريق الجنة في الآخرة وسعر اى نار مسعرة كذا قال الحسن بن فضل وقال قتادة في عناء وعذاب يَوْمَ يُسْحَبُونَ اى يجرون فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ط يقال لهم ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ○ اى حر النار والمها فان مسها سبب لالمها إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ منصوب بفعل مضمر يفسره خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ والجملة معترضة بين ذكر الكفار نزلت ردا لمخاصمة قريش روى مسلم والترمذي عن ابي هريرة قال جاءت مشركوا قريش يخاصمون رسول الله صلعم في القدر فنزلت ان المجرمين في ضلال وسعر الى قوله انا كل شئ خلقناه بقدر يعنى خلقنا كل شئ بتقدير سابق او مقدرا مكتوبا في اللوح المحفوظ معلوما قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه قال الحسن قدر الله لكل شئ من خلقه قدره الذي ينبغي له اى يقتضيه الحكمة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلعم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة قال وكان عرشه على الماء - رواه مسلم وروى البغوي بسنده عن طاؤس بن مسلم اليماني قال ادركت ناسا من اصحاب رسول الله صلعم يقولون كل شئ بقدر حتى العجز والكيس وعن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلعم لا يؤمن عبد حتى يؤمن باربع يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله يعني بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر رواه الترمذي وابن ماجة عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلعم يقول يكون في امتي خسف ومسخ وذلك على المكذبين بالقدر رواه ابو داؤد وروى الترمذي نحوه وعنه قال قال رسول الله صلعم القدرية مجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم رواه احمد وابو داؤد وعن ابي خزامة عن ابيه قال قلت يا رسول الله ارايت رقى نسترقي بها ودواء نتداوى بها وتقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله رواه احمد والترمذي وابن ماجة وفي الباب احاديث كثيرة وانعقد عليه اجماع الصحابة ومن بعدهم من

من اهل السنة والجماعة وَمَا أَمْرُنَا فی تکوین الاشیاء واعدامها واعادتها إِلَّا وَاحِدَةٌ
ای الا فعلة واحدة وهی الایجاد والاحداء بلا معالجة ومعناه او الا کلمة واحدة وهی قوله تعالی
کن فی الایجاد والصیحة فی الاعدام والبعث کاینة فی الیسر والسرعة كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ○
قال الکلبی عن ابن عباس وما امرنا بمجیء الساعة فی السرعة الا کطرف البصر نظیره قوله تعالی
وما امر الساعة الا کلمح البصر او هو اقرب وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ جمع شیع معناه المثل
کذا فی القاموس یعنی اهلکنا اشباهکم فی الکفر ممن قبلکم یا اهل مکة فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ○
متعظ بالاعتبار ممن قبله الفاء للسببیة والاستفهام للحث والتحریض بمعنی الامر یعنی لقد اهلکنا
یا اهل مکة اشباهکم فاذکروا واتعظوا منتهل بما سبق فی توبیخ اهل مکة وما بینهما معترضات وَكُلُّ
شَيْءٍ فَعَلُوهُ صفة الشیء فعله المکلفون ثابت مکتوب فِي الزُّبُرِ ○ ای فی صحائف الحفظة
التی لا یغادر صغیرة ولا کبیرة الا احصاها فیجازی بها یوم القیامة او فی اللوح المحفوظ وَكُلُّ
صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ من اعمال المکلفین او من الخلائق واعمالهم وآجالهم مُسْتَطَرٌ ○ ای
مسطور مکتوب فی صحائف الحفظة او فی اللوح المحفوظ فهذه الجملة بیان وتفسیر وتاکید لما
سبق او المراد باحد الجملتین کونهما مکتوبا فی صحائف الحفظة وبالاخری فی اللوح المحفوظ والله
تعالی اعلم إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ○ ای انهار الجنة من الماء والخمر والعسل
واللبن اورد لفظ المفرد اکتفاء باسم الجنس موافقة لرؤس الآی وقال الضحاک یعنی فی الضیاء
السعة ومنه النهار قال البغوی قرأ الاعرج ونهر بالضمتین جمع نهار یعنی لا لیل لهم فِي مَقْعَدِ
صِدْقٍ ای فی مکان لا لغو فیه ولا تاثیم یعنی الجنة او فی مکان مرضی قال الجوهری یعبر عن فعل
فاضل ظاهرا و باطنا بالصدق ومنه قوله تعالی فی مقعد صدق الآیة وقوله تعالی لهم قدم صدق عند
ربهم وقوله تعالی ادخلنی مدخل صدق واخرجنی مخرج صدق قال البغوی قال الصادق رحمه الله
المکان بالصدق فلا یقعد فیه الا اهل الصدق عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ ○ ای عند الله مالک
الاشیاء کلها وملکها قادر لا یعجزه شیء عندیة غیر منکیفة لا تدرکه العقول والافهام الا من وفق
الله غشاوة بصیرته من الکرام و فایدة التکبیر فیهما الایماء الی ان ما من شیء الا تحت ملکه و قدرته
والله تعالی اعلم۔

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانٍ وَسَبْعُونَ اٰيَةً وَّثَلٰثُ رُكُوعَاتٍ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلرَّحْمٰنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْاٰنَ ۝ جواب لقول الكفار وما الرحمن فذكر الله تعالى انه مولى النعم الدنيوية والاخروية كلها من الخلق الى ابد الآبدين على ما يقتضيه لفظ الرحمن المبنى على كمال المبالغة فى الرحمة وقدم فى الذكر ما هو اصل النعم الدينية واجلها وهو تنزيل القرآن وتعليمه فانه اساس الدين وفيه صلاح الدارين ثم ذكر بعده خلق الانسان اشارة الى ان الانسان انما خلق لاجل تلقى القرآن ولذلك علمه البيان ولما كان اشراكهم وعبادتهم لغير الله تعالى وقولهم وما الرحمن انسجد لما تامرنا دليلا على انكارهم الاء الله تعالى كرر التوبيخ عليهم فى السورة احدى وثلثين مرة بعد ذكر بعض الآلاء ايقاظا وتنبيها واما بعد الوعيد على الكفران زجرا ومنعا عما هم عليه واما بعد الوعد لمن خاف مقام ربه وشكر نعمائه تحريضا وتطميعا وقيل هذه الآية رد لقول الكفار انما يعلمه بشر والمعنى انه لا يستطيع البشر على تعليم مثل هذا القرآن البليغ المعجز بل علمه الرحمن الذى هو المنعم بالنعم الدنيوية والاخروية كلها بمقتضى رحمته وهذا اجل النعم المفضى الى صلاح الدارين رحمن مبتدا والجملة خبره خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۝ قال ابن عباس وقتادة يعنى آدم عليه السلام علمه البيان يعنى اسماء كل شئ علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعمائة الف لغة افضلها العربية قال ابو العالية والحسن المراد جنس الانسان عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝ باللسان والكتابة والفهم والافهام حتى يتميز عن سائر الحيوانات وصار قابلا للوحى وتنزيل القرآن وقال السدى علم كل قوم لسانهم الذين يتكلمون به مجازا ويقال خلق الانسان يعنى محمدا صلعم علمه البيان يعنى القرآن فيه بيان ما كان وما يكون من الازل الى الابد مطابقا لبيان من مضى من الرسل هداية للناس وآية على نبوته كذا قال ابن كيسان فعلى هذا الجملتان الاخيرتان بيان وتفصيل للاولى ولهذا لم يورد العاطف بينهما وكلها اخبار مترادفة للرحمن قيل ترك العاطف لكون كل منها مستقلا بالخبرية وقيل مجيئا على نهج التحدى اَلشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝ الحسبان اما مصدر كغفران وسبحان وكفران ورجحان ونقصان من حسبت حسبانا او جمع للحساب كالشبان والركبان والمعنى الشمس والقمر يجريان بحساب مقدر معلوم فى منازل لهم يتسق بتلك امور الكائنات

السفلية ويختلف الفصول والاوقات ويعلم السنون والحساب واوقات الصلوة والصيام والحج والزكوة واجال الديون وَالنَّجْمُ اى مالیس له ساق من النبات وَالشَّجَرُ ماله ساق يبقى فى الشتاء يَسْجُدَانِ ○ اى ينقادان الله طبقا فيما يريد منهما انقياد الساجدين المكلفين طوعا يقال سجودها سجود ظلهما - قال الله تعالى يَتَفَيَّؤُا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ والجملتان خبران اخران للرحمن وكذا مابعدهما مما عطف عليهما وكان حق النظم فى الجملتين ان يقال واجرى الشمس والقمر بحسبان واسجد النجم والشجر والشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له الوجوب العايد فى الخبر لكن حذف العايد منهما لوضوحه وادخل العاطف بينهما وبين مابعدهما لاشتراكهما فى الدلالة على وجود الصانع بحكم الذى يقدر ويدبر ويغير احوال الاجرام العلوية والسفلية على نهج بديع واسلوب حكيم وَالسَّمَاءَ منصوب بفعل مضمر يفسره رَفَعَهَا اى خلقها مرفوعة وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ○ قال مجاهد اراد بالميزان العدل والمعنى امر بالعدل واثبته فى الذمم حتى انتظم امر العالم واستقام وقال الحسن وقتادة والضحاك اراد مايوزن الاشياء ويعرف به المقادير من الميزان والمكيال والذراع ونحو ذلك فانها سبب الانصاف والانتصاف واصل الوزن التقدير أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ○ اما مضارع منصوب بان فى قوة المصدر متعلق بوضع بتقدير اللام يعنى وضع الميزان لان لاتجاوزوا الحق فى الميزان ولاتظلموا واما صيغة نهى وان مفسرة لتقديره امران لاتطغوا فى الميزان وَأَقِيمُوا معطوف على تطغوا على تقدير كونه نهيا وعلى تقدير كونه مضارعا معطوف على وضع بتقدير قال الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ○ اى قوموا وزنكم بالعدل ولاتنقصوا امر الله تعالى بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة ومن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان ثلث مرات ولم يكتف بالضمير تشديدا للتوصية وتقوية للامر باستعمال الحث عليه فويل للمطففين - مسئلة من اشترى مكيلا مكايلة او موزونا موازنة فاكتاله او اتزنه ثم باعه مكايلة او موازنة لم يجز للمشترى الثانى ان يبيعه ولا ان ياكله حتى يعيد الكيل او الوزن لانه يجعل ان يزيد على المشترى وطريق ذلك للبائع والتصرف فى مال الغير حرام يجب التحرز عنه وقد نهى النبى صلعم عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان صاع البائع وصاع المشترى رواه ابن ماجة وابن اسحق من حديث جابر واعل بعبد الرحمن بن ابى ليلى ورواه البزار

من حديث ابی هريرة وله طريقان ضعيفان عن انس وابن عباس وروى عبد الرزاق عن يحيى بن كثير ان عثمان بن عفان وحكيم بن حزام كانا يبتاعان التمر ويجعلان فى الغرائر ثم يبيعانه بذلك الكيل فنهاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعا حتى يكيلا لمن ابتاعه منهما قال ابن همام هذا الحديث حجة لكثرة طرقه وقبول الائمة اياه فانه قد قال بقولنا هذا مالك والشافعى واحمد ٢ - مسئلة - ولا معتبر بكيل البائع قبل البيع وان كان بحضرة المشترى لانه ليس صاع البائع والمشترى هو المشروط ولا بكيله بعد البيع بغيبة المشترى لان الكيل من باب التسليم لانه يصير به المبيع معلوما ولا تسليم الا بحضرته ولو كال البائع بعد البيع بحضرة المشترى قيل لا يكتفى به بظاهر الحديث فانه اعتبر صاعين والصحيح انه يكتفى به لان المبيع صار معلوما بكيل واحد وتحقق معنى التسليم ومحل الحديث اجتماع الصفتين كما اذا اشترى المسلم اليه من رجل كرا وامر رب السلم ان يقبضه فانه لا يعم الا بصاعين لاجتماع الصفتين بشرط الكيل لشراء المسلم اليه لنفسه وقبض رب السلم وَالْأَرْضَ منصوب بفعل مضمر تفسيره - وَضَعَهَا اى خلقها وخفضها مدحوة لِلْأَنَامِ ۝ اى للخلق فى القاموس الانام كسحاب وسباط دابر الخلق او الجن والانس او جميع ما على وجه الارض قال البيضاوى وقيل الانام كل ذى روح قلت الظاهر ان المراد به ههنا الجن والانس لان الخطاب معهما كما يدل عليه قوله تعالى فبای آلاء ربكما تكذبان فِيهَا فَاكِهَةٌ قال ابن كيسان يعنى ما يتفكهون به من النعم التى لا تحصى الجملة تعليل لمضمون قوله تعالى والارض وضعها للانام وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ ۝ جمع كم بكسر الكاف وهو وعاء الثمر وَالْحَبُّ وهو ما يوكل من البذور كالحنطة والشعير وسائر ما يتغذى به ذُو الْعَصْفِ وهو ورق الزرع والنبات اليابس كالتبن وَالرَّيْحَانُ ۝ اى الرزق وهو اللب كذا قال اكثر المفسرين من قولهم خرجت الطير يحان الله قال ابن عباس كل ريحان فى القرآن فهو الرزق وقال الحسن وابن زيد وهو يحاكم الذى يشم وهو فعيلان من الروح فقلب الواو ياء وادغم ثم خفف وقيل اصله روحان قلب واوها ياء للتخفيف قرأ العامة والنخل ذات الاكمام والحب ذو العصف والريحان برفع الاسماء الثلثة عطفا على الفاكهة وجاز ان يكون الريحان معطوفا على ذو العصف بتقدير ذو وحذف المضاف واعرب المضاف اليه باعرابه وقرأ حمزة والكسائى والريحان بالجر عطفا على العصف واعداه بالرفع عطفا على الفاكهة وقرأ ابن عامر والحبة والنخل ذات الاكمام والحب والعصف والريحان -

بنصب الثلثة عطفا على الارض وضعها على تقدير وخلق النخل ذات الاكمام وخلق الحب ذا العصف وخلق الريحان ويجوز ان يراد ذا الريحان فحذف المضاف واعرب المضاف اليه باعرابه فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ الخطاب للثقلين المدلول عليهما بقوله تعالى الانام وقوله ايها الثقلان وقيل خطاب للواحد بلفظ التثنية على عادة العرب يخاطبون كذلك نظيره قوله تعالى القيا فى جهنم والفاء للسببية والاستفهام لتقرير الآلاء وانكار تكذيبهما فان ذكر الآلاء سبب لاقرارها وشكر منعمها والرد عن تكذيبها وكذا الوعيد على الكفران والوعد سببان للاقرار والشكر روى الحاكم عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قرأ علينا رسول الله صلعم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالى اراكم سكوتا والجن كانوا احسن منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فباى الآء ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد خَلَقَ الْاِنْسَانَ يعنى ادم عليه السلام مِنْ صَلْصَالٍ اى طين يابس به صلصلة اى ترديد صوت وقيل الصلصال السنن من الطين كَالْفَخَّارِ ۝ اى الطين المطبوخ بالنار وهو الخذف قيل الفخر المباهات بالاشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه ومنه الفخار بمعنى الحراء لصوته اذا نقر كانه تصور بصورة من يكثر التفاخر به لا اختلاف بين هذه وبين من حمإ مسنون ومن طين لازب ومن تراب لاتفاقهما معنى لانه تفيد انه خلقه من تراب ثم جعله طينا ثم حمإ مسنونا ثم صلصال وَخَلَقَ الْجَآنَّ اللام للجنس يعنى جنس الجن وقيل هو علم لابى الجن وقال الضحاك هو ابليس مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ ۝ بيان لمارج وهو الصافى من لهب النار الذى لا دخان فيه وهو فى الاصل للمضطرب من مرج اذا اضطرب وقال مجاهد هو ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى تعلو النار اذا وقدت من قولهم مرج امر القوم اذا اختلط الجملة خبر اخر للرحمن فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مما افاض عليكما من اطوار خلقتكما حتى هو تما افضل المركبات وخلاصة الكائنات رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ۝ مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغربيهما خبرا اخر للرحمن فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مما فى ذلك من الفوائد لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه الى غير ذلك مَرَجَ اى ارسل الْبَحْرَيْنِ الملح والعذب من مرجت الدابة اذا ارسلتها خبرا اخر للرحمن يَلْتَقِيٰنِ ۝ حال من البحرين اى يتجاوزان ويتماس سطوحهما بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ حاجز

من قدرة الله تعالى حال اخر لَا يَبْغِيٰنِ ۝ حال اخرى اى لا يبغى احدهما على الاخرى بالممازجة و ابطال الخاصية و قال قتادة لا يطغيان على الناس بالغرق و قال الحسن مرج البحرين يعنى بحر الروم و بحر الهند و عن قتادة ايضا بحر الفارس و بحر الروم بينهما برزخ يعنى الجزائر و قال المجاهد و الضحاك بحر السماء و بحر الارض يلتقيان كل عام فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مما فى ذلك من المنافع و ظهور قدرة الله تعالى جملة معترضة و قوله تعالى يَخْرُجُ حال اخرى من البحرين قرأ نافع و ابو عمرو و يعقوب يخرج بضم الياء و فتح الراء على البناء للمفعول من الاخراج و الباقون بفتح الياء و ضم الراء من المجرد مِنْهُمَا اى من البحرين العذب و الملح قيل الدر انما يخرج من الملح دون العذب فقيل فى جوابه انه يخرج من مجتمع الملح و العذب و قيل لانهما لما اجتمعا صارا كالشئ الواحد فكان المخرج من احدهما كالمخرج منهما و قيل انه جايز فى كلام العرب ان يذكر شيئين ثم يخص احدهما بفعل كما قال الله تعالى يا معشر الجن و الانس الم يأتكم رسل منكم و كان الرسل من الانس دون الجن و ان كان المراد بالبحرين بحر السماء و بحر الارض كما قال مجاهد و الضحاك فالوجه انه اذا مطرت السماء فتحت الاصداف افواهها فيقعن و وقعت قطرة كانت لؤلؤة كذا قال ابن جرير اللُّؤْلُؤُ قرأ ابو بكر و يزيد بلا همزة و الباقون بهمزة و هى كبار الدرر وَالْمَرْجَانُ ۝ صغارها كذا فى القاموس و قال مقاتل و مجاهد على الضد يعنى اللؤلؤ صغار الدرر و المرجان كبارها و قيل المرجان الخرز الاحمر فهو نوع من الجواهر يشبه النبات و الحجر و قال عطاء الخراسانى هو البسد فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ وَلَهُ تعالى الْجَوَارِ السفن الكبار جمع جارية الْمُنْشَـَٔاتُ قرأ حمزة و ابو بكر بخلاف عنه بكسر الشين اى الاتى ابتدأن و انشأن السير و الباقون بفتح الشين اى المرفوعات اللاتى رفع خشبها بعض على بعض و قيل المنشئات المسخرات فِى الْبَحْرِ متعلق بالمنشئات و هى صفة للجوار و قوله كَالْاَعْلَامِ ۝ صفة يعنى كالجبال جمع علم و هو الجبل الطويل الجملة معطوفة على مرج البحرين خبر للرحمن بتبعيتها و انما جعلها تابعة لها لكون الجوارى تابعة للبحر فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا اى على الارض من الحيوانات او المركبات او من كل شئ حتى الجبال و البحار و المعادن و من للتغليب او من الثقلين فَانٍ ۝ يوم القيامة او قبل ذلك متى شاء الله تعالى او فان فى حد ذاته موجود بوجود مستعار من الله تعالى وَّيَبْقٰى وَجْهُ قيل هو من المتشابهات رَبِّكَ

ذُو الْجَلٰلِ اى ذو العظمة والسلطان والاستغناء المطلق وَالْاِكْرَامِ ۝ الفضل العام
قلت العام قلت عطف بقاء وجه ربك على فناء من الارض وتخصيص ذكر الفناء ثم يقتضى ان المراد بالوج
ههنا الجهة حتى يحصل المناسبة والمقارنة بين المعطوف والمعطوف عليه فان قيل معنى العطف ههنا على المقا
بين فناء الخلق وبقاء الخالق دون المقارنة قلنا لو كان كذلك لم يفد تقييد الفناء بمن على الارض فالمعنى
كل من على الارض من الثقلين فانه فى حد ذاته لا يعبأ به ويبقى من جهاته جهته الى ربه وتوجهه اليه فانه لا
يطرء عليه فناء قال الله تعالى قل ما يعبأ بكم ربى لولا دعاءكم وهذه الصفة من عظيم صفات الله تعالى روى
الترمذى عن انس واحمد والنسائى والحاكم بسند صحيح عن ربيعة بن عامر قال قال رسول الله صلعم
الظوا بيا ذا الجلال والاكرام وفى الحصن الحصين انه صلعم مر برجل وهو يقول يا ذا الجلال والاكرام
فقال عليه الصلوة والسلام قد استجيب لك فسل والالظاظ به من كريم صفات الانسان الجملتان خبران
اخران للرحمن والعايد فى الجملة الاولى محذوف وفى الثانية وضع المظهر موضع المضمر والتقدير كل
من عليها فان بافنائه او بقهره انه ويبقى وجهه فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ منها توفيقه
للتوجيه اليه تعالى ومنها ما ذكر من بقاء الرب وابقاء ما لا يحصى مما على صدد الفناء رحمة وفضلا ومنها
ما يترتب على فناء الكل من الاعادة والحيوة الدائمة والنعيم المقيم يَسْـَٔلُهٗ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ ؕ من الملائكة والانس والجن حوايجهم من المغفرة والعافية وتوفيق العبادة و
التجليات والبركات والرزق وغير ذلك وقيل المراد بمن فى السموات والارض الموجودات كلها و
اورد كلمة من تغليبا فانها كلها مفتقرة الى الله تعالى فى ذواتها وصفاتها وسايرما يهمها ويعنى لها و
المراد بالسوال ما يدل على الحاجة الى تحصيل الشئ نطقا كان او غيره كُلَّ يَوْمٍ اى وقت منصوب على
الظرفية بيسئله او بمقدر دل عليه ما بعده وما قبله يعنى يعطى مسوٴلهم ويحدث امور كل يوم هُوَ يعنى الله
تعالى فِىْ شَاْنٍ ۝ دائما ومن شانه ان يحيى ويميت ويرزق ويعز قوما ويذل اخرين ويشفى
مريضا ويمرض صحيحا ويفك عانيا ويرهن فارغا ويفرج مكروها ويجيب داعيا ويعطى سائلا و
يغفر ذنبا للمؤمنين ويدخل جهنم الكافرين ويعذبهم بانواع التعذيب ويدخل الجنة من خاف
مقام ربه ويكرمهم بانواع التكريم اى ما لا يحصى من انعامه واحسانه فى خلقه ما يشاء قال رسول الله
صلعم من شانه ان يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع اخرين رواه ابن ماجة وابن حبان

في الصحيح من حديث ابي الدرداء واخرج ابن جرير مثله من حديث عبد الله بن منيب والبزار مثله من حديث ابن عمر ورَوَى البغوي بسنده عن ابن عباس قال ان مما خلق الله عزوجل لوحا في درة بيضاء ولوحه ياقوتة حمراء قلمه نور وكتابه نور ينظر الله عزوجل فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيي ويميت ويعز ويذل ويفعل ما يشاء فذلك قوله عزوجل كل يوم هو في شان قال الحسين ابن الفضل هو سوق المقادير الى المواقيت قال ابو سليمان الداراني في هذه الآية كل يوم له الى العبيد بر جديد وقال سفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان احدهما مدة ايام الدنيا والآخر يوم القيامة فالشان الذي هو فيه اليوم الذي هو مدة الدنيا الاختيار بالامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وشان يوم القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقيل شانه جل ذكره انه يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة عساكر عسكرا من اصلاب الآباء الى ارحام الامهات وعسكرا من الارحام الى الدنيا وعسكرا من الدنيا الى القبور ثم يرتحلون جميعا الى الله عزوجل قال مقاتل نزلت الآية في يهود حيث قالوا ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ مما يسعف سوالكما وما يخرج لكما من مكمن العدم حينا فحينا سَنَفْرُغُ لَكُمْ قرأ حمزة والكسائي بالياء على الغيبة والضمير عايد الى الرب والباقون بالنون على التكلم قيل معناه سنجرد لجزائكم وذلك يوم القيامة فانه تعالى لا يفعل فيه غيره قيل انه تهديد مستعار من قولك لمن تهدده سافرغ لك فان المتجرد للشئ كان اقوى عليه وليس المراد منه الفراغ من شغل فانه تعالى لا يشغله شان عن شان كذا قال ابن عباس والضحاك وقيل معناه سنقصدكم بحدا لترك والامهال ونأخذ في امركم وقيل ان الله وعد اهل التقوى واوعد اهل الفجور ثم قال سنفرغ لكم مما وعدناكم واخبرناكم يعني نحاسبكم وننجز لكم ما وعدناكم فيتم ذلك ونفرغ منه والى هذا ذهب الحسن ومقاتل اَيُّهَ قرأ ابن عامر ايها بضم الهاء والباقون بفتح الهاء ووقف ابو عمرو والكسائي بالالف والباقون بغير الالف الثَّقَلٰنِ ○ اي الانس والجن سميا بذلك لثقلهما على الارض احياء واموانا وقال جعفر الصادق بن محمد الباقر رض لانهما مثقلان بالذنوب وقيل لانهما مثقلان بالتكليف والمناسب لهذه المعاني لثقلين التاويلات المذكورة في قوله تعالى سنفرغ لكم اعني التهديد او اتمام الوعد والوعيد وانجازهما وقال اهل المعاني كل شئ له قدر ووزن ينافس فيه فهو ثقل قال النبي صلعم اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي فجعلهما ثقلين اعظاما لقدرهما

فانهما مستعدان لصعود مدارج القرب والتجليات والمناسب لهذا المعنى ان يقال فى تاويل قوله تعالى سنفرغ لكم انا نخلوا بكم خلوة لايكون يقربه من يخلو به هناك مدخل عن ابى ذر عن العقيلى قال قلت يارسول الله اكلنا يرى ربه مخليا به يوم القيامة قال بلى قلت وما آية ذلك فى خلقه قال يا اباذر اليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخليا به قال بلى قال فانما هو خلق من خلق الله والله اجل واعظم رواه ابو داؤد واحسن قول الشاعر بالفارسية ؎ جہانی مختصر خواہم کہ در روے تو ہیں جائے من وجائی تو باشد - فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ الامر ظاهر على تاويل المتاخرين كان المراد بالفراغ التهديد ونحو ذلك فالمعنى انه فلا تكذبا بالاء ربكما فان التكذيب يوجب التعذيب والمراد بالاء كل نعمة بالانسان وان لم يكن شيئا منها مذكورا فى الاية وقيل التهديد ايضا نعمة يتزجر به المكلف وهذا تكلف يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنِ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوْا مِنْ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اى ان قدرتم ان تخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فارين من قضائه فَانْفُذُوْا فاخرجوا امر تعجيز وقيل معناه ان استطعتم ان تهربوا من الموت بالخروج من اقطار السموات والارض فاهربوا واخرجوا والمعنى حيثما كنتم يدركم الموت وقيل يقال هذا يوم القيامة اخرج ابن جرير وابن مبارك عن الضحاك قال اذا كان يوم القيامة امر الله السماء الدنيا فتشققت باهلها فيكون الملائكة على ارجائها حين يامرهم الرب فينزلون فيحيطون بالارض ومن عليها ثم الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة فصفوا صفا دون صف فينزل الملك الاعلى بجنته اليسرى جهنم فاذا راها اهل الارض ندوا فلا ياتوا قطرا من اقطار الارض الا وجدوا سبعة صفوف من الملائكة فرجعوا الى المكان الذى كانوا فيه وذلك قوله تعالى انى اخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين وقوله تعالى وَجَاۗءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا وجئ يومئذ بجهنم وقوله تعالى يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا وقوله تعالى وانشقت السماء فهى يومئذ واهية والملك على ارجائها يعنى وانشقت منها فبينما كذلك اذا سمعوا الصوت فاقبلوا الى الحساب لَا تَنْفُذُوْنَ اى لا تقدرون على النفوذ والخروج اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝ اى الا بقوة وقهر وانى لكم ذلك او المعنى الا بسلطان منى فانه لا قدرة لاحد الا مستفادة من الله تعالى لا حول ولا قوة الا بالله كما ان النبى صلعم نفذ ببدنه ليلة المعراج من السموات السبع الى سدرة المنتهى والصوفى ينفذ من دايرة الامكان

الى مدارج القرب بحول الله وقوته وقيل معناه حيثما توجهتم كنتم فى ملكى وسلطانى اى الى سلطانى كقوله قد احسن بى اى الى وروى عن ابن عباس قال معناه ان استطعتم ان تعلموا ما فى السموات والارض فاعلموا ولن تعلموا الا بسلطان اى بينة من الله عزوجل نعيبها فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فان التكذيب يوجب التعذيب وانتم لا تقدرون على الفرار منه وقيل من الاء الله التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو مع كمال القدرة ومنها ما نصب من المصاعد العقلية والمعارج النقلية و اسباب الترقيات فينفذون به الى ما فوق السموات قال البغوى وفى الخبر محاط على الخلق بالملائكة بلسان من نار ثم ينادون يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا الاية فذلك قوله عزوجل يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ بعنى حين بعثتم من القبور قرأ ابن كثير بكسر الشين والباقون بضمها وهما لغتان وهو اللهب الذى لا دخان فيه كذا قال اكثر المفسرين وقال مجاهد هو اللهب الاخضر المنقطع من النار مِّنْ نَّارٍ وَّنُحَاسٌ قرأ ابن كثير وابو عمرو بالجر عطفا على النار والباقون بالرفع عطفا على شواظ قال سعيد بن جبير والكلبى النحاس الدخان وهو رواية عن ابن عباس فعنى الرفع يرسل شواظا تارة و نحاس اخرى ويجوز ان يرسلا معا من غير ان يمتزج احدهما الاخرى عن ابن جرير يرسل شواظ من نار و شئ من نحاس وجاز ان يكون نحاس فى محل الرفع مجرورا للجوار وحكى ان الشواظ لا يكون الا من النار والدخان جميعا وقال المجاهد قتادة النحاس هو الصفر المذاب يصب على رؤسهم وهو رواية العوفى عن ابن عباس قال ابن مسعود النحاس المهل فَلَا تَنْتَصِرَانِ ○ اى لا تمتنعان من الله فلا يكون لكم منه تعالى ناصر حين يسوقكم الى المعشر فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فان التكذيب يوجب التعذيب وقيل من الاء التهديد على موجبات العذاب فيجتنب منها والتمييز بين المطيع والعاصى بالجزاء فَاِذَا انْشَقَّتِ اى انفرجت السَّمَآءُ فصارت ابوابا لنزول الملائكة الفاء تدل على ان ارسال شواظ من نار يكون قبل انشقاق السماء فهذا الانشقاق ليس للافناء بل لنزول الملائكة بعد البعث من القبور كما ذكرنا فى حديث الضحاك فَكَانَتْ عطف على انشقت يعنى كانت السماء حينئذ وَرْدَةً اى كلون الورد الاحمر وقيل كلون الفرس الورد وهو بين الكميت والاشقر كذا فى القاموس وقال البغوى هو الابيض الذى يضرب الحمرة او الصفرة قال قتادة السماء اليوم خضراء ويكون لها يومئذ لون اخر الى الحمرة قيل انها تتلون الوانا يومئذ كلون الفرس الورد يكون فى الربيع اصفر وفى اول الشتاء احمر

فاذا اشتد الشتاء كان اغبر فشبه السماء في تلونها انشقاقها بهذا الفرس في تلونه اخرج البيهقي عن ابن مسعود قال السماء تكون الوانا تكون كالمهل وتكون وردة كالدهان وتكون واهية وتشقق فيكون حالا بعد حال كَالدِّهَانِ ○ جمع دهن صفة وردة شبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل وشبه الورد في اختلاف الوانها بالدهن واختلاف الوانه كذا قال الضحاك ومجاهد وقتادة والربيع وقال عطاء بن ابي رباح كالدهن لعصير الزيت يتلون في الساعة الواناً وقال مقاتل كدهن الورد الصافي وقال ابن جريج يطير السماء كدهن الزيت وذلك حين يصيبها حر جهنم وقال الكلبي كالدهان كالادم الاحمر وجمعه ادهنة ودهن وجاز ان يكون خبرا بعد خبر لكانت يعني كانت السماء متلونة كلون الورد الاحمر وكلون الفرس الورد وكانت مذابة كالدهن وهو اسم لما يدهن به وجواب الشرط محذوف المعنى فما اعظم الهول وجاز ان يكون قوله تعالى فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ معترضة بين الشرط والجزاء والجزاء قوله تعالى فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُسْـَٔلُ عَنْ ذَنْۢبِهٖٓ الضمير راجع الى قوله اِنْسٌ وَّلَا جَآنٌّ ○ لتقدمهم رتبة يعني لا يسالون هل عملتم كذا حتى يدخلهم جهنم بعد السوال لان الله تعالى اعلم بهم منهم والكرام الكاتبون من الملائكة كتبوا عملهم والملائكة العذاب يعرفونهم بسيماهم كما سيجئ فيما بعد وهذا لا ينافي سوالهم لم عملتم كذا بعد ما نهتكم يدل عليه قوله تعالى فوربك لنسالنهم اجمعين عما كانوا يعملون كذا قال مجاهد عن ابن عباس ونحو ذلك قال الحسن وقتادة وهو المعنى لما روى عن ابن عباس في الجمع بين الايتين حيث قال انه لا يسالون سوال شفعة ورحمة وانما يسالون سوال تقريع وتوبيخ وعن عكرمة عن ابن عباس في الجمع بين الايتين ان في القيامة مواطن يسالون في بعضها ولا يسالون في بعضها وقال ابو العالية معناه لا يسال غير المجرم عن ذنب المجرم فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ يُعْرَفُ الْمُجْرِمُوْنَ بِسِيْمٰهُمْ جملة مستانفة كانها في جواب سائل يقول اذا لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان فبم يعرف ملائكة العذاب المجرمين فقال يعرفهم بسيماهم وهي سواد الوجوه وزرقة العيون قال الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه اخرجه البيهقي في البعث عن ابن عباس مرفوعا اخبرني جبرئيل ان لا اله الا الله انس للمسلم عند موته وفي قبره وحين يخرج من قبره يا محمد لو تراهم حين يقومون من قبورهم ينفضون رؤسهم هذا يقول لا اله الا الله والحمد لله فتبيض وجهه وهذا ينادي يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله مسودة في وجوههم وروى ابو يعلى عن ابن عباس في قوله تعالى الذين يأكلون الربوا الآية قال

يعرفون يوم القيامة بذلك لا تستطيعون القيام الا كما يقوم المتخبط واخرج ابن ابى شيبة وابن ابى حاتم وابو يعلى عن ابى هريرة مرفوعا يبعث الله تعالى يوم القيامة قوما من قبورهم تاجج افواههم نارا فقيل من هم يا رسول الله قال قال الله تعالى الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما يا كلون فى بطونهم نارا واخرج البزار عن ابى هريرة ونحوه عن جابر يحشر المتكبرون يوم القيامة فى صورة الذر وفى الباب احاديث كثيرة واخرج الاربعة والحاكم عن ابن مسعود مرفوعا من سال وله ما يغنيه جاء يوم القيامة وفى وجهه كدوح وخموش فى الصحيحين نحوه واخرج ابن ماجة عن ابى هريرة مرفوعا من اعان على قتل مومن بشطر كلمة لقى الله مكتوبا بين عينيه ايس من رحمة الله وروى ابو نعيم عن عمرو البيهقى عن ابنه نحوه واخرج ابن خزيمة وابن حبان وابن عمر يبعث ملقى الخطامة فى القبلة يوم القيامة وهو فى وجهه واخرج الطبرانى فى الاوسط عن سعد بن وقاص مرفوعا ذو الوجهين فى الدنيا ياتى يوم القيامة وله وجهان من نار والطبرانى وابن ابى الدنيا عن انس مرفوعا من كان ذا اللسانين جعل الله يوم القيامة له لسانين من نار والاربعة والحاكم وابن الحبان عن ابى هريرة مرفوعا من كان عنده امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه مائل وفى لفظ ساقط وحديث يحشر امتى عشرة افواج صنف على صورة القردة الحديث ذكرناه فى تفسير قوله تعالى فتاتون افواجا فى سورة عم يتساءلون وورد فى الاحاديث الصحاح يحشر الناس حاملين على اعناقهم ما اخذوه بغير حق وفى الصحيحين مرفوعا فى الغلول يجئ يوم القيامة وعلى رقبته بعير الحديث

فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ ○ اخرج البيهقى عن ابن عباس هذه الاية قال يجمع بين راسه ورجله ثم يقصف كما يقصف الحطب واخرج هناد عن الضحاك فى الاية قال يجمع بين ناصيته وقدميه فى سلسلة من وراء ظهره فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ○ فان التكذيب بالاء يفضى الى ما ذكر من التعذيب هٰذِهِ جَهَنَّمُ مبتداء وخبره الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ⑤ اى المشركون يكذبونها فى الدنيا الموصول مع الصلة صفة لجهنم والجملة مقولة ليقال المقدر وجملة يقال اما مستانفة او حال بمعنى انه يوخذ نواصيهم واقدامهم فى حال يقال لهم هذه جهنم التى كنتم تكذبونها يَطُوفُونَ اى المجرمون بَيْنَهَا اى جهنم يحرقون فيها وَبَيْنَ حَمِيمٍ ماء حار آنٍ ○ بالغ الى النهاية فى الحرارة يعنى يسعون بين الحميم والجحيم اخرج الترمذى والبيهقى عن ابى الدرداء مرفوعا يلقى على اهل النار الجوع فيستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام من ضريع لا يسمن ولا يغنى من جوع ويغاثون بطعام ذى غصة فيذكرون انهم كانوا يجيزون الغصص فى الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب

فيرفع اليهم الحميم بكلاليب الحديد فاذا دنت من وجوههم شوت وجوههم فاذا دخلت في بطونهم الحديث وروى احمد و الترمذي وابن حبان والحاكم والبيهقي عن ابي سعيد الخدري مرفوعا في قوله تعالى وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل قال كعكر الزيت فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه فيه الحديث وقال كعب الاحبار ان وادي جهنم يجتمع فيه صديد اهل النار فينطلق به في الاغلال فيغمسون في ذلك الوادي حتى يخلعوا وصالهم ثم يخرجون منه وقد احدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى ليطوفون بينها و بين حميم ان فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فان التكذيب بالاء الله يوجب التعذيب قيل من قوله تعالى كل من عليها فان الى ههنا مواعظ ومزاجر وتخويف وكل ذلك نعمة من الله لانها يزجر من المعاصي والظاهر ان هذا القول تكلف والمراد بالاء كل نعمة لواحد منهم من الايجاد والابقاء والترزيق والهداية ونحو ذلك اورد الله سبحانه التوبيخ بهذه الاية في هذه السورة احدى وثلثين مرة ثماني مرة بعد ذكر عجائب الخلقة وبدائع الصنعة على عدد الصفات الثمانية الحقيقية لله تعالى الى قوله كل يوم هو في شان وتنبيها على انه لا ينبغي تكذيب الاء من هذا شانه في الخلق والقدرة وسبع مرات عدد ابواب جهنم بعد ذكر الوعيدات من قوله سنفرغ لكم الى قوله يطوفون بينها وبين حميم ان تنبيها على انه لا ينبغي كفران الاء قادر فتقهم كذلك خوفا من انتقامه وثماني مرات بعد ذكر نعيم الجنة عدد ابواب الجنة وكذلك ثمان اخر بعد ذكر جنة اخرى تنبيها على انه لا ينبغي كفران الاء قادر منعم كذلك طمعا في انعامه والله تعالى اعلم اخرج ابن ابي حاتم وابو الشيخ في كتاب العظمة عن عطاء ان ابا بكر الصديق رض ذكر ذات يوم في القيامة والموازين والجنة والنار فقال ودت اني كنت خضرا من هذه الخضر يأتي علي جميعه فاكلني وانى لم اخلق ونزلت

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ جَنَّتٰنِ ○ الاية واخرج ابن ابي حاتم عن ابن سوذب قال نزلت هذه الاية في ابي بكر الصديق والمقام اما ظرف والمعنى خاف الموقف الذي يقف فيه العباد للحساب او موقف القائم عند ربه للحساب وقال قتادة ان المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا لله وداوموا بالليل والنهار او مصدر ميمي والمعنى خاف قيام ربه على احواله من قام عليها اذا راقبه كما في قوله تعالى افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت او قيامه عند ربه للحساب فالاضافة الى الرب للتفخيم والتهويل وقيل لفظ المقام مفخم والمعنى لمن خاف ربه جنتان مبتدا خبره لمن خاف او فاعل للظرف والجملة الظرفية معطوفة على قوله يرسل عليكما شواظ من نار فانها مع ما يليها بيان للجزاء للشرار وهذه مع ما بعدها بيان الجزاء للنهار وكلتاهما

بيان لقوله تعالى سنفرغ لكم ايها الثقلان الذى هو خبر للرحمن قال الضحاك هذا يعنى الانعام بالجنتين لمن راقب الله فى السر والعلانية يعلم ما عرض له من محرم تركه من خشية الله تعالى وما عمل من خير افضى به الى الله تعالى لا يحب ان يطلع عليه احد والآية تحتمل المعنيين احدهما وهو الظاهر ان لمجموعهم جنتان قال مقاتل جنة عدن وجنة نعيم وقيل جنة للخائفين من الانس وجنة للخائفين من الجن فان الخطاب للفريقين وثانيهما ان لكل واحد من الخائفين جنتان قال محمد بن على الترمذى جنة لخوفه ربه وجنة لتركه شهوته وقيل جنة بعقيدته واخرى لعمله او جنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه وهذا التاويل مستبعد جدا ويلزم منه ان يكون عدد الجنات على ضعف عدد الخائفين بل على ضعف ضعفهم لان قوله تعالى ومن دونهما جنتان معطوف على هذه الجملة فيكون لكل واحد ممن خاف مقام ربه اربع جنات وقد ورد فى الاحاديث ان الجنات كلها اربعة عن ابى موسى الاشعرى قال قال رسول الله صلعم جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن رواه الشيخان فى الصحيحين ورواه البغوى عن عبد الله بن قيس عن النبى صلعم وروى احمد والطيالسى والبيهقى عن ابى موسى مرفوعا بلفظ جنات الفردوس اربع جنات من ذهب حليهما وآنيتهما وما فيهما وجنتان من فضة حليهما وآنيتهما وما فيهما وما بينهم ان ينظروا الى ربهم الحديث نحوه روى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم من خاف ادلج ومن ادلج بلغ الا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة وورد ايضا بسنده عن ابى الدرداء انه سمع رسول الله صلعم يقول ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال رسول الله صلعم ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زنى وان سرق يا رسول الله قال وان رغم انف ابى الدرداء **فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ** ○ **ذَوَاتَآ** واصله ذوو للمذكر وذات اصله ذوات للمؤنث وتثنيته ذواتا على الاصل ويقال فى الجمع ايضا ذوات تخفيفا ولا يستعمل شيء منها الا مضافا فانها وضعت ليتوصل بها الى الوصف باسماء اجناس وههنا صفة للجنتان **اَفْنَانٍ** ○ جمع فنن وهى الغصنة التى يتشعب من فروع الشجر وتخصيصها بالذكر لانها تورق وتثمر وتمد الظل وهو قول مجاهد والكلبى وقال عكرمة ظل الاغصان على الحيطان قال الحسن ذواتا ظلال او جمع فن والمراد به الوان الفواكه وانواع الاشجار والثمار من قولهم افنن فلان فى حديثه اذا اخذ فى فنون منه وضروب وهو قول سعيد بن جبير والضحاك والمروى عن ابن عباس **فَبِاَيِّ**

الآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيهِمَا عَيْنٰنِ تَجْرِيٰنِ ○ حيث شاؤا الى الاعالى والاسافل والجملة صفة لجنتان يعنى فى كل واحدة من الجنة عين يعنى شئ من هذا الجنس لان فى كل واحدة منهما او فى مجموعهما عينان فحسب لا مزيد عليهما وكيف قد قال الله تعالى فيها انهار من ماء غير اسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى فلابد ان يكون من كل نوع من الانواع الاربعة انهارا كثيرة وذكر البغوى عن الحسن قال قال رسول الله صلعم اربع عيون فى الجنة عينان تجريان من تحت العرش التى ذكرها الله تعالى يفجرونها تفجيرا والاخرى الزنجبيل والاخريان نضاختان من فوق احديهما التى ذكر سلسبيلا والاخرى التسنيم فَبِأَيِّ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيهِمَا مِن كُلِّ فَٰكِهَةٍ زَوْجٰنِ ○ صنفان غريب ومعروف وقيل رطب ويابس والجملة صفة اخرى لجنتان قال البغوى قال ابن عباس ما فى الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل الا انه حلو كذا اخرج ابن ابى حاتم وابن المنذر عنه واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم فى مسنده وهناد فى الزهد والبيهقى عن ابن عباس قال ليس فى الدنيا مما فى الجنة الا الاسماء فَبِأَيِّ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ فُرُشٍ منصوب على المدح لمن خاف او حال منه لان فى معنى الجمع بَطَآئِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ ط صفة لفرش والاستبرق ما غلظ من الديباج اخرج ابن جرير وابن ابى حاتم والبيهقى عن ابن مسعود قال نخبرهم بالبطائن فكيف بالظواهر وذكر البغوى نحوه عنه وعن ابى هريرة واخرج ابو نعيم عن سعيد بن جبير قال ظواهرها من نور جامد وذكر البغوى انه قيل لسعيد بن جبير البطائن من استبرق فما الظواهر قال هذا مما قال الله عزوجل فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين وذكر البغوى عن ابن عباس قال وصف البطائن وترك الظواهر لانه ليس فى الارض احد يعرف ما الظواهر وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ○ حال من الضمير المستتر فى لمن خاف اسم بمعنى مجنى وهو ما يجتنى من الثمار يعنى ثمارها دانية لا يصعب تناولها واخرج سعيد بن المنصور والبيهقى وهناد عن البراء بن عازب فى قوله تعالى وذللت قطوفها تذليلا قال ان اهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما وقعودا ومضطجعين على اى حال شاؤا وذكر البغوى عن ابن عباس قال تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولى الله انشاء قائما وان شاء قاعدا وذكر عن قتادة انه قال لا ترد ايديهم عنها بعد ولا شوك فَبِأَيِّ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ فِيهِنَّ اى فى اماكن الجنة وقصورها التى دلت عليها الجنتان او فى هذه الآلاء المعدودة

من الجنتين والعينين والفواكه الفرش قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ اى نساء قصرت ابصارهن على ازواجهن
كذا اخرج البيهقى عن مجاهد لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ ○ اى لم يجامع الانسيات
انس ولا الجنيات جن واصل الطمث الدم ومنه يقال للحيض اخرج ابن ابى حاتم والبيهقى من طرق ابن
ابى طلحة عن ابن عباس فى قوله تعالى لم يطمثهن قال لم يدمهن يعنى بالجماع جملة لم يطمثهن حال من
قاصرات الطرف وهو فاعل للظرف المستقر والجملة الظرفية صفة للجنتان وقال الزجاج وغيره فيه دليل
على ان الجن يتغشى كما يتغشى الانس وقال مجاهد اذا جامع الرجل فلم يسم انطوى الجان على حليله فجامع
معه قال مقاتل فى قوله تعالى لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان لانهن خلقن فى الجنة فعلى قوله هؤلاء
..... من حور الجنة واخرج سعيد بن منصور والبيهقى عن الشعبى قال هن نساء اهل الدنيا خلقهن
الله فى الخلق الاخرى كما قال انا انشأناهن انشاء فجعلناهن ابكارا عربا اترابا لم يطمثهن حين
عدن فى الخلق الاخر انس قبلهم ولا جان وذكر البغوى قول الكلبى نحوه قرأ ابو عمرو عن الكسائى
لم يطمثهن بضم الميم وابو الحارث عنه فى الثانى كذلك قال الدانى هذه قرأتى والذى نص عليه ابو
الحارث كرواية الدورى وقال البغوى قرأ الكسائى احديهما بالضم فان كسر الاولى فهم الثانية
وان ضم الاولى كسر الثانية لما روى ابو اسحق السبيعى قال كنت اصلى خلف اصحاب على رض .....
بعضهم يقرؤن لم يطمثهن بالرفع يعنى بالضم وكنت اصلى خلف اصحاب عبد الله بن مسعود فسمعتهم
يقرؤن بكسر الميم فكان الكسائى يضم احديهما ويكسر الاخرى لئلا يخرج عن هذين الاثرين وقرأ
الجمهور بكسر الميم فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ كَاَنَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ وَ
الْمَرْجَانُ ○ قال مرادف للجملة السابقة اخرج البيهقى عن ابى صالح والسدى فى هذه الاية
قال بياض اللؤلؤ وصفاء الياقوت والمرجان قال صفاء لهن كصفاء الدر فى الاصداف والكف لا تمسه
الابدى وذكر البغوى عن قتادة قال صفاء الياقوت فى بياض المرجان عن ابى هريرة قال قال
رسول الله صلعم اول زمرة يلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يتفلون فيها ولا
يتمخطون ولا يغوطون وفى رواية لا يسقمون ابدا نهم وامشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم من
الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقها من وراء اللحم من الحسن ولا اختلاف
بينهم ولا تباغض قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا متفق عليه واخرج الترمذى وصححه

هو والبيهقي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلعم اول زمرة تدخل الجنة كالقمر ليلة البدر و الزمرة الثانية كاحسن كوكب دري في السماء لكل امرأ منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى مخ ساقهن من وراء الحلل واخرج الطبراني والبيهقي عن ابن مسعود قال ان المرأة من الحور العين ليرى مخ ساقها من وراء اللحم والعظم من تحت سبعين حلة كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجة البيضاء وذكر البغوي نحوه عن عمر بن ميمون واخرج احمد وابن حبان والبيهقي عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلعم كانهن الياقوت والمرجان قال ينظر الى وجهها في خدرها اصفى من المراة ولان ادنى لؤلؤ عليها التضئ ما بين المشرق والمغرب وانه يكون عليها سبعون ثوبا ينفذها بصرة فيرى مخ ساقها من وراء ذلك وروى البغوي بسنده عن ابن مسعود عن النبي صلعم ان المراة من اهل الجنة ليرى ساقها من وراء سبعين حلة من حرير ومخها ان الله يقول كانهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو دخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرايته من ورائه فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ هَلْ جَزَآءُ الْاِحْسَانِ في العمل في الدنيا اِلَّا الْاِحْسَانُ ○ في الثواب في الاخرة روى البغوي بسنده عن انس قال قرأ رسول الله صلعم هل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال عليه السلام يقول الله عز وجل هل جزاء من انعمت عليه بالتوحيد الا الجنة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلعم الا الجنة فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ وَمِنْ دُوْنِهِمَا اي الجنتين المذكورين جَنَّتٰنِ عطف على جنتان وقوله تعالى لمن خاف مقام ربه جنتان عطف المفرد على المفرد ومن دونهما حال مقدم عليه والمعنى لمن خاف مقام ربه اربع جنات ولم يفعل هكذا ليدل على ان كون الاولين افضل من الاخريين وجاز ان يكون من دونهما جنتان جملة معطوفة على جملة تقديره ومن دونهما جنتان لاربابهما قال ابن عباس من دونهما في الدرج وقال ابن زيد من دونهما في الفضل قال ابو موسى جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين رواه الحاكم والبيهقي عنه واخرج البيهقي عن ابي موسى عن النبي صلعم قال جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من ورق لاصحاب اليمين كذا ذكر البغوي قول ابن جريج و اخرج البيهقي عن ابن عباس قال كان عرش الله على الماء ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ فيها اخرى ثم اطبقها بلؤلؤة واحدة قال ومن دونهما جنتان قال البغوي وقال الكسائي من دونهما اي امامهما وقبلهما يدل عليه

قول الضحاك الجنتان من ذهب والاخريان من ياقوت فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝
مُدْهَامَّتٰنِ ۝ اى خضراوان تضربان الى السواد من شدة الخضرة فيه اشعار بان الغالب
على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على الارض وعلى الاولين الاشجار والفواكه
دلالة على مابينهما من التفاوت فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ نَضَّاخَتٰنِ ۝
اى فوارتان بالماء وهو ايضا اقل مما وصف به الاولين لانه ذكر هناك تجريان يعنى من فوق من العرش
وههنا نضاختان من تحت اخرج ابن ابى حاتم عن البراء بن عازب قال عينان تجريان هما خير من
نضاختان فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَّنَخْلٌ وَّرُمَّانٌ ۝
قال بعضهم ليس النخل والرمان من الفاكهة فان العطف يدل على المغايرة والفاكهة مايقصد منها
التفكه لاغير وثمرة النخل غذاء وثمر الرمان دواء ولهذا قال ابو حنيفة من حلف لا ياكل فاكهة
فاكل رطبا او رمانا لا يحنث وقال اكثرهم هما من الفاكهة وانما عطف تخصيصها بعد تعميم لمزيد
فضلها كما عطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة روى البغوى بسنده عن ابن عباس قال نخل
الجنة جذوعها زمرد اخضر وسعفها كسوة لاهل الجنة منها مقطعاتهم وحللهم
وثمرها امثال القلال او الدلاء اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل واليين من الزبد ليس
له عجم واخرج ابن ابى الدنيا عن ابن عباس قال ان الثمر من ثمر الجنة طولها اثنى عشر ذراعا ليس
لها عجم واخرج ايضا عنه قال الرمانة من رمان الجنة يجتمع حولها بشر كثير ياكلون منها فاذا جرى
على ذكر احدهم شئ يريده وجدها فى موضع يده حيث ياكل واخرج ابن ابى حاتم عن ابى سعيد الخدرى
عن النبى صلعم قال نظرت الجنة فاذا الرمانة من رمانها مثل البعير المقتب فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِنَّ خَيْرٰتٌ حِسَانٌ ۝ اى خيرات بالتشديد فخففت سلان
خير الذى بمعنى اخير لا يجمع والجملة صفة اخرى لجنتان اى فى اماكنها وقصورها قال البغوى
روى الحسن عن ابيه عن ام سلمة قال قلت يا رسول الله اخبرنى عن قوله تعالى خيرات حسان
قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه رواه الطبرانى واخرج ابن المبارك عن الاوزاعى قال
خيرات بذيات اللسان ولا يعزن ولا يبوذين فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝
حُوْرٌ وحوراء بالتحريك ان تشتد بياض العين وسواد سوادها وتشتد سود حدقتها او

١٢

هو والبيهقي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلعم اول زمرة تدخل الجنة كالقمر ليلة البدر
الزمرة الثانية كاحسن كوكب دري في السماء لكل امرأ منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى
مخ ساقهن من وراء الحلل واخرج الطبراني والبيهقي عن ابن مسعود قال ان المرأة من الحور العين ليرى
مخ ساقها من وراء اللحم والعظم من تحت سبعين حلة كما يرى الشراب الاحمر في الزجاجة البيضاء وذكر
البغوي نحوه عن عمر بن ميمون واخرج احمد وابن حبان والبيهقي عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلعم
كانهن الياقوت والمرجان قال ينظر الى وجهها في خدرها اصفى من المراة ولان ادنى لؤلؤ عليها تضيء
ما بين المشرق والمغرب وانه يكون عليها سبعون ثوبا ينفذها بصره فيرى مخ ساقها من وراء ذلك
وروى البغوي بسنده عن ابن مسعود عن النبي صلعم ان المراة من اهل الجنة ليرى ساقها من وراء
سبعين حلة من حرير ومخها ان الله يقول كانهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو دخلت فيه
سلكا ثم استصفيته لرايته من ورائه فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ هَلْ جَزَآءُ
الْاِحْسَانِ في العمل في الدنيا اِلَّا الْاِحْسَانُ ○ في الثواب في الاخرة روى البغوي بسنده
عن انس قال قرأ رسول الله صلعم هل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم
قالوا الله ورسوله اعلم قال عليه السلام يقول الله عز وجل هل جزاء من انعمت عليه بالتوحيد الا الجنة
وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلعم الا الجنة فَبِاَيِّ اٰلَآءِ
رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ○ وَمِنْ دُوْنِهِمَا اي الجنتين المذكورين جَنَّتٰنِ عطف على
جنتان وقوله تعالى لمن خاف مقام ربه جنتان عطف المفرد على المفرد ومن دونهما حال مقدم عليه والمعنى
لمن خاف مقام ربه اربع جنات ولم يفعل هكذا ليدل على ان كون الاولين افضل من الاخريين
وجاز ان يكون من دونهما جنتان جملة معطوفة على جملة تقديره ومن دونهما جنتان لارباب ما قال ابن
عباس من دونهما في الدرج وقال ابن زيد من دونهما في الفضل قال ابو موسى جنتان من ذهب
للسابقين وجنتان من فضة للتابعين رواه الحاكم والبيهقي عنه واخرج البيهقي عن ابي موسى عن النبي صلعم
قال جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من ورق لاصحاب اليمين كذا ذكر البغوي قول ابن جريج و
اخرج البيهقي عن ابن عباس قال كان عرش الله على الماء ثم اتخذ لنفسه جنة ثم اتخذ فيها اخرى ثم اطبقها
بلؤلؤة واحدة قال ومن دونهما جنتان قال البغوي وقال الكسائي من دونهما اي امامهما وقبلهما يدل عليه

قول الضحاك الجنتان من ذهب والاخريان من ياقوت فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝
مُدْهَامَّتٰنِ ۝ اى خضراوان تضربان الى السواد من شدة الخضرة فيه اشعار بان الغالب
على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على الارض وعلى الاولين الاشجار والفواكه
دلالة على مابينهما من التفاوت فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ نَضَّاخَتٰنِ ۝
اى فوارتان بالماء وهو ايضا اقل مما وصف به الاولين لانه ذكر هناك تجريان يعنى من فوق من العرش
وههنا نضاختان من تحت اخرج ابن ابى حاتم عن البراء بن عازب قال عينان تجريان هما خير من
نضاختان فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَّنَخْلٌ وَّرُمَّانٌ ۝
قال بعضهم ليس النخل والرمان من الفاكهة فان العطف يدل على المغايرة والفاكهة مايقصد منها
التفكه لاغير وثمرة النخل غذاء وثمر الرمان دواء ولهذا قال ابو حنيفة من حلف لا ياكل فاكهة
فاكل رطبا او رمانا لا يحنث وقال اكثرهم هما من الفاكهة وانما عطف تخصيصها بعد تعميم لمزيد
فضلها كما عطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة روى البغوى بسنده عن ابن عباس قال نخل
الجنة جذوعها زمرد اخضر وقرها ذهب احمر سعفها كسوة لاهل الجنة منها مقطعاتهم وحللهم
وثمرها امثال القلال او الدلاء اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل والين من الزبد ليس
له عجم واخرج ابن ابى الدنيا عن ابن عباس قال ان التمر من ثمر الجنة طولها اثنى عشر ذراعا ليس
لها عجم واخرج ايضا عنه قال الرمانة من رمان الجنة يجتمع حولها بشر كثير ياكلون منها فاذا جرى
على ذكر احدهم شئ يريده وجد فى موضع يده حيث ياكل واخرج ابن ابى حاتم عن ابى سعيد الخدرى
عن النبى صلعم قال نظرت الجنة فاذا الرمانة من رمانها مثل البعير المقتب فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِنَّ خَيْرٰتٌ حِسَانٌ ۝ اى خيرات بالتشديد فخففت كلان
خير الذى بمعنى اخير لا يجمع والجملة صفة اخرى لجنتان اى فى اماكنها وقصورها قال البغوى
روى الحسن عن ابيه عن ام سلمة قال قلت يا رسول الله اخبرنى عن قوله تعالى خيرات حسان
قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه رواه الطبرانى واخرج ابن المبارك عن الاوزاعى قال
خيرات بذيات اللسان ولا يعزن ولا يبوذين فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝
حُوْرٌ وحوراء بالتحريك ان تنشتد بياض العين وسواد سوادها وتشتد سود حدقتها او

وبرق جفونها ويبيض ماحولها الاشدة بياضها بسوادها في شدة بياض الجسد واسوداد العين كلها مثل الظباء ولا يكون في بني آدم بل يستعار لها كذا في القاموس اخرج البيهقي عن ام سلمة قال قلت يارسول الله اخبرني عن قول الله تعالى حور عين قال بياض اضخام شعر العين بمنزلة الحوراء جناح النسر واخرج ابن ابي الدنيا عن ابن عمر قال لشفرات من حور العين اطول من جناح النسر واخرج الطبراني عن ابي امامة قال قال رسول الله صلعم خلق الحور العين من الزعفران واخرج البيهقي مثله عن انس مرفوعا وعن ابن عباس ومجاهد موقوفا واخرج ابن المبارك عن زيد بن اسلم قال ان الله تبارك تعالى لا يخلق الحور العين من تراب انما خلقهن من مسك وكافور وزعفران واخرج ابن ابي الدنيا عن انس قال قال رسول الله صلعم لو ان حورا بزقت في بحر لعذب ذلك البحر من عذوبة ريقها واخرج عن ابن عباس قال ان امرأة من نساء اهل الجنة لو بصقت في سبعة ابحر لكانت تلك الابحر كلها احلى من العسل وعن انس عن النبي صلعم لقاب قوس احدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها ولو ان امراة من نساء الجنة اطلعت الى الارض لاضاءت ما بينهما ولملأت ما بينهما ريحا ولنصيفها على راسها خير من الدنيا وما فيها رواه البخاري واخرج ابن ابي الدنيا عن كعب لو ان يدا من الحور ليت من السماء لاضاءت بها الارض كما يضيء الشمس لاهل الدنيا مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ۝ يعني محبوسات مستورات في الجمال قال البغوي قصرن طرفهن وانفسهن على ازواجهن فلا يبغين بهم بدلا وروى البيهقي عن مجاهد في هذه الاية قال محبوسات لا يبرحن والخيمة لؤلؤة وفضة واخرج البيهقي عن انس قال قال رسول الله صلعم لما اسري بي دخلت الجنة موضعا يسمى البيدح عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الاصفر والياقوت الاحمر فقلن السلام عليك يارسول الله قلت ياجبرئيل ماهذا الندء قال هؤلاء المقصورات في الخيام استاذن ربهن في السلام عليك فاذن لهن فطفقن يقلن نحن الراضيات فلا نسخط ابدا ونحن الخالدات فلا نظعن ابدا وقرأ رسول الله صلعم حور مقصورات في الخيام والخيام جمع خيمة روى البغوي بسنده عن عبد الله بن قيس ان رسول الله صلعم قال ان في الجنة خيمة من لؤلؤ مجوفة عرضها ستون ميلا في كل زاوية منها اهل ما يرون الاخرين يطوف عليهم المؤمنون وفي الصحيحين نحوه عن ابي موسى الاشعري مرفوعا واخرج ابن ابي الدنيا والبيهقي عن ابن عباس قال الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها اربعة الاف مصراع من ذهب واخرج ابن جرير

وابن ابی حاتم عن ابن مسعود عن النبی صلعم الخیام درة مجوفة واخرج مثله عن عمر موقوفا وابن جریر مثله عن ابی مجلز مرسلا وقال ابن ابی حاتم عن ابی الدرداء قال الخیمة لؤلؤة فیها سبعون بابا من درواخرج هناد عن عمر بن میمون قال الخیمة درة مجوفة ومثله عن مجاهد وابن احوص وآخرج ابن ابی حاتم وابن ابی الدنیا عن ابن مسعود لکل مسلم خیرة ولکل خیرة خیمة ولکل خیمة اربعة ابواب یدخل علیه کل یوم تحفة وکرامة وهدیة لم یکن قبل ذلک لامرحات ولا طمحات ولا بخرات ولا ذفرات حور عین کامثال بیض مکنون فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ لَمْ یَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ یعنی قبل اصحاب الجنتین لدلیهم ذکر الجنتین وَلَا جَآنٌّ ○ فَبِاَیِّ اٰلَآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبٰنِ ○ فائدة نساء الدنیا خیر من الحور العین لحدیث اخرج البیهقی عن ام سلمة قالت قلت یا رسول الله نساء الدنیا افضل ام حور العین قال نساء الدنیا افضل من حور العین کفضل الظهارة علی البطانة قلت وبم ذلک قال بصلوتهن وصیامهن البس الله وجوههن النور واجسادهن الحریر بیض الالوان خضر الثیاب صفر الحلی مجامرهن الدر وامشاطهن الذهب یقلن الا نحن الخالدات فلا نموت ابدا الا نحن الناعمات فلا نبأس ابدا الا نحن المقیمات فلا نظعن ابدا ونحن الراضیات فلا نسخط ابدا طوبی لمن کنا له وکان لنا قلت یا رسول الله المرأة تزوج الزوجین والثلثة والاربعة فی الدنیا ثم تموت فتدخل الجنة ویدخلون معها من یکون زوجها منهم قال انها تخیر فتختار احسنهم خلقا فی دار الدنیا فتزوجته ایاه فقالت ام سلمة ذهب حسن الخلق بخیر الدنیا والاخرة واخرج هناد عن جان بن جبلة قال ان نساء اهل الجنة اذا دخلن الجنة فضلن علی الحور العین باعمالهن فی الدنیا۔

مُتَّکِئِیْنَ حال من قوله لمن خاف مقام ربه والمعنی لمن خاف مقام ربه جنتان کذا حال کونهم متکئین فیها علی کذا لهم من دون هاتین الجنتین جنتان اخریان کذا حال کونهم متکئین علی کذا او حال من اربابهما المقدر یعنی حال کون اربابهما متکئین عَلٰی رَفْرَفٍ خُضْرٍ فی القاموس الرفرف ثیاب خضر یتخذ منها المجالس وبسط وفضول المجالس الفرش والوسادة وفی الصحاح ضرب من الثیاب شبیه بالریاض وقیل طرف الفسطاط والخیام الواقع علی الارض دون الاطناب والاوتاد واخرج البیهقی من طریق ابی طلحة عن ابن عباس فی قوله تعالی رفرف خضر قال المجالس واخرج هناد والبیهقی عن سعید بن جبیر قال ریاض الجنة قال البغوی قیل الرفرف البسط وهو قول الحسن

ومقاتل والقرطبي روى العوفي عن ابن عباس قال الرفرف فضول المجالس والبسط وقال قتادة هو مجالس خضر فوق الفرش وقال ابن كيسان هي المرافق وقال ابن عيينة الزرابي وقال غيره كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف وَّعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ۝ عطف على خضر في القاموس عبقر موضع كثير الجن ثيابها غاية الحسن ولا والعبقري الكامل من كل شئ والسيد الذي ليس فوقه شئ والشديد وضرب من البسط وقال البيضاوي منسوب الى عبقر يزعم العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب والمراد به الجنس ولذلك جمع حسان حملا على المعنى وكذا ذكر في الصحاح واخرج البيهقي عن ابن عباس عبقري حسان قال الزرابي قال القتيبي كل ثوب موشى عند العرب عبقري وقال ابو عبيدة هو منسوب الى الارض يعمل بها الوشي قال الخليل كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم عند العرب عبقري ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رض فلم ار عبقريا يفري فريه فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ ۝

قرأ ابن عامر ذو الجلال بالواو اجراء على الاسم والباقون بالياء والمعنى انه تعالى اسمه من حيث انه مطلق على ذاته فما ظنك بذاته وقيل الاسم بمعنى الصفة او مقحم روى البغوي بسنده عن عائشة قالت كان رسول الله صلعم اذا اسلم من الصلوة لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذي الجلال والاكرام ورواه مسلم ايضا -

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتٌّ وَتِسْعُونَ اٰيَةً وَثَلٰثُ رُكُوعَاتٍ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ○

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ○ يعنى اذا حدثت القيامة سماها واقعة لتحقق وقوعها متعلق بمحذوف مثل اذكر او كان كيت وكيت لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا اللام فيه للتوقيت كما فى قوله تعالى قدمت لحيوتى يعنى ليس وقت وقوعها كَاذِبَةٌ ⑤ من نفس كاذبة تكذب على الله او تكذب فى نفيها كما تكذب الان وجازان يكون اللام للاجل اى ليس لاجل وقعتها نفس كاذبة فان من اخبر عنها صدق او ليس لها نفس تحدث صاحبها باطاقة شدتها واحتمالها من قولهم كذبت فلانا نفسه فى الخطب العظيم اذا اشجعته عليه وسولت انه يطيقه وجازان يكون كاذبة مصدرا كالعافية والنازلة واللاغية قال الله تعالى لا يسمعون فيها لاغية اى لغوا والمعنى ليس لمجيئها كذب يعنى انها تقع صدقا وحقا خَافِضَةٌ لاعداء الله الذين استكبروا فى الدنيا وعتوا عتوا كبيرا رَّافِعَةٌ ⑪ لاولياء الذين تواضعوا لله والاسناد مجازى الى الزمان يعنى يوجد فيها خفض اقوام ورفع اخرين صفتان للواقعة بعد توصيفها بالجملة ليس لوقعتها كاذبة على طريقة لقد امر على اللئيم يسبنى اِذَا رُجَّتِ الْاَرْضُ رَجًّا ○ اى حركت تحريكا شديدا بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل والظرف متعلق بخافضة او بدل من اذا وقعت وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ○ اى سيقت وسيرت من بس الغنم اذا ساقها كذا قال الكلبى والحسن وابن كيسان والمعنى فتت فتا حتى صارت كالسويق المبسوس وهو الملتوت كذا قال عطاء ومقاتل فَكَانَتْ الجبال هَبَآءً اى غبارا يرى فى شعاع اذا دخل الكوة مُّنْۢبَثًّا ○ متفرقا وَّكُنْتُمْ يا امة محمد صلعم لان الخطاب معهم اَزْوَاجًا اصنافا كل صنف يكون او يذكر مع صنف اخر زوج ثَلٰثَةً ○ الجمل الثلث معطوف على رجت ثم فسر الاصناف الثلثة فقال فَاَصْحٰبُ الْمَيْمَنَةِ ۙ مبتداء يعنى الذين يوخذ بهم ذات اليمين الى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على يمين ادم حين اخرجت الذرية من صلبه وقال الله لهم هولاء فى الجنة ولا ابالى وقال الضحاك هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم فالميمنة على هذه الاقوال من اليمين ضد اليسار وقال الربيع والحسن هم الذين كانوا ميامين مباركين على انفسهم وكانت اعمالهم فى طاعة الله

فاليمين على هذا من اليمن ضد الشوم مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ ۝ استفهام للتعجب من عظة شانهم عند الله وكمال يمنهم مبتداء وخبر والجملة خبر لما قبله العايد المظهر موضع الضمير يعني ما هم وَأَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ ۝ يعني اصحب الشمال والعرب يسمى اليد اليسرى الشومى ومنه يسمى الشام واليمن لان اليمن عن يمين الكعبة والشام عن يسارها وهم الذين يوخذ بهم ذات الشمال الى النار او كانوا على شمال أدم عند اخراج ذرية وقال الله تعالى لهم هولاء للنار ولا ابالى او الذين يعطون كتبهم بشمائلها او الشائم على انفسهم وكانت اعمارهم في المعاصي على اختلاف الاقوال مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ ۝ نحو ما ذكر وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلسَّٰبِقُونَ ۝ الى الاسلام والطاعة ومراتب القرب الى الله تعالى وهم الانبياء عليهم السلام فانهم مقدموا اهل الاديان الى الايمان والطاعات والامم تبع لهم ومن لحق هم من الامم بكمال متابعتهم واكتسابهم كمالات النبوة بالتبعية والوراثة وتشرفهم بالتجليات الذاتية الصرفة الداعية وهم الصحابة رض وبعض التابعين لهم باحسان ومن ثم قال ابن عباس السابقون الى الهجرة هم السابقون في الاخرة وقال عكرمة قال السابقون الاولون الى الاسلام يعني الصحابة وقال ابن سيرين هم الذين صلوا الى قبلتين من المهاجرين والانصار وقال الربيع بن انس السابقون الى اجابة الرسول في الدنيا هم السابقون الى الجنة وقال علي كرم الله وجهه السابقون الى الصلوات الخمس فان مال الاقوال كلها انهم هم الصحابة قال علي رض سبقتكم الى الاسلام طرا نه غلاما ما بلغت اوان حلمي قال المجدد الصحابة رض كلهم كانوا مستغرقين في كمالات النبوة ومن التابعين اكثرهم ومن اتباع التابعين اقلهم ثم انطمس انوار النبوة واختفى اثارها وظهر كمالات الولاية واستعلى انوارها السكر والشطح وكثرة الخوارق المستفادة من التجليات الصفاتية والظلية حتى اذا مضى بعد الهجرة الف سنة تدارك رحمة الله الواسعة افاض كمالات النبوة بمقتضى طينة النبي صلعم على بعض اتباعه حتى اشتبه اخر الامة باولها فقال النبي صلعم مثل امتي كمثل المطر لا يدرى اوله خير ام اخره رواه الترمذي عن انس وروى زرين عن جعفر بن محمد الصادق عن ابيه الباقر عن جده قال قال رسول الله صلعم ابشروا ابشروا انما مثل امتي مثل الغيث لا يدرى اخره خير ام اوله او كحديقة اطعم منها فوج عاما ثم اطعم منها فوج عاما لعل اخرها فوجا ان يكون اعرضها عرضا واعمقها عمقا واحسنها حسنا وعن الدرداء عن النبي صلعم قال خير امتي اولها واخرها وفي اوسطها

انكد رواه الحكيم الترمذي السابقون خير لما تقدم اللام فيما تقدم للجنس وههنا للعهد الذهني كما يقال صديقي زيد والمعنى السابقون هم الذين عرفت حالهم وكمالهم ومالهم كقول الشاعر ؎ انا ابو النجم و شعري شعري ؎ او المعنى هم السابقون الى الجنة أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۝ الى الله تعالى جملة مستانفة في جواب ما شانهم وجاز ان يكون السابقون الاول مبتداء والسابقون الثاني تاكيدا له وهذه الجملة خبر فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ متعلق بقوله المقربون وجاز ان يكون ظرفا مستقرا خبر لاولئك او خبر بعد خبر لقوله السابقون ثُلَّةٌ خبر مبتداء محذوف هم ثلة اى كثير مِّنَ الْأَوَّلِينَ يعني من الصدر الاول من هذه الامة وهم القرون الثلثة الصحابة و التابعين واتباعهم قال رسول الله صلعم خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم ان بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم من حصين السمن متفق عليه من حديث عمران بن حصين وكذا روى مسلم عن ابي هريرة وكذا روى النسائي عن عمر و عند الترمذي والحاكم عن عمران بلفظ خير الناس قرني الحديث وفي الصحيحين عن ابن مسعود مرفوعا بلفظ خير الناس وروى مسلم نحوه عن عائشة و الطبراني والحاكم عن جعدة بن هبيرة في الصحيحين عن ابي سعيد الخدري مرفوعا لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ۝ وهم ارباب كمال النبوة الذين وجد ابعد الف سنة كما ذكرنا من قبل وقال اكثر المفسرين ثلة من الاولين يعني من الامم الماضية من لدن آدم الى محمد صلعم و قليل من الاخرين يعني من امة محمد صلعم قال الزجاج الذين عاينوا جميع النبيين من لدن آدم وهذا التاويل بعيد جدا لاستلزامه كون الامم السابقة اقرب الى الله تعالى وافضل من هذه الامة فان فضل الامة بكثرة الافاضل وهذا الايتان قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس وقوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وقوله عليه الصلوة والسلام انتم تتمون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله رواه الترمذي وابن ماجة والدارمي عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال الترمذي حديث حسن وروى احمد والبزار والطبراني بسند صحيح عن جابر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول اني لارجو ان يكون من تبعنا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ارجو ان

يكون ثلث الناس فكبرنا ثم قال ارجو ان يكون الشطر وروى البخاري عن ابن مسعود مرفوعا ترضون ان تكونوا ربع اهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفسي بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة وروى الترمذي وحسنه والحاكم وصححه والبيهقي عن بريدة قال قال رسول الله صلعم اهل الجنة عشرون ومائة صفا ثمانون منها من هذه الامة واربعون من سايرالامم واخرج الطبراني من حديث ابي موسى وابن عباس ومعوية ابن حيدة وابن مسعود نحوه عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ۝ خبرا خر للضمير المحذوف والوضن نسج الدرع ويستعار لكل نسج محكم اخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن ابي حاتم والبيهقي من طريق مجاهد عن ابن عباس في هذه الآية قال موضونة بالذهب قال المفسرون هي موصولة منسوجة بالذهب والجواهر وقال الضحاك موضونة مصفوفة مُّتَّكِـِٔينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ۝ حالان من الضمير في على اخرج هناد عن مجاهد في قوله متقابلين قال لا يرى بعضهم قفا بعض وكذا قال البغوي وصفهم الله سبحانه بحسن العشيرة وتهذيب الاخلاق ووفاء المودة يَطُوفُ عَلَيْهِمْ للخدمة وِلْدَانٌ قيل غلمان ممن ينشأ للخدمة الجملة حال اخر من الضمير مُّخَلَّدُونَ ۝ اي لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون يبقون ابدا على شكل الولدان قال الفراء يقول العرب لمن كبر ولمن شمط انه مخلد وقال ابن كيسان يعني ولدانا لا يحولون من حالة الى حالة وقال سعيد بن جبير مقرطون يقال خلد جارية اذا خلاها بالخلد وهو القرط وقال الحسن هم اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيات فيعاقبوا عليها فهم خدم اهل الجنة اخرج ابن المبارك وهناد والبيهقي عن ابن عمر قال ان ادنى اهل الجنة منزلا من يسع عليه الف خادم على عمل ليس عليه صاحبه واخرج ابن ابي الدنيا عن انس مرفوعا ان اسفل اهل الجنة اجمعين من يقوم على راسه عشرة الاف خادم وعن ابي هريرة ان ادنى اهل الجنة منزلة ليس فيها دنى من يغدو ويروح عليه خمس الاف خادم ليس منهم خادم الا ومعه ظرف ليس مع صاحبه بِأَكْوَابٍ الجار والمجرور مع ما عطف عليه متعلق بيطوف والاكواب جمع كوب وهي الاقداح المستديرة الافواه لا اذن لها ولا عرى كذا اخرج هناد عن مجاهد واخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس الاكواب الجرار من الفضة وَأَبَارِيقَ ۝ وهي الاقداح ذات الخراطيم سميت اباريق لبروق او نهائي الصفاء وَكَأْسٍ اي قدح فيه شراب وما لا شراب فيه فليس بكاس مِّن مَّعِينٍ ۝ خمر جارية من معن اذا نبع لا ينقطع ابدا لَّا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا

اى لا يصدع رؤسهم من شربها كما يصدع من شرب خمر الدنيا الجملة مع ما عطف عليه صفة كاس وَلَا يُنْزِفُونَ ○ قرأ الكوفيون بكسر الزاء من الافعال والباقون بفتحها فى القاموس نزف كضرب ذهب عقله او سكر ومنه لا ينزفون وفى الصحاح انزف القوم ينزف ماء بيرهم يعنى نزحه كله وانزف الشئ ابلغ من نزف فمعنى قراءة الكوفيين لا ينفد شرابهم ومعنى قراءة غيرهم لا يذهب عقولهم وَفَاكِهَةٍ عطف على كاس مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ○ اى يختارون مايشتهون وَلَحْمِ طَيْرٍ عطف على فاكهة مِمَّا يَشْتَهُونَ ○ قال البغوى قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيصير ممثلا بين يديه على ما اشتهى اخرج البزار وابن ابى الدنيا والبيهقى عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلعم انك لتنظر الى الطير فى الجنة فتشتهيه فتخر بين يديك مشويا واخرج ابن ابى الدنيا عن ابى امامة ان الرجل من اهل الجنة ليشتهى الطير فى الجنة فيخر مثل البختى حتى يقع على خوانه لم يصبه دخان ولا تمسه نار فياكل منه حتى يشبع ثم يطير واخرج البيهقى عن حذيفة قال قال رسول الله صلعم ان فى الجنة طيرا امثال البخت قال ابو بكر انها لناعمة يا رسول الله قال انعم منها من ياكلها وانت ممن ياكلها يا ابا بكر واخرج احمد والترمذى مثله من حديث انس واخرج هناد عن الحسن قال قال رسول الله صلعم ان فى الجنة طيرا كامثال البخت ياتى الرجل فياكل منها ثم يذهب كان لم ينقص منها شئ واخرج هناد وابن ابى الدنيا بسند حسن عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلعم ان فى الجنة لطيرا فيه سبعون الفا ريشا فيجئ فيقع على صحفة الرجل من اهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون ابيض من الثلج واليين من الزبد واحلى من العسل ليس فيه لون يشبه صاحبه ثم يطير ويذهب واخرج هناد عن مغيث بن سمى قال طوبى شجرة فى الجنة ليس فى الجنة دار الا يظلهم غصن من اغصانها فيه الوان الثمرة ويقع عليها طير امثال البخت فاذا تمنى الرجل طيرا اتاه فيقع على خوانه فياكل من احد جانبيه شواء والآخر كما يريد ثم يعود طيرا يطير فيذهب وَحُورٌ جمع حوراء عِينٌ ○ جمع عيناء قرأ ابو جعفر وحمزة والكسائى بالجر عطفا على جنات بتقدير مضاف اى هم فى جنات ومضاجعة حور عين او على اكواب لان معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب ينعمون باكواب وبحور عين والباقون بالرفع على انه مبتداء محذوف الخبر اى فيها حور عين او لهم حور عين كذا قال الاخفش او معطوف على ولدان اى يطوف عليهم حور عين اخرج مجاهد قال الحور التى يجاورفيها الطرف باده فخ ساقها من

وراء ثيابها وآخر في حورعين قال سواد الحدقة عظم العين واخرج البيهقي عن ام سلمة قالت قلت اخبرني يارسول الله عن قوله تعالى حورعين قال بيض فخام شعر العيون بمنزلة الحور اجناح النسر قالت اخبرني يارسول الله عن قوله تعالى كَاَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ قال رسول الله صلعم صفاء هن كصفاء الدر الذي في الاصداف لم تمسه الايدي وقوله كامثال اللؤلؤ صفة بعد صفة لحور الْمَكْنُونِ ○ المخزون في الصدف لم تمسه الايدي قال البغوي يروى انه سطع نور في الجنة قالوا ضوء ثغر حوراء فضحكت في وجه زوجها ويروى ان الحور اذا مشت سمعت تقديس الخلاخيل من ساقها وتمجيد الاسورة من ساعديها وان عقدا لياقوت يضحك من نحورها وفي رجليها نعلان من ذهب شراكهما من لؤلؤ يعمران بالتسبيح جَزَآءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ منصوب على المصدرية بفعل محذوف اى يجزون جزاء او على العلية اى يفعل ذلك بهم جزاء لاعمالهم لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا اى في الجنة حال اخر من الضمير في على لُغْوًا اى باطلا كذا اخرج البيهقي عن ابن عباس واخرج هناد عن الضحاك انه قال هزلا وَّلَا تَاْثِيمًا ○ اى نسبة الى الاثم يعني لا يقال لهم اثمتم وسئ ما صنعتم واخرج البيهقي عن ابن عباس وهناد عن الضحاك انه الكذب اِلَّا استثناء منقطع قِيْلًا اى لكن سلاما سَلٰمًا ○ اى سلامة منصوبة على البدلية على فشو السلام بينهم اخرج احمد والبزار وابن حبان عن ابن عمر عن رسول الله صلعم قال اول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تستر بهم الثغور وتتقى بهم المكاره ويموت احدهم وحاجة في صدره لا يستطيع بها قضاء فيقول الله تعالى لمن يشاء من ملائكته ايتوهم فيحيوهم فيقول الملائكة نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك فتامرنا ان نأتي هؤلاء ونسلم عليهم قال انهم كانوا عبادا يعبدون لا يشركون بي شيئا وتستر بهم الثغور ويتقى بهم المكاره ويموت احدهم وحاجة في صدره لا يستطيع بها قضاء قال فيأتيهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار اخرج سعيد بن منصور في سننه والبيهقي في البعث عن العطاء و مجاهد قال لما سأل اهل الطائف الوادي يحيى لهم غسل ففعل وهو وادمعجب فسمعوا الناس يقولون في الجنة كذا وكذا قالوا يا ليت لنا في الجنة مثل هذا الوادي فانزل الله تعالى وَاَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ۙ ما اصحاب اليمين في سدر مخضود الايات واخرج البيهقي من وجه اخر عن مجاهد قال كانوا يعجبون بوجه ظل لا له من طلح و سدر فانزل الله واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين في سدر مخضود وطلح منضود

وظل ممدود واصحاب اليمين هم اصحاب القلوب الصافية والنفوس المطمئنة اولياء الله المتقون ويلحق بهم في الآخرة عصاة المومنين اما بعد مغفرة ذنوبهم بفضل الله تعالى وشفاعة الانبياء والصلحاء واما بعد تعذيبهم بالنار وتخليصهم من الذنوب يلتحقون بالمتقين الصالحين فان جهنم يخلص المؤمنين وينفي عنه خبث ذنوبه ورذائله كما ينفي الكير خبث الحديد مَا أَصْحٰبُ الْيَمِيْنِ ۝ اى عظيم شانهم عند الله الجملة خبر مبتداء بتاويل يقال في شانهم ما اصحاب اليمين او جملة معترضة للتعجب والتفخيم فِيْ سِدْرٍ مَّخْضُوْدٍ ۝ خبر المبتداء او خبر بعد خبر اى مقطوع شوكه او مثنى اغصانه من كثرة الحمل في القاموس خضد الشجر قطع شوكه ويقال خضد الغصن اذا ثناه وهو رطب اخرج البيهقي عن ابي امامة قال سال اعرابي يا رسول الله لقد ذكر الله في القران شجرة يوذي صاحبها فقال رسول الله صلعم وما هي قال السدر فان لها شوكا فقال رسول الله صلعم يقول الله تعالى في سدر مخضود يخضد الله شوكها فيجعل مكان كل شوكة ثمرة انها تنبت ثمرا ثم تفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما منها لون يشبه الآخر واخرج الطبراني مثله من حديث عتبة بن عبد واخرج البيهقي عن مجاهد في قوله تعالى مخضود قال موقر حملا وطلح منضود الموز المتراكم وَّطَلْحٍ قال الفراء وابو عبيدة الطلح عند العرب شجر عظام لها شوك وفي القاموس شجر عظام والموز وفي الصحاح شجر الواحد طلحة وفي البيضاوي موز اوام غيلان قال البغوي روى خالد عن الحسن قال قرا رجل عند علي رضه وطلح منضود قال ما شان الطلح انما هو وطلع منضود ثم قرا طلعها هضيم قلت انها في المصحف بالحاء افلا تحولها فقال ان القران لا يهاج اليوم ولا يحول مَّنْضُوْدٍ ۝ يعني متراكم بثمره بعضها على بعض اخرج ابن المبارك وهناد والبيهقي عن مسروق قال نخل الجنة نضيد من اصلها الى فرعها وثمرها امثال القلال كلما نزعت ثمرة عادت مكانها اخرى والعنقود اثنا عشر ذراعا وذكر البغوي قول مسروق بلفظ اشجار الجنة من عروقها الى افنانها ثمر كله في القاموس نضيد متاعه ان جعل بعضه فوق بعض في الصحاح النضيد السرير الذي ينضد عليه المتاع ومنه استعير طلح نضيد وَّظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ ۝ ممتد منبسط كظل قبل طلوع الشمس من الصبح او دائم لا ينسخه الشمس والعرب يقول للشئ الذي لا ينقطع ممدود او في الصحيحين عن ابي هريرة عن رسول الله صلعم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها اقرأوا ان شئتم وظل ممدود واخرجه احمد وزاد في اخره وان ورقها ليحر الجنة اخرج هناد بن سري في الزهد وزاد

في آخره فبلغ ذلك كعبا فقال والذي انزل التوراة على موسى والقرآن على محمد لوان رجلا راكبا على حقة او جذعة ثم دار باصل تلك الشجرة ما بلغ حتى يسقط هرما ان الله غرسها بيده وان اغصانها من وراء سدر الجنة وما في الجنة نهر الا وهو يخرج من اصل تلك الشجرة قال البغوي وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى وظل ممدود قال شجرة في الجنة على ساق العرش يخرج اليها اهل الجنة فيتحدثون في اصلها ويشتهي بعضهم لبعض الدنيا فيرسل الله عز وجل عليها ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو في الدنيا وَّمَآءٍ مَّسْكُوْبٍ ○ اى منصب يجرى دايما من غير اخدود كانه لما شبه حال السابقين المقربين في التنعيم بما على ما يتصور لاهل المدن شبه حال اصحاب اليمين اكمل ما يتمناه اهل البوادى اشعارا بالتفاوت بين الحالين وَّفَاكِهَةٍ كَثِيْرَةٍ ○ الاجناس لَّا مَقْطُوْعَةٍ وَّلَا مَمْنُوْعَةٍ ○ قال البغوي قال ابن عباس لا تنقطع اذا جنيت ولا تمنع من احد اراد اخذها ويؤيد حديث ثوبان انه سمع رسول الله صلعم يقول لا ينزع رجل من اهل الجنة من ثمرها الا اعيد مكانها مثلها رواه البزار والطبراني وذكر البغوي الحديث بلفظه ما قطعت من ثمار الجنة الا ابدل الله مكانها صنفين وقال بعضهم لا مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان كما ينقطع اكثر ثمار الدنيا اذا جاء الشتاء ولا يتوصل اليها الا بثمن وَّفُرُشٍ مَّرْفُوْعَةٍ ○ قال البغوي قال على رفيع وفرش مرفوعة على اسرة وقال جماعة المفسرين مرفوعة عالية اخرج احمد والترمذي وحسنه وابن ماجة والبيهقي وابن ابي الدنيا عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلعم في هذه الآية قال ما بين الفراشين كما بين السماء والارض ولفظ الترمذي ارتفاعها كما بين السماء والارض مسيرة ما بينهما خمس مائة عام وذكر البغوي نحوه عن ابي هريرة وقال الترمذي قال بعض اهل العلم في تفسيره معناه ان تفاوت الفراشين في الدرجات كما بين السماء والارض واخرج ابن ابي الدنيا عن ابي امامة في هذه الآية قال لو ان اعلاها سقط ما بلغ اسفلها اربعين خريفا واخرج الطبراني عنه مرفوعا لو طرح منها فراش من اعلاها لهوى الى قرارها مائة خريف وقيل اراد بالفرش النساء والعرب تسمي المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة مرفوعة رفعن بالجمال والفضل على نساء الدنيا او ارتفاعهن على الارائك يدل عليه قوله تعالى في عقبه اِنَّآ اَنْشَاْنٰهُنَّ الضمير عايد الى الفرش ان المراد به النساء والا فالى غير مذكور معلوم للسامع اِنْشَآءً ○ يعني خلقناهن جديدا اما ابتداء من غير ولادة واما اعادة قال البغوي قال ابن عباس

يبقى الآدميات العجوز الشمط يقول خلقناهن بعد الهرم خلقا آخر فَجَعَلْنٰهُنَّ اَبْكَارًا ○ عذارى كلما اتيهن ازواجهن وجدوهن عذارى ولا وجه واخرج سعيد بن منصور والبيهقي عن الشعبي واخرج الترمذي والبيهقي عن انس عن النبي صلعم انا انشاناهن انشاء قال عجايز كن في الدنيا شمطا رمصا فاخرجه ابن جرير والبيهقي عن مسلمة بن يزيد سمعت النبي صلعم يقول انا انشاناهن انشاء قال الشيب الابكار التي كن في الدنيا اخرج البيهقي وابن المنذر عن الحسن قال قال رسول الله صلعم لا يدخل الجنة عجوز فبكت عجوز فقال رسول الله صلعم اخبروها انها ليست يومئذ عجوز انها يومئذ شابة انشاء الله تعالى ان الله تعالى يقول انا انشاناهن انشاء واخرج البيهقي عن عائشة قالت دخل النبي صلعم علي عندي عجوز فقال من هذه قلت احدث خالتي قال اما انه لا تدخل الجنة عجوز فدخل العجوز من ذلك فاشاء الله فقال رسول الله صلعم قال الله تعالى انا انشاناهن خلقا آخر وروى الطبراني في الاوسط من وجه آخر عنها ان النبي صلعم اتته عجوز فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخلني الجنة فقال ان الجنة لا يدخلها عجوز فذهب فصلى ثم رجع فقالت عائشة لقد لقيت من كلمتك مشقة وشدة فقال ان ذلك كذلك انشاء الله اذا اراد ادخالهن الجنة حولهن ابكارا وقال مقاتل وغيره هن الحور العين انشاهن الله لم يقع عليهن ولادة فجعلناهن ابكارا عذارى وليس وجه هناك عُرُبًا قرأ حمزة واسمعيل عن نافع وابو بكر باسكان الراء وابا قون بضمها وهي جمع عروب اي عواشق لازواجهن متحببات اليهم اخرج ابن ابي حاتم عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلعم عربا قال كلامهن عربي اَتْرَابًا ○ مستويات في السن في حديث ام سلمة عند البيهقي قالت قلت يا رسول الله عربا قال اترابا قالهن اللواتي قبضهن الله عجايز في الدنيا رمصاء شمطاء خلقهن الله بعد الكبر فجعلهن عذارى قال عربا معشقا محببات اترابا على ميلاد واحد فان كلهن بنات ثلث وثلاثين وكذا ازواجهن وعن ابي هريرة عن النبي صلعم قال يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا بيضا جعدا ابناء ثلث وثلثين وهم على خلق ادم طوله ستون ذراعا في عرضه سبعة اذرع رواه احمد والطبراني في الاوسط وابن ابي الدنيا والبغوي بسند حسن عن ابي سعيد عن رسول الله صلعم من مات من اهل الدنيا من صغير او كبير يرده بين ثلث وثلثين سنة في الجنة لا يزيدون ابدا وكذلك اهل النار رواه الترمذي وابو يعلى وابن ابي الدنيا وعن معاذ بن جبل ان النبي صلعم قال يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكحلين بني ثلث وثلثين

سنة وعن انس قال قال رسول الله صلعم يدخل اهل الجنة الجنة على طول آدم ستون ذراعا بذراع الملك وعلى حسن يوسف وعلى ميلاد عيسى ثلث وثلثين سنة وعلى لسان محمد جردا مردا مكحلين رواه الطبرانى فى الاوسط بسند جيد وعن المقداد بن الاسود مرفوعا يحشر الناس ما بين السقط وبين الشيخ الفانى ابناء ثلث وثلثين وخلق آدم وحسن يوسف وقلب ايوب وذى افانين رواه الطبرانى

لِاَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ۝ متعلق بانشانا او جعلنا او صفة لابكارا او خبر لمحذوف اعنى هن

ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ۝ خبر محذوف اى هم كثيرون من

الاولين من هذه الامة وكثيرون من الاخرين منهم كذا قال ابو العالية ومجاهد وعطاء بن ابى رباح والضحاك روى البغوى بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى هذه الآية ثلة من الاولين وثلة من الاخرين قال قال رسول الله صلعم هما جميعا من امتى واخرج مسدد فى مسنده والطبرانى وابن مردويه من حديث ابى بكرة عن النبى صلعم فى قوله ثلة من الاولين وثلة من الاخرين قال هما جميعا من امتى لكن قال الدارقطنى فى علله هذا حديث ابى بكرة لم يثبت فمقتضى هذه الآية على هذا التاويل ان امة محمد صلعم لن يخلو عن اصحاب اليمين كما روى الشيخان فى الصحيحين عن معاوية قال سمعت النبى صلعم يقول لا يزال من امتى قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى امر الله وهم على ذلك متفق عليه فان قيل يعارضه ما روى البغوى بسنده عروة بن رويم مرسلا قال لما انزل الله على رسوله ثلة من الاولين وقليل من الاخرين بكى عمر رض فقال يا رسول الله امنا بالله وبرسوله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فانزل الله عز وجل ثلة من الاولين وثلة من الاخرين فدعا رسول الله صلعم فقال قد انزل الله فيما تلت فقال عمر رضينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلعم من آدم الينا ثلة ومنى الى القيامة ثلة ولا يسلمها الا سودان من رعاة الابل من قال لا اله الا الله وكذا اخرج ابن ابى حاتم عنه مرسلا واخرج ابن عساكر فى تاريخ دمشق من طريق عروة بن رويم عن جابر بن عبد الله واخرج احمد وابن المنذر وابن ابى حاتم بسند فيه من لا يعرف عن ابى هريرة قال لما نزلت ثلة من الاولين وقليل من الاخرين شق ذلك على المؤمنين فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الاخرين فان مقتضى هذا الحديث ان الثلة من الاولين من آدم عليه السلام الى محمد صلعم قلت لا وجه للحمل على التعارض بين الحديثين فان قوله عليه الصلوة والسلام من آدم الينا ثلة ومنى

ع ۱ ۳۸ ۱۴

الى القيامة ثلة لاثنا في قوله عليه الصلوة والسلام هما جميعا من امتي فانه يمكن ان يقال ان الثلة الاولى من محمد صلعم الى القيامة ينقسم الى الثلتين ثلة من اولهم وثلة من اخريهم والمراد بالاية كلا الثلتين من امة محمد صلعم فان قيل لو كان ثلة من الاولين في امة محمد صلعم فما وجه لبكاء عمر بعد نزول قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الاخرين ولما شق ذلك من المسلمين قلت وجه بكائه رض الترحم على اخر هذه الامة وزعم ان الناجي من اخرى هذه الامة قليل ولذلك سلى بنزول قوله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الاخرين يعني الى المقربين في هذه الامة وان كانوا قليلا لكن اصحاب اليمين منهم كثير وكلا وعد الله الحسنى وليس قوله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الاخرين ناسخا لقوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الاخرين كما يدل عليه ظاهر الحديث فان الاخبار لا يحتمل النسخ ولان النسخ لابد له من اتحاد المحل والاية الاولى في المقربين من اصناف الثلثة والثانية في اصحاب اليمين فكيف يقال بالنسخ ويمكن ان يقال ثلة من الاولين يشتمل اصحابا بجميع الانبياء واصحاب محمد صلعم ومن لحقهم من التابعين فانهم السابقون الى الاسلام الاولون فيه ومن بعدهم الذين يقتفون اثارهم في اتباع الانبياء يؤيده قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الذين اتبعوهم باحسان والاخرون هم المتاخرون هذه الامة عند قرب الساعة فالمقربون منهم قليل واما اصحاب اليمين فكثير منهم وكذا من غيرهم كما ذكرنا قول رسول الله صلعم اني لارجو ان يكونوا نصف اهل الجنة وقوله عليه السلام تمانون صفا من هذه الامة واربعون من ساير الامم روى البخاري عن ابن عباس قال خرج علينا رسول الله صلعم يوما فقال عرضت علي الامم فجعل يمر النبي معه الرجل والنبي معه رجلان والنبي معه الرهط والنبي ليس معه احد ورايت سوادا كثيرا سد الافق فقيل هؤلاء امتك ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب فقال عليه السلام هم الذين لا يتطيرون ولا يسترقون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون فتقدم عكاشة ابن محصن فقال امنهم انا يا رسول الله قال نعم فقام اخر فقال امنهم انا قال سبقك بها عكاشة قال البغوي وروى عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلعم قال عرضت على الانبياء الليلة باتباعها حتى اتى على موسى في كبكبة بني اسرائيل فاعجبوني فقلت اي رب هؤلاء قيل هذا اخوك موسى ومن معه من بني اسرائيل قلت رب فاين امتي قيل انظر عن يمينك فاذا ظراب مكة قد سدت بوجوه الرجال فقيل هؤلاء امتك ارضيت فقال رضيت ربي فقيل انظر عن يسارك فاذا الافق قد اصد

بوجوه الرجال فقيل هؤلاء امتك ارضيت فقلت ربي رضيت رضيت فقيل ان مع هؤلاء سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب عليهم فقال النبي صلعم ان استطعتم ان تكونوا من السبعين فكونوا وان عجزتم وقصرتم فتكونوا من اهل الظراب فان اعجزتم فكونوا من اهل الافق فاني قد رأيت ثمة اناسا يتهاوشون كثيرا وَاَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۙ مَآ اَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۝ فِيْ سَمُوْمٍ نحو مامر في التركيب والسموم الريح حارة تنفذ المسام وَّحَمِيْمٍ ۝ مبتناه في الحرارة وَّظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُوْمٍ ۙ ۝ اي دخان شديد السواد يفعول من الحمة تقول لعرب اسود يحموم اذا كان شديد السواد قال الضحاك النار سوداء واهلها سود وكل شئ فيها اسود وقال ابن كيسان اليحموم اسم من اسماء النار لَّا بَارِدٍ كساير الظل وَّلَا كَرِيْمٍ ۝ اي لا نافع بوجه ما او كريم المنظر فم بذلك ما اد لهم الظل من الاستراح اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ فِي الدنيا مُتْرَفِيْنَ ۝ اي منعمين منهمكين في الشهوات لا يتعبون انفسهم في الطاعات وَكَانُوْا يُصِرُّوْنَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيْمِ ۝ اي الذنب العظيم يعني الشرك وقال الشعبي الحنث العظيم اليمين الغموس ومعنى هذا انهم كانوا يحلفون انهم لا يبعثون وكذبوا وَكَانُوْا يَقُوْلُوْنَ ۙ اَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ قرأ نافع والكسائي وابو جعفر ويعقوب ائذا مستفهما انا بترك والباقون بالاستفهام فيهما وهم على اصولهم في التخفيف والتليين وقوله انا لمبعوثون خبر الا اذا وكررت الهمزة على قراءة الجمهور للدلالة على انكار البعث مطلقا وخصوصا في هذا الوقت كما ادخلت على العاطف في قوله اَوَاٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ للدلالة على ان ذلك اشد انكارا في حقهم لتقادم زمانهم معطوف على محل اسم ان بعد مضي الخبر او على المستكن في مبعوثون والفصل بالهمزة حسن العطف على المستكن قرأ نافع وابن عمر واو بالسكون والعامل في الظرف ما دل عليه مبعوثون لا هؤلاء للفصل بان والهمزة تقديره انبعث اذا متنا قُلْ اِنَّ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ ۝ لَمَجْمُوْعُوْنَ ۙ للحساب والجزاء اِلٰى مِيْقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ اي ما وقت به الدنيا من يوم معلوم والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والميقات ما وقت به الشئ الى حد ومنه مواقيت الاحرام وهي الحدود التي لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الا محرما كلمة الى بمعنى اللام بعني مجموعون لميقات يوم القيامة المعلوم المتيقن مجيئه ثُمَّ اِنَّكُمْ اَيُّهَا اي يا ايها الضَّآلُّوْنَ

الْمُكَذِّبُونَ ○ لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّومٍ ○ من الاولى للابتداء و الثانية للبيان قال ابن عباس لو ان قطرة من الزقوم قطرت فى بحار الدنيا لافسدت على اهل الارض معائشهم فكيف من يكون طعامه رواه الترمذى وصححه والنسائى وابن ماجه والحاكم وقال عمرو الخولانى بلغنا ان ابن آدم لا تنهش من الزقوم نهشة الا نهشت منه مثلها رواه عبد الله بن احمد فى زوائد الزهد وابو نعيم فَمَالِـُٔونَ مِنْهَا اى من الشجر نظرا الى معناه فان معناه الشجرة الْبُطُونَ ○ من شدة الجوع فَشَارِبُونَ لغلبة العطش عَلَيْهِ اى على الشجر نظرا الى لفظها و على الزقوم مِنَ الْحَمِيمِ ○ فَشَارِبُونَ شُرْبَ قرأ نافع وعاصم وحمزة بضم الشين والباقون بفتحها و هما لغتان و قال البغوى الفتح على المصدر و الضم على انه اسم بمعنى المصدر كالضعف و الضعف الْهِيمِ بمعنى الابل العطاش كذا روى ابن ابى حاتم من طريق ابى طلحة عن ابن عباس جميع هيمان للمذكر و هيمى للانثى كعطشان و عطشى و قيل الابل التى بها الهيام و هو داء يصيب الابل لا ترد معه و لا يزال يشرب حتى يهلك كذا اخرج البيهقى عن مجاهد و ذكر البغوى عن عكرمة و قتادة و قال الضحاك و ابن عيينة الهيم الارض السهلة ذات الرمل قال البيضاوى هو جمع هيام بالفتح و هو الرمل الذى لا يتماسك جمع على هيم كسحب و سحاب ثم خفف و فعل به ما فعل بجمع ابيض و كل من المعطوف و المعطوف عليه اخص من الآخر من وجه فلا اتحاد و هُذَا نُزُلُهُمْ فيه تهكم كما فى قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم لان النزل ما يعد للنازل تكرمة له يعنى هذا اول ما يصيبهم يَوْمَ الدِّينِ ○ يوم الجزاء فما ظنك بما يصيبهم بعد ما استقروا فى الجحيم نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ بعد ما لم تكونوا شيئا و انتم تعترفون بذلك فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ○ اى هلا تصدقون على البعث بعد الموت فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة او المعنى هلا تصدقون بالخلق متقنين محققين للتصديق بالاعمال الدالة عليه أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ ○ اى ما تقذفونه فى الارحام من النطف ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ يجعلونه بشرا سويا أَمْ نَحْنُ الْخَٰلِقُونَ ○ الفاء العاطفة للعطف على محذوف و الرؤية بمعنى العلم و مفعوله الاول الموصول مع الصلة وههنا معطوف عليه محذوف مقدر و جملة ءانتم تخلقونه ام نحن الخالقون مفعوله الثانى لكنه معلق بالاستفهام و تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى فى ءانتم تخلقونه لافادة التخصيص لان محل الانكار و التقرير بالاستفهام هو المسند اليه دون النفس الخلق و تعريف الخبر

فی نحن الخالقون ایضا لافادة التخصیص تقدیر الکلام انظرتم فعلمتم ما تمنون فی الارحام فهل انتم تقدرون بشرا انکم مختص خلقه ام بنا والاستفهام لانکار نسبة الخلق الی المخاطبین والاقرار لله سبحانه یعنی تعلمون ان الخلق المختص بنا لا بکم نَحْنُ قَدَّرْنَا قرأ ابن کثیر بتخفیف الدال والباقون بتشدیدها وهما لغتان بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ یعنی قسمنا الموت علیکم کما قسمنا ارزاقکم علی حسب ارادتنا فاختلف اعمارکم من قصیر وطویل ومتوسط او المعنی وقتنا موت کل بوقت معین لا یستاخرون منه ولا یستقدمون وتقدیم المسند الیه علی الخبر الفعلی لافادة التخصیص یعنی تقدیر الموت وتوقیتها مختص بنا کما ان خلق کل مختص بنا فهذه الجملة مقررة لمضمون ما سبق وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ۝ حال من فاعل قدرنا یعنی حال کونتا غیر مسبوقین ای لم یسبقنا احد فی تقدیره او حال کوننا غیر مغلوبین من سبقته علی کذا اذا غلبته علیه واعجزته او جملة معترضة والمعنی لا یسبقنا ولا معجزنا احد فیهرب من الموت او یغیره فنه عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ متعلق بمحذوف حال من فاعل قدرنا تقدیره قدرنا بینکم الموت قادرین علی ان نبدل منکم امثالکم مکانکم او متعلق بقدرنا علة له وعلی بمعنی اللام یعنی قدرنا الموت لان نبدل منکم امثالکم وجاز ان یکون متعلقا بمسبوقین والمعنی ما نحن بمسبوقین غیر قادرین علی ان نبدل امثالکم فنخلق بدلکم وجاز ان یراد ان نبدل صفاتکم علی ان امثال جمع مثل بمعنی الصفة کما فی قوله تعالی مثل الجنة التی وعد المتقون وقوله تعالی للذین لا یؤمنون بالاخرة مثل السوء ولله المثل الاعلی وَنُنْشِئَكُمْ عطف علی نبدل یعنی قادرین علی ان ننشاکم بعد الموت فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ ای فی احوال وصفات لا تعلمونها من الثواب والعذاب وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ عطف علی قوله افرءیتم ما تمنون النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ یعنی خلقة الانسان من المنی ووجوده بعد ما لم یکن شیئا مذکورا فَلَوْلَا الفاء للسببیة یعنی اذا علمتم النشأة الاولی فهلا تَذَكَّرُونَ ۝ ان من انشأ النشأة الاولی قادر علی ان ینشأ نشأة الاخری فانها اقل صنعا لحصول المراد ولتخصیص الاجزاء وسبق المثال وفیه دلیل علی حجة القیاس أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ۝ تبذرون حبه أَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ تنبتونه أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۝ المنبتون لَوْ نَشَآءُ جعله حطاما لَجَعَلْنَٰهُ ای الزرع حُطَٰمًا فال عطاء تبنا لا قمح فیه وقیل هشیما لا ینتفع به فی مطعم وغذاء فَظَلْتُمْ اصله ظللتم حذف احد اللامین تخفیفا تَفَكَّهُونَ ۝ ای تعجبون مما ینزل بکم فی زرعکم وهو قول عطاء والکلبی ومقاتل وقیل تندمون علی اجتهادکم ونفقاتکم وهو قول بعضهم وقال الحسن تندمون علی ما سلف منکم من المعصیة

التي اوجبت تلك العقوبة وقال عكرمة تلاومون وقال ابن كيسان تحزنون وقال الكسائي هو التلهف
على ما فات وهو من الاضداد قال العرب تفكهت اي فرحت وتفكهت اي حزنت قلت هو مستعار من اكل
الفاكهة والتجنب عن الفاكهة قال في القاموس تفكه تندم وبه تمتع واكل لفاكهة وتجنب عن الفاكهة
عند إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ۝ قرأ ابو بكر عن عاصم انا بهمزتين على الاستفهام للتقرير والباقون بهمزة
واحدة على الخبر والجملة بتقدير القول حال من فاعل تفكهون تقديره فظلتم تفكهون قائلون انا لمغرمون
اي ملزمون غرامة ما انفقنا والمغرم الذي ذهب ماله بغير عوض نكرا قال الضحاك وابن كيسان وقال
البغوي قال ابن عباس وقتادة لمعذبون الغرام العذاب بَلْ نَحْنُ قوم مَحْرُومُونَ ۝ اي حرمنا
رزقنا اصاب بذكر الاهم فان غرامة المال اسهل من حرمان الرزق المفضي الى الهلاك أَفَرَءَيْتُمُ
الْمَاءَ العذب الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝ ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ من السحاب
واحدة مزنة قيل المزن السحاب الابيض ملحه اعذب أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ لقد رتنا لَوْ نَشَاءُ
جعلناه اجاجا جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا ملحا مرا كذا في القاموس قيل هو مشتق من الاجيج وهو تلهب النار
فان الماء الاجاج يحرق الفم وحذف اللام الفاصل بين جواب ما يتحقق للشرط وهو وان بين ما يتضمن
معناه وهو لو فانها ليست لشرط المحض بل سرى فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتها في مضموني
جملتها ان الثاني امتنع لامتناع الاول لعلم السامع بمكانه او للاكتفاء لسبق ذكرها في قوله تعالى لجعلناه حطاما
ولم يحذف فيما سبق اختصاصا لما يصدق لذاته ويكون اهم وفقد اصعب لمزيد التاكيد فَلَوْلَا
تَشْكُرُونَ ۝ امثال هذه النعم الضرورية من ايجاد الانسان وابقائه أَفَرَءَيْتُمُ النَّارَ
الَّتِي تُورُونَ ۝ اي توقدون من واراى النار وريا واوريته اقدحت يعني تخرجونها من الزناد
والعرب يقدح العودين تحك احدهما على الاخرى يسمون الاعلى زندا والاسفل زندة شبهوها بالفحل
والطروقة ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا التي منها الزناد وهي المرخ والعفار يسحق المرخ على العفار
وهما خضراوان ينقطر منهما الماء فينقدح النار أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ ۝ الخالقون لها ابتداء
نَحْنُ جَعَلْنَاهَا اي نار الزناد تَذْكِرَةً في امر البعث فان من قدر على احداث النار من الشجر
الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفية كان اقدر على اعادة الحيوة والرطوبة الغريزية فيما
كان حيا رطبا من العظام فيبس وبلى او تذكرة للطرق في الظلام او تذكرة لنار جهنم حيث علقنا بها

اسباب المعاش وعممنا اليها الحاجة لتكون حاضرة للناس ينظرون اليها ويذكرون بها نار جهنم فانها الموزجر
لها عن ابي هريرة ان رسول الله صلعم قال ناركم جزء من سبعين جزء من نار جهنم قيل يا رسول الله ان
كانت لكافية. قال فانها فضلت عليهن بتسعة وستين جزأ كلهن مثل حرها متفق عليه وَمَتَاعًا وَمَنْفَعَةً
لِّلْمُقْوِينَ ۝ قيل يعني للمسافرين النازلين بالقواء وهي الارض القفر الخالية البعيدة من العمران وانما
خص ذكرهم بالانتفاع لان انتفاعهم بها اكثر من انتفاع المقيم فانهم يوقدونها ليلا ليهرب منهم السباع
ويهتدي بها الضال ويستدفيون بها في البرد وغير ذلك من المنافع وهذا قول اكثر المفسرين وقال مجاهد
وعكرمة المراد بالمقوين المستمتعون بها من الناس اجمعين المسافرين والحاضرين يستضيئون بها في
الظلمة ويصطلون في البرد ويطبخون بها وقال ابن زيد معناه للجايعين يعني للذين خلت بطونهم من الطعام
من اقوات الدار اذا خلت من سكانها يقول للعرب اقويت منذ كذا وكذا يعني ما اكلت شيئا منذ كذا وقيل
المراد بالمقوين الاغنياء يقال اقوى الرجل اذا قويت دابته كثر ماله وصار الى حالة القوة ولا شك ان
فيها متاعا للاغنياء والفقراء جميعا لا اغناء باحد عنها ولعل وجه تخصيص الذكر بالاغنياء لكثرة الطبخ
عندهم ومن ههنا قيل فلان كثير الرماد اي كثير الطبخ كثير الضيافة والله تعالى اعلم فَسَبِّحْ الفاء للسببية
كما تذكرت بدايع صنايعه وانعاماته فتنزهه عما يقول المنكر لوحدانيته الكافرون لنعمه او فسبحه شكرا على
نعمائه او تعجبا من امر الظالمين في كفران نعمائه بِاسْمِ رَبِّكَ الباء زائدة ولفظ الاسم مقحم والمعنى سبح
ربك يجوز ان يكون الفاء للسببية والتقدير فسبح بذكر اسمه او بذكره فان اطلاق اسم الشيء ذكره والله اعلم
الْعَظِيمِ ۝ فَلَا أُقْسِمُ اذ الامر ظاهر او فهم من ان يحتاج الى قسم والفاء للسببية او المعنى
اذا قسم ولا مزيدة للتاكيد كما في لئلا يعلم والتقدير فلانا اقسم فحذف المبتداء واشبع فتحة لام
الابتداء ويدل عليه قراءة عيسى بن عمر فلا قسم وقيل قوله لا رد لما قال الكفار في القرآن انه سحر او
شعر او كهانة يعني ليس الامر كما تقولون اقسم بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ قرأ حمزة والكسائي
بموقع باسكان الواو من غير الف على الافراد والباقون بفتح الواو والف بعدها على الجمع والمراد بمواقع
النجوم ساقطها وتخصيص المغارب في الذكر لما في غروبها من زوال اثرها الذي هو دليل على مكانها
وحدوثها ووجود موثر لا يزول تاثيره وقال عطاء بن ابي رباح اراد منازلها ومجاريها وقال الحسن
اراد انكدارها وانتشارها يوم القيمة وقال ابن عباس النجوم نجوم القرآن وموضعها اوقات نزولها

ع ٢ ١٥

فانه كان ينزل على النبي صلعم نجوما متفرقا وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ جملة معترضة بين القسم وجوابه لَوْ تَعْلَمُونَ اخرى معترضة بين الصفة والموصوف لكمال الاستعظام ولو للتمني ومفعول تعلمون محذوف يعني ليتكم تعلمون عظمته عَظِيمٌ ۝ لما في المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته انه لا يترك عباده سدى إِنَّهُ يعني ما يتلوه محمد صلعم لَقُرْآنٌ منزل من الله تعالى غير مخلوق كَرِيمٌ ۝ عزيز مكرم لانه كلام الله وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه رواه الترمذي والمعنى كثير الخير والنفع لاشتماله على اصول العلوم المهمة في اصلاح المعاد والمعاش قال اهل المعاني الكريم الذي من شانه ان يعطي الخير الكثير او المعنى حسن مرضي في جنسه فِي كِتَابٍ ظرف مستقر صفة لقران مَكْنُونٍ ۝ مصون وهو اللوح المحفوظ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ قيل الضمير في لا يمسه راجع الى الكتاب لقربه فالمعنى لا يطلع على اللوح الا المطهرون من الكدورات الجسمانية الباعثة غالبا على المعاصي وهم الملائكة وهذا القول غير مرضي فان الانسلاخ من الكدورات الجسمانية ليس من فضائل ولا يعد تطهرا والا يلزم فضل الملائكة على البشر وهو خلاف الاجماع بل الكدورات الجسمانية هي الحاملة للتجليات الذاتية الصرفة ولذلك اختص النبوة بالبشر فالقول الصحيح ان الضمير راجع الى القرآن فالمعنى لا يمس القرآن الا المطهرون من الاحداث فيكون بمعنى النهي والمراد بالقرآن المصحف سمي قرآنا على قرب الجوار مجازا كما في الحديث انه صلعم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو متفق عليه من حديث ابن عمر والمراد به المصحف وقد انعقد الاجماع على انه لا يجوز مس المصحف للجنب والحائض ولا لنفساء ولا لمحدث خلافا لداؤد محتجا بحديث ابي سفيان انه عليه الصلوة والسلام كتب كتابا الى هرقل وكان فيه يا اهل الكتاب تعالوا الاية ولا شك ان الكافر نجس قلنا كتب رسول الله صلعم تلك العبارة من قبل نفسه امتثالا لامر الله تعالى لا من حيث انه كلام الله تعالى ومن ثم حذف لفظه قل من صدر الاية ولو كان كتب من حيث انه كلام الله لما حذف لفظة قل بل لا يجوز له حذفها كما لا يجوز حذفها في الصلوة والتلاوة ولنا حديث عمرو بن حزم ان رسول الله صلعم كتب الى اهل اليمن كتابا وكان فيه لا يمس القرآن الا طاهر رواه الدارقطني والحاكم في المعرفة والبيهقي في الخلافيات وروى الطبراني من حديث حكيم بن حزام قال لما بعثني رسول الله صلعم الى اليمن قال لا يمس القرآن الا وانت طاهر تفرد به سويد بن حاتم وهو ضعيف وحسن الحارث في اسناده وفي الباب عن ابن عمر

مرفوعا رواه الدارقطنى والطبرانى واسناده لاباس به **مسئلة** يجوز مس القرآن وحمله بغلاف متجاف عند ابى حنيفة رح وقال مالك والشافعى لايجوز مع الغلاف ايضا لانه قال الله تعالى انه لقرآن كريم وقال الله تعالى فى صحف مكرمة ومن التكريم ان لايمسه غير الطاهر ولو كان عليه غلاف قلنا التكريم اثبت حرمة المس والمس لايطلق الا اذا كان بلاحجاب وستر وانما التكريم ماثبت بالشرع والزايد عليه تكلف **مسئلة** يكره مسه بالكم او الذيل لانهما تابعان لليد لايجوز مس درهم فيه سورة الابصرة لان المصحف ماكتب عليه القرآن **مسئلة** ويثبت بهذه الآية بدلالة النص اعنى بالطريق الاولى عدم جواز قراءة القرآن للجنب وعليه انعقد الاجماع فان المصحف وهو القرطاس الذى كتب عليه نقوش وضع للدلالة على الفاظ القرآن ولما ورد لايمسه الا المطهرون فالفاظ القرآن اولى واحرى ان لايجرى الا على لسان المطهرين والحائض والنفساء كالجنب عند ابى حنيفة رح والشافعى واحمد لما ذكرنا وعن مالك روايتان احديهما انها تقرء الآيات اليسيرة والتى نقلها الاكثرون من اصحابه انها تقرأ ماشاءت وهو مذهب داؤد وهو محجوج بما ذكرنا وبحديث ابن عمر قال قال رسول الله صلعم لا تقرء الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن رواه الدارقطنى والترمذى وابن ماجة وفى اسناده اسمعيل ابن عياش وهو ضعيف وقيل انه قوى وتابعه مغيرة بن عبد الرحمن وابو معشر بن موسى بن عقبة قال ابن الجوزى مغيرة ايضا ضعيف وقال الحافظ ابن حجر العسقلانى اخطا ابن الجوزى ان ضعف مغيرة ابن عبد الرحمن وهو ثقة لكن فى طريق مغيرة عبد الملك بن مسلم ضعيف واما طريق ابو معشر ففيه منهم ابو معشر ضعيف وله شاهد من حديث جابر رواه الدارقطنى مرفوعا وفيه محمد بن الفضل متروك -

مسئلة كان القياس عدم جواز قراءة القرآن للمحدث ايضا لما ذكر لكن الاستحسان يقتضى جواز القراءة للمحدث لان الحدث لايسرى فى الفم لذلك لم يجب المضمضة فى الوضوء بخلاف الجنابة ويدل على جواز القراءة للمحدث حديث ابن عباس انه بات ليلة عند ميمونة وهى خالته قال فاضطجعت فى عرض الوسادة ورسول الله صلعم واهله فى طولها فنام رسول الله صلعم حتى انتصف الليل او قبله قليلا او بعده بقليل استيقظ رسول الله صلعم فجلس يمسح النوم عن وجهه ثم قرأ العشرة الآيات الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلق فتوضأ منها الحديث متفق عليه وحديث على بن ابى طالب لم يكن يحجب النبى صلعم شئ من القرآن سوى الجنابة رواه احمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم

وابن الجارود وصححه الترمذي وابن السكن وعبد الحق والبغوي في شرح السنة **مسئلة** قال البغوي وروى محمد بن الفضل عن الكلبي في تفسير الاية قال لا يقرأ الا الموحدون قلت الموحد في اصطلاح الصوفية من لا يكون له مقصود غير الله سبحانه قال المجدد ما هو مقصود لك فهو معبود لك فان المرء يتحمل كل ذل وانكسار ومشقة لتحصيل مقصوده وذلك هو التعبد وقد قال رسول الله صلعم لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به رواه النووي في اربعينه قال عكرمة كان ابن عباس رض ينهى ان يمكن اليهود و النصارى من قراءة القرآن وقال الفراء معنى الاية لا يجد طعم القرآن ونفعه الا من آمن به ومن ههنا قال المجدد الالف الثاني رح ان الصوفي لا يجد بركات القرآن الا بعد فناء نفسه وتطهره من الرزائل واما قبل الفناء فقراءة القرآن له داخل في عمل الابرار وبعد فناء النفس وزوالها عينها واثرها فمراتب القرب الى الله سبحانه منوط بتلاوة القرآن وكذا في الاخرة بعد دخول الجنة يرتقي ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وقال رسول الله صلعم يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند اخر اية تقرأها رواه احمد والترمذي وابي داؤد والنسائي من حديث عبد الله بن عمر **تَنْزِيلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ** ○ صفة رابعة للقرآن وهو مصدر بمعنى المفعول كالخلق بمعنى المخلوق **أَفَبِهٰذَا الْحَدِيْثِ** يعني القرآن **أَنْتُمْ** يا اهل مكة **مُّدْهِنُوْنَ** ○ الادهان في الاصل استعمال الدهن المتلين ثم استعير للمداراة والملاينة في الظاهر قال الله تعالى ودوا لو تدهن فيدهنون ثم استعمل في النفاق وهو المراد ههنا قال في الفارس دهن نافق والمداهنة اظهار خلاف ما في الضمير كالادهان وقال البغوي هو من الادهان وهو الجري في الباطن على خلاف الظاهر ثم قيل للمكذب مدهن وان صرح بالكفر والتكذيب وكذا قال ابن عباس يعني يكذبون وقال مقاتل بن حيان كافرون **وَتَجْعَلُوْنَ رِزْقَكُمْ** اي حظكم ونصيبكم من القرآن **أَنَّكُمْ تُكَذِّبُوْنَ** ○ قال الحسن في هذه الاية خسر عبد لا يكون حظه من كتاب الله الا التكذيب به قال جماعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم انكم تكذبون كذا اخرج احمد والترمذي عن علي رض عن النبي صلعم قال هيثم بن عدي ان من لغة ازد شنوءة الرزق فلان بمعنى فاشكر وقيل هذا المعنى بحذف المضاف وتقديره تجعلون شكر رزقكم والمراد بالرزق حينئذ المطر وذلك انهم كانوا اذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك من الله تعالى فقيل لهم تجعلون رزقكم اي شكر رزقكم انكم تكذبون

يعني انكم تاتون بالكفر مكان الشكر عن زيد بن خالد الجهني قال صلى لنا رسول الله صلعم صلوة الصبح بالحديبية في اثر السماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله و رسوله اعلم قال قال الله تعالى من عبادي مومن بي و كافر فاما من قال مطرنا بفضل الله و رحمته فذلك مؤمن بي و كافر بالكواكب و اما من قال مطرنا بنوء كذا و كذا فذلك كافر بي و مومن بالكواكب اخرجه مسلم عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلعم فقال اصبح من الناس شاكر و منهم كافر و قال بعضهم هذا رحمته وضعها الله و قال بعضهم لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الآية فلا اقسم بمواقع النجوم حتى بلغ و تجعلون رزقكم انكم تكذبون و اخرج ابن ابي حاتم عن ابي هريرة قال نزلت هذه الآيات في رجل من الانصار في غزوة تبوك نزلوا الحجر فامرهم رسول الله صلعم ان لا يحملوا من ماءها شيئا ثم ارتحل و نزل منزلا آخر وليس معهم ماء فشكوا ذلك الى النبي صلعم فصلى ركعتين ثم دعى فارسل الله سبحانه فامطرت عليهم حتى استقوا منها فقال رجل من الانصار لاخر من قومه منهم بالنفاق ويحك قد ترى ما دعى النبي صلعم فامطر الله علينا السماء فقال انما مطرنا بنوء كذا و كذا فنزلت و ذكر ابن اسحاق ان هذه القصة كانت بالحجر و روى مسلم عن ابي هريرة عن رسول الله صلعم قال ما انزل الله من السماء من بركة الا اصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون بكوكب كذا و كذا فَلَوْلَا فهلا إِذَا بَلَغَتِ الضمير المرفوع عايد الى غير مذكور لفظا بل حكما فانه معلوم بينا يعني اذا بلغت نفس احدكم الْحُلْقُومَ عند الموت وَأَنْتُمْ ايها الحاضرون حول المحتضر حِينَئِذٍ متعلق بقوله تَنْظُرُونَ ۝ حاله في خروج الروح و حالكم معه من العجز حيث لا يمكنكم الدفع عنه و لا تملكون شيئا الجملة حال من فاعل بلغت و العايد المفعول المحذوف لتنظروا وَنَحْنُ أَقْرَبُ قال البيضاوي معناه نحن اعلم إِلَيْهِ اي الى المحتضر مِنْكُمْ عبر عن العلم بالقرب الذي هو اقوى اسباب الاطلاع و قال البغوي اقرب بالعلم و القدرة و الرويه و قيل معناه ورسلنا الذين يقبضون روحه اقرب اليه منكم و هذه التاويلات مبنية على زعمهم بان القرب منحصر في المكانيات و الزمانيات و عدم درکهم قربا غير متكيف لكنه ثابت بالشرع مدرك بفراسة المومن لا يدركه العوام و لذلك استدرك بقوله وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ ۝ قربي جملة و نحن اقرب حال ثان لفاعل بلغت فَلَوْلَا فهلا تاكيد لما سبق من حروف التحضيض إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۝ اي غير مجزيين غير محاسبين بالبعث يوم القيامة يعني غير مبعوثين بزعمكم او غير مملوكين

غير مقهورين من دانه اذا اذله واستعبده واصل التركيب للذل والانقياد تَرْجِعُونَهَآ اى النفس الى مقرها حتى يتنفى عن محلها الموت كالبعث او المعنى ترجعونها لكونكم غير مقهورين وهذا عامل الظرف وما ورد به التخصيص بلولا وهى بما فى حيزها دليل على جواب الشرط إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ○ فيما زعمتم شرط مستغن عن الجزاء بما سبق وهو فى المعنى تاكيد للشرط السابق يعنى ان كنتم صادقين فى انكم غير مدينين كما يدل عليه جحدكم افعال الله وتكذيبكم بآياته فلولا ترجعون النفس الى مقرها اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون وما سبق ذكر المحتضر المتوفى وانه مجزى مقهور لله سبحانه غير مقدور لاحد غيره توجه النفس الى انه ماذا يصنع به القاهر المالك القريب المسلط عليه فقال تفصيلا لمجمل حواله فَأَمَّآ إِنْ كَانَ المتوفى مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ○ فَرَوْحٌ اما حرف شرط تقديره مهما يكن من شئ فالمتوفى ان كان من المقربين يعنى السابقين الذين هم افضل الاصناف الثلثة المذكورة فى صدر السورة فله روح فروح مبتداء خبره ظرف محذوف والجملة الظرفية جزاء للشرط والجملة الشرطية لمبتداء محذوف والجملة الاسمية جزاء لشرط حذف بعدما واقيم جزاء الجزاء مقامه يعنى ان كان من المقربين وحذف الفاء كراهة توالى حرفى الشرط والجزاء او اكتفى بالفاء الجزائية التى كانت فى الجزاء للشرط الثانى قرأ يعقوب فروح بضم الراء والباقون بفتحها فمن قرأ بالضم قال الحسن يخرج روحه فى الريحان وقال قتادة الروح الرحمة لانها كالسبب لحيوة المرحوم وقيل المراد به الحيوة الدائمة ومن قرأ بالفتح فمعناه الفرح والراحة كذا قال مجاهد وسعيد بن جبير وقال الضحاك المغفرة والرحمة وَرَيْحَانٌ ○ يعنى رزق طيب كذا قال مجاهد وسعيد بن جبير ومقاتل قال مقاتل هو بلسان حمير وقال آخرون الريحان الذى يشم قال ابو العالية لا يفارق احد من المقربين الدنيا حتى يوتى بعض من ريحان الجنة فيشم ثم يقبض روحه وقال ابو بكر الرزاق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار وَجَنَّةُ نَعِيمٍ ○ وَأَمَّآ إِنْ كَانَ المتوفى مِنْ أَصْحٰبِ الْيَمِينِ ○ وهو ثانى اصناف الثلثة المذكورة فَسَلٰمٌ لَّكَ اى عليك يا صاحب اليمين مِنْ اخوانك أَصْحٰبِ الْيَمِينِ ○ يسلمون عليك وقال البغوى معناه سلامة لك يا محمد منهم فلا تهتم لهم فانهم سلموا من عذاب الله وانك ترى فيهم ما تحب من السلامة فارتضى قال مقاتل هو ان الله يتجاوز عن سيآتهم ويقبل حسناتهم وقال الفراء وغيره فسلام لك يا محمد انهم من اصحاب اليمين او يقال لصاحب اليمين سلام لك انك من اصحاب اليمين وَأَمَّآ إِنْ كَانَ المتوفى

مِنَ الْمُكَذِّبِينَ بالقرآن والنبي صلى الله عليه وسلم الضَّالِّينَ ۝ عن طريق الهدى
يعني اصحاب الشمال والمشأمة الثالث من اصناف الثلثة المذكورة وصفهم ههنا بافعالهم زجرا
عنها واشعارا بما اوجب لهم اوعدهم به فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ۝ فالذي يعذبهم حميم
جهنم وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ۝ او خال نار عظيمة إِنَّ هَٰذَا المذكور في شان
المكذبين لَهُوَ حَقُّ الخبر الْيَقِينِ ۝ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ
الْعَظِيمِ ۝ ع ٣ ٢٢ ١٦ اي فصل بذكر ربك وامره او فنزهه بذكر اسمه عما لا يليق بعظمة شانه او نزه ربك
العظيم وسبح مثل هذين الآيتين آخر سورة الحاقة وقد سبق مني تفسيرها وذكرت هناك
مسائل تسبيحات الركوع والسجود وما ورد فيهما من الاحاديث و
اختلاف الائمة فلا نعيدها والله اعلم عن ابن مسعود قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ
سورة الواقعة كل ليلة لم يصبه فاقة ابدا رواه
البغوي وابو يعلى في مسنده والبيهقي
بسند ضعيف في شعب
الايمان-

سورة الحديد مدنية وهي تسع وعشرون اية واربع ركوعات

بسم الله الرحمن الرحيم ○

سَبَّحَ لِلّٰهِ ذكرهنا وفي الحشر والصف بلفظ الماضي وفي الجمعة والتغابن بلفظ المضارع اشعارا بان التسبيح لله تعالى من مخلوقاته مستمر في جميع الاوقات لا يختلف باختلاف الحالات ومجئ المصدر مطلقا في بني اسرائيل ابلغ في هذه الدلالة والتسبيح يتعدى بنفسه لان معناه التنزيه والتبعيد من السوء منقول من سبح اذا ذهب بعدا وقد يتعدى باللام مثل نصحته ونصحت له وجاز ان يكون تعديته باللام للاشعار بان ايقاع الفعل ثبت لاجل الله وخالصا لوجهه الكريم مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لم يعم ذوي العقول وغيرهم وقيل المراد منه ما ياتي منه التسبيح ويعلم وقيل المراد بالتسبيح من الجمادات ونحوها التسبيح الحالي يعني دلالتها على تنزه الصانع تعالى عن السوء والصحيح ان شيئا من الموجودات لا يخلو عن نوع من الحيوة والعلم كما حققناه في تفسير سورة البقر في قوله تعالى وان منها لما يهبط من خشية الله فالتسبيح منها قالي ايضا وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ حال يشعر بما هو المبتداء للتسبيح لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فانه هو الموجد لها والمتصرف فيها والجملة اما حال من مفعول سبح او مستانفة يُحْيٖ وَيُمِيْتُ استيناف او خبر لمحذوف اي هو او حال من المجرور في له وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ من الاحياء والاماتة وغيرهما قَدِيْرٌ تام القدرة هُوَ الْاَوَّلُ قبل كل شئ ليس قبله شئ فانه هو الموجد للاشياء محدثها كلها وَالْاٰخِرُ الباقي بعد فناء الاشياء ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها فان وجوده تعالى اصل لا يحتمل الانفكاك والزوال و وجود غيره مستعار في حكم الله وجود بالنظر الى ذاته فهو الاخر بعد كل شئ ليس بعده شئ وَالظَّاهِرُ فوق كل شئ ليس فوقه شئ في الظهور شئ فان منشاء الظهور الوجود ولا ظهور للمعدوم ووجود كل شئ مستفاد منه ظل لوجوده فظهور كل شئ فرع لظهوره غيرانه تعالى لكمال ظهوره وشمشات وجوده اختفى عن الابصار لقصورها كما اختفى الشمس عن عين الخفاش واختفى الشمس ايضا في نصف النهار لشدة الظهور وكمال النور عن اعين الناس فمن ادنى تمييز يعترف بوجوده تعالى

حتى الصبيان والمجانين كما يعترف الناس لوجود الشمس في النهار وَالْبَاطِنُ لكمال ظهوره وايضا باطن كنهه اتيه دون كل شئ ليس دونه شئ حتى عجز من درك بصائر اولى الابصار من النبيين والصديقين الاخيار روى مسلم وابو داؤد والترمذي والنسائي وابن ماجة وابن ابي شيبة عن ابي هريرة وابو يعلى الموصلي عن عائشة انه صلعم كان يقول وهو مضطجع اللهم رب السموات والارض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ فالق الحب والنوى ومنزل التورية والانجيل والفرقان اعوذ بك من شر كل شئ انت اخذ بناصيته اللهم انت الاول فليس قبلك شئ وانت الاخر فليس بعدك شئ وانت الظاهر فليس فوقك شئ وانت الباطن فليس دونك شئ اقض عنا الدين واغنا عن الفقر قال البغوي وسئل عمر عن هذه الاية فقال معناها ان علمه بالاول كعلمه بالاخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ○ يستوى عنده الظاهر والخفي هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ط هذا من المتشابهات والاسلم فيه تفويض تاويله الى الله تعالى والايمان بما اراد يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ كالبذور والقطر والكنوز والاموات وغير ذلك وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا كالزروع والاشجرة والبذور والمعادن والاموات عند الحشر وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ كالامطار والملائكة والاحكام والبركات وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا كالابخرة والملائكة باعمال العباد وارواحهم وَهُوَ مَعَكُمْ معية غير متكيفة أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ط فان نسبة جميع الامكنة الى الله تعالى على السواء وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ○ فيجازيكم عليه لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ط ذكره مع الاعادة كما ذكر مع الابداء لانه كالمقدمة لهما وَإِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ○ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ط بان ينقص من احدهما ويزيد في الاخر وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ○ اى بمكنوناتها ذكر السيوطي في جمع الجوامع عن علي في الدعاء لقضاء الحوائج ان يقرأ الخواتم من سورة الحديد وثلث ايات من اخر الحشر ثم يقول يا من كذلك وليس احد غيره كذلك اقض حاجتي كذلك آمِنُوا ايها الناس بِاللّٰهِ الذي شانه كما ذكرنا وَرَسُولِهِ فان الايمان بالله على ما ينبغي لا يمكن الا بتوسط الرسل وَأَنْفِقُوا في سبيل الله مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ط اى بعض الاموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها وهو مخلوق

مملوك الله تعالى او التى استخلفكم عمن قبلكم فى تملكها والتصرف فيها وسيخلفكم فيها غيركم ذكرها الله سبحانه بهذا العنوان للحث على الانفاق وتوهينه على النفس فَالَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَاَنْفَقُوا فى سبيله لَهُمْ اَجْرٌ كَبِيرٌ ○ الفاء للتعليل وفيه مبالغات فى الوعد حيث اورد الجملة الاسمية واعاد ذكر الايمان والانفاق وبنى الحكم على الضمير ونكر الاجر ووصفه الكبير وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ ج جملة لا تومنون حال من ضمير المخاطبين والعامل فيه معنى الفعل فى مالكم اى تصنعون غير مومنين به وجملة مالكم معترضة للتوبيخ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ حال من الضمير فى لا تومنون يعنى اى عذر لكم فى ترك الايمان والحال ان الرسول يدعوكم اليه بالحجج والايات والبينات وَقَدْ اَخَذَ مِيثَاقَكُمْ حال مرادف لما سبق اومن مفعول يدعوكم يعنى والحال انه قد اخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل ذلك حين اخرجكم من ظهر ادم عليه السلام وقال اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰى شَهِدْنَا عَلٰى اَنْفُسِنَا الاية او المعنى قد اخذ الله ميثاقكم على لسان من قبلكم من الانبياء وفيما سبق من الكتب ان اذا جاءكم رسول مصدق لما معكم لتومنن به ولتنصرنه قال اقررتم واخذتم على ذلك اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين وقيل اخذ ميثاقكم باقامة الحجج والتمكين من النظر قرأ ابو عمرو واخذ بضم الهمزة وكسر الخاء على البناء للمفعول وميثاقكم بالرفع والاسناد اليه الباقون على البناء للفاعل ونصب ميثاقكم اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ○ شرط حذف جزاءه تقديره عندى ان كنتم مؤمنين بالله على زعمكم فامنوا بالله والرسول فان الايمان بالله على ما ينبغى لا يتصور الا بتوسط الرسول وذلك ان الكفار ايضا كانوا مقرين بالله تعالى ويزعمون الاصنام شفعاءه اليه تعالى فى الصحيحين عن ابن عباس قال وفد عبد القيس لما اتوا النبى صلعم امرهم باربع ونهاهم باربع امرهم بالايمان بالله وحده وقال اتدرون ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة ان لا اله الا الله ومحمد رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة وصيام رمضان وان تعطوا من المغنم الخمس ونهاهم عن اربع عن الحنتم والدباء والنقير والمزفت وقال احفظوهن واخبروهن من وراءكم قلت تقديم الكلام عندى امرهم باربع ونهاهم عن اربع بعد ما امرهم بالايمان وحده ثم فسر الايمان بالشهادتين وفسر الاربع المامورة بقوله واقام الصلوة يعنى امرهم باقام الصلوة الحديث هذا الحديث يدل ان الايمان بالله وحده لا يتصور الا بعد الايمان بالرسول وقال البيضاوى

تقدير الآية ان كنتم مؤمنين بموجب ما فان هذا موجب له لا مزيد له وقال البغوي ان كنتم مؤمنين يوما ما فالآن احرى الاوقات ان تومنوا لقيام الحجج والاعلام ببعثة محمد صلعم ونزول القران هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ محمد صلعم اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ يعني القران او غيره ذلك من المعجزات الباهرة لِّيُخْرِجَكُمْ هو وعبده مِّنَ الظُّلُمٰتِ اى الكفر والجهل اِلَى النُّوْرِ ط اى الايمان او العلم وَاِنَّ اللّٰهَ بِكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ○ حيث ارسل اليكم رسوله فانزل عليه اياته ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية وَمَا لَكُمْ اَلَّا تُنْفِقُوْا اى فائدة لكم يعني لا فائدة لكم في عدم الانفاق فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى فيما يكون قربة اليه تعالى وَلِلّٰهِ مِيْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط يعني والحال ان الله يرث كل شئ فيها ولا ينفع لاحد مال واذا كان كذلك فانفاقه بحيث انه يستخلف عوضا يبقى وهو الثواب اولى وترك الانفاق وجمع الاموال حتى ينتفع بها غيركم لا يفيدكم اصلا عن عائشة انهم ذبحوا شاة فقال النبي صلعم ما بقي منها يعني بعد الانفاق قالت ما بقي منها الا كتفها قال بقي كلها غير كتفها رواه الترمذي وصححه وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلعم ايكم مال وارثه احب اليه من ماله قالوا يا رسول الله ما منا احد الا ماله احب اليه من مال وارثه قال مالك ما قدم ومال وارثه ما اخر رواه البخاري والنسائي لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ اى فتح مكة في قول اكثر المفسرين وقال الشعبي هو صلح الحديبية وَقٰتَلَ ط قبله لا يستوي افتعال بمعنى التفاعل وفاعله من انفق مع ما عطف عليه المحذوف يعني لا يستوي من انفق قبل الفتح وقاتل قبله ومن انفق بعد الفتح وقاتل بعده اُولٰٓئِكَ الذين انفقوا من قبل الفتح وقاتلوا فيه اَعْظَمُ دَرَجَةً عند الله ثوابا وتقربا مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْۢ بَعْدُ الفتح وَقٰتَلُوْا ط حينئذ قال البغوي روى محمد ابن فضل عن الكلبي ان هذه الآية نزلت في ابي بكر الصديق رض فانه اول من اسلم واول من انفق في سبيل الله وروى البغوي بسند في تفسيره المعالم عن ابن عمر قال كنت عند رسول الله صلعم وعنده ابو بكر الصديق رض وعليه عباءة قد خللها في صدرها بخلال فنزل عليه جبرئيل فقال مالي اري ابا بكر عليه عباءة قد خللها في صدرها بخلال فقال انفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له ارا ض انت عني في فقرك هذا ام ساخط فقال رسول الله صلعم يا ابا بكر ان الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول لك ارا ض انت عني في فقرك هذا ام ساخط فقال ابو بكر

استخط على ربي والى عن ربي راض وكذا روى الواحدي في تفسيره قلت هذه الآية بمنطوقه تدل على افضلية السابقين الاولين من المهاجرين والانصار على من آمن بعد الفتح وانفق حينئذ وبمفهومه وسياقه يدل على افضلية الصديق على سائر الصحابة وافضلية الصحابة على سائر الناس فان مدار الفضل على السبقة في الاسلام والانفاق والجهاد كما يدل عليه قوله عليه الصلوة والسلام من سن حسنة فاجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شئ وقد اجمع العلماء على ان ابا بكر اول من اسلم واظهر اسلامه على يد اشراف قريش واول من انفق الاموال العظام في سبيل الله واول من احتمل لشدائد من الكفار ومن ثم قال رسول الله صلعم مال احد عندنا يد الا وقد كافيناه ما خلا ابي بكر فان له عندنا يد يكافيه الله تعالى بها يوم القيامة وما نفعني مال احد قط ما نفعني مال ابي بكر رواه الترمذي من حديث ابي هريرة وعن ابن الزبير عن ابيه قال اسلم ابو بكر وله اربعون الفا انفقها كلها على رسول الله صلعم وفي سبيل الله رواه ابو عمر وروى البخاري في حديث طويل ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجدا بفناء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن وروى البخاري ان عقبة بن معيط لما راى النبي صلعم يصلي جعل رداءه في عنقه فخنقه فاطلع ابو بكر فدفع عنه وقال اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات وروى ابو عمر نحوه وزاد فاخذ الكفار ابا بكر فضربوه ضربا شديدا فلما رجع ابو بكر الى داره فكان كلما وضع يده على شعره سقط شعر معه ويقول تباركت يا ذا الجلال وروى ابو عمر وفي الاستيعاب انه اعتق ابو بكر سبعة كانوا يعذبون في الله منهم بلال وعامر بن فهيرة وقال ابو اسحق انه لما اسلم ابو بكر اظهر اسلامه ودعى الناس الى الله عزوجل والى رسوله وكان ابو بكر رجلا مولفا لقومه محببا سهلا فجعل يدعو الى الاسلام من وثق به من قومه ممن يغشاه ويجلس اليه فاسلم بدعائه فيما بلغني عثمان بن عفان رئيس بني عبد الشمس وزبير بن العوام رئيس بني اسد وسعد ابن ابي وقاص وعبد الرحمن بن عوف رئيسا لبني زهرة وطلحة بن عبد الله رئيس بني تيم فجاء بهم الى رسول الله صلعم حين استجابوا له واسلموا وصلوا وانكسر شوكة قبائل قريش باسلامهم قال ابو الحسن الاشعري تفضيل ابي بكر على غيره من الصحابة قطعي قلت قد اجمع عليه السلف وحكى عن ابن عبد البر ان السلف اختلفوا في تفضيل ابي بكر وعلي فهو شئ غريب الفرد به عن غيره ممن هو اجل منه علما واطلاعا منهم الشافعي وقد ذكرنا ادلة تفضيل الشيخين نقلا وعقلا في السيف المسلول

وله مواقف رفيعة فى الاسلام كثباته على كمال تصديقه ليلة الاسراء وجوابه للكفار فى ذلك وهجرته مع رسول الله صلعم وترك عياله واطفاله وملازمته له فى الغار وسائر الطرق وكلامه يوم بدر ويوم الخندق حين اشتبه على غيره الامر فى تاخير وخول مكة وثباته مع كمال حزنه فى وفات رسول الله صلعم و خطبه الناس وتسكينهم ثم قيامه فى قصة البيعة لمصالح المسلمين واهتمامه فى بعث جيش اسامة و قيامه فى قتال اهل الردة وتجهيزه الجيوش الى العراق والشام واخر مناقبه انه فوض الخلافة الى عمر

وَكُلًّا قرأ ابن عامر بالرفع والباقون بالنصب اى كل واحد من الفريقين من الصحابة الذين انفقوا قبل الفتح والذين انفقوا بعده وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰى ط لا يحل الطعن فى احد منهم ولابد حمل مشاجراتهم على محامل حسنة واغراض صحيحة وخطأ فى الاجتهاد وايضا يدل صدر الآية على افضلية الصحابة على من بعدهم لسبقهم فى الاسلام والانفاق والجهاد وروى الشيخان فى الصحيحين عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابى فلو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ عالم بالبواطن كعلمه بالظواهر فيجازى كلا على حسبه مَنْ ذَا الَّذِيْ يُقْرِضُ اللّٰهَ اى يقرض عباد الله بحذف المضاف او المعنى ينفق ماله فى سبيل الله رجاء ان يعوضه فصار كمن يقرضه فاستعير لفظ القرض لبذل على التزام الجزاء قَرْضًا حَسَنًا بالاخلاص وتحرى اكرم المال وافضل الجهات له فَيُضٰعِفَهٗ لَهٗ اى يعطى اجره اضعافا قرأ عاصم فيضاعفه من المفاعلة منصوبا على جواب الاستفهام باعتبار المعنى فكانه قال يقرض الله احد فيضاعفه له وقرأ ابن عامر ويعقوب فيضعفه من التفعيل منصوبا وقرأ ابن كثير فيضعفه من التفعيل مرفوعا عطفا على يقرض والباقون فيضاعفه من المفاعلة مرفوعا وَلَهٗ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۝ حال من الضمير المنصوب فى فيضاعفه يعنى والحال ان ذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم فى نفسه ينبغى ان يطلب وان لم يضاعف فكيف وقد يضاعف اضعافا يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ظرف لقوله او فيضاعفه او متعلق بمقدر يعنى اذكر يَسْعٰى نُوْرُهُمْ اى يضئ نور التوحيد والطاعات معهم على الصراط وايما كانوا ويكون ذلك دليلهم الى الجنة وجملة يسعى حال من المؤمنين والمؤمنات بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَبِاَيْمَانِهِمْ قال بعض المفسرين اراد جميع جوانبهم فعبر بالبعض عن الكل ويؤيد هذا التاويل الدعاء المأثورة عن النبى صلعم

ع ١٠ ١٧

فانه كان يقول اذا خرج للصلوة اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن شمالي نورا ومن خلفي نورا واجعلني نورا رواه الشيخان وابو داؤد والنسائي وروى ابن ماجة عن ابن عباس وفي رواية عند مسلم وابي داؤد والنسائي وزاد في لساني نورا واجعل من خلفي نورا ومن امامي نورا واجعل من فوقي نورا ومن تحتي نورا اللهم اعطني نورا فان هذا الدعاء يقتضي احاطة النور من جميع جوانبه ولعل وجه تخصيص الجهتين بالذكر ان السعداء يؤتون صحائف اعمالهم من هاتين الجهتين وقال الضحاك ومقاتل يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم كتبهم وقيل يجعل الله لهم نورا في الجهتين اشعارا بانهم بحسناتهم سعد وابصحابهم البيض افلحوا اخرج ابن جرير وابن ابي حاتم عن ابن مسعود قال يؤتون نورهم على قدر اعمالهم يمرون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة وادناهم نورا من كان في ابهامه ينقد مرة ويطفأ اخرى وقال قتادة ذكر لنا ان النبي صلعم قال من المومنين من يضئ نوره من المدينة الى عدن والى الصنعاء دون ذلك حتى ان من المومنين من لا يضئ نوره الا بين القدمين -

فصل في موجبات النور والظلمة اخرج ابو داؤد والترمذي عن بريدة وابن ماجة عن انس كليهما عن النبي صلعم قال بشر المشائين في الظلم الى المساجد بالنور التام يوم القيامة وورد مثله في حديث سهل بن سعد وزيد بن الحارثة وابن عباس وابن عمر وحارثة بن وهب وابي امامة وابي الدرداء وابي سعيد وابي موسى وابي هريرة وعائشة رض وروى احمد والطبراني عن ابن عمر عن النبي صلعم من حافظ على الصلوات كانت له نورا وبرهانا ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نورا ولا برهانا ولا نجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وروى الطبراني عن ابي سعيد مرفوعا من قرأ سورة الكهف كانت له نورا يوم القيامة من مقامه الى مكة وروى ابن مردويه عن ابن عمر من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدميه الى عنان السماء يضئ له يوم القيامة وروى احمد عن ابي هريرة مرفوعا من تلا اية كانت له نورا يوم القيامة وروى الديلمي عن ابي هريرة مرفوعا الصلوة على نور على الصراط واخرج الطبراني في الاوسط من ذهب بصره في الدنيا جعل الله له نورا يوم القيامة ان كان صالحا - وروى الطبراني عن عبادة بن صامت مرفوعا في الحج اما حلق راسك فانه ليس من شعره يقع في الارض الا كانت له نورا يوم القيامة

وروى البزاز عن ابن مسعود مرفوعا اذا رميت الجمار كانت له نورا يوم القيامة وروى الطبراني بسند جيد عن ابي امامة مرفوعا من شاب شيبة في الاسلام كانت له نورا يوم القيامة روى البزاز بسند جيد عن ابي هريرة مرفوعا من رمى بسهم في سبيل الله كان له نورا يوم القيامة وروى البيهقي في شعب الايمان بسند منقطع عن ابن عمر مرفوعا اذكر الله في السوق له بكل شعرة نورا يوم القيمة وروى الطبراني عن ابي هريرة مرفوعا من فرج عن مسلم كربة جعل الله له يوم القيمة شعبتين من نور على الصراط يستضئ بهما عالم لا يحصيهم الا رب العزة واخرج الشيخان عن ابن عمر ومسلم عن جابر والحاكم عن ابي هريرة وابن عمرو الطبراني عن ابن زياد قالوا قال رسول الله صلعم اياكم والظلم فانه هو الظلمات يوم القيامة والله تعالى اعلم **بُشْرٰىكُمُ الْيَوْمَ جَنّٰتٌ** يعني يقول لهم ذلك من يلقيهم من الملائكة كانت الجملة في الاصل فعلية تقديره يبشركم اليوم بجنات فعدلت الى الاسمية للدلالة على الاستمرار بشرى مبتدا وجنات خبره واليوم ظرف البشرى اى المبشر به جنات او بشراكم دخول جنت **تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ** صفة لجنات **خٰلِدِيْنَ فِيْهَا** حال من الجملة التي يفهم من الكلام السابق يعني يدخلونها خالدين فيها ولا يجوز ان يكون حالا من جنات والا لزم جريانه على غير من هو له **ذٰلِكَ** النور والبشرى بالجنات المخلدة **هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ يَوْمَ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقٰتُ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا** بدل من يوم ترى **اُنْظُرُوْنَا** قرأ حمزة بهمزة القطع وفتحها في الحالين وكسر الظاء من الاضال من النظرة بمعنى المهلة كما في قوله تعالى حكاية عن ابليس رب انظرني الى يوم يبعثون يعني مهلونا جعل تانيهم في المشي حتى يلحقوا بهم انها لا لهم مجازا والباقون بحذف الالف في الوصل وضمها في الابتداء بمعنى الانتظار في القاموس نظره وانتظره وتنظره تأنى عليه نظرة كفرجة التاخير قال الله تعالى فنظرة الى ميسرة والله تعالى اعلم **نَقْتَبِسْ مِنْ نُّوْرِكُمْ** مجزوم في جواب الامر اى نستضئ بكم ونمشي في نوركم ولا يكون للمنافقين والكافرين نور يوم القيامة حيث لم يكن لهم نور الايمان في الدنيا وهو المستفاد من القرآن ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور وبه قال الكلبي واخرج ابن ابي حاتم عن ابي امامة الباهلي قال يبعث الله ظلمة يوم القيامة فمن مؤمن ولا كافر يرى كفه حتى يبعث الله بالنور اى المؤمن بقدر اعمالهم فيتبعه المنافقون ويقولون انظرونا نقتبس من نوركم

واخرج عنه من وجه آخر في حديث طويل فيه فيغشى الناس ظلمة شديدة ثم يقسم النور فيعطى المؤمن نورا ويترك الكافر والمنافق فلا يعطيان شيئا وهو مثل ضرب الله في كتابه او كظلمات في بحر لجي يغشاه من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور فلا يستضيء الكافر والمنافق بنور المؤمن كما لا يستضيء الاعمى ببصر البصير ويقول المنافقون للذين امنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا وهي خدعة الله التي يخدع بها المنافقين قال يخادعون الله وهو خادعهم فيرجعون الى المكان الذي قسم الله فيه النور فلا يجدون شيئا فينصرفون اليهم وقد ضرب بينهم بسور له باب - الآية اخرج ابن جرير والبيهقي عن ابن عباس قال بينما الناس في ظلمة اذ بعث الله نورا فلما راى المؤمنون النور توجهوا نحوه وكان دليلا لهم من الله الى الجنة فلما راى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا الى النور تبعوهم فاظلم على المنافقين فقالوا حينئذ للمؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم فانا كنا معكم في الدنيا قالوا ارجعوا وراءكم من حيث جئتم من الظلمة فالتمسوا نورا هناك وآخرج ابن المبارك من طريق مجاهد عن يزيد بن شجرة قال انكم تكتبون عند الله باسمائكم وسيماكم وتجواكم ومجالسكم فاذا كان يوم القيامة نودى يا فلان بن فلان لا نور لك وقال البغوي ان الله يعطي المؤمنين نورا على قدر اعمالهم يمشون به على الصراط ويعطي المنافقين ايضا نورا خديعة لهم وهو قوله عز وجل وهو خادعهم فبينما هم يمشون اذا بعث الله ريحا وظلمة فاطفأ نور المنافقين فذلك قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي والذين امنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا مخافة ان يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين كذا اخرج الحاكم والبيهقي عن ابن عباس بلفظ ليس احد من الموحدين الا يعطى نورا يوم القيامة فاما المنافق فيطفأ نوره واما المؤمن فيشفق مما راى من اطفأ نور المنافق فهو يقول ربنا اتمم لنا نورنا وآخرج الطبراني عنه نحوه واخرج مسلم واحمد والدارقطني في الرواية من طريق ابن الزبير انه سمع جابر بن عبد الله فذكر حديثا طويلا وفيه يعطى كل انسان منهم منافق او مؤمن نورا ثم يتبعونه على جسر جهنم كالبرق الخاطف وحسك تاخذ ما شاء الله ثم يطفأ نور المنافقين - والمختار عندي ان المنافقين لا يكون لهم نورا اصلا كما يدل عليه القران وما تقدم من الاحاديث ولعل المراد بالمنافقين الذين يعطى لهم نورا فيطفأ

قبل بلوغهم الى الجنة فى الاحاديث المتاخرة اصحاب الهواء من المؤمنين كالروافض والخوارج والقدرية على هذا المراد قوله عليه السلام فى حديث ابن عباس ليس احد من الموحدين الا يعطى نورا والموحد لا يكون الا بالشهادتين باخلاص كما مر فى حديث وفد عبد القيس اتدرى ما الايمان بالله وحده الله اعلم قيل قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقال قتادة يقول لهم الملائكة ارجعوا وَرَآءَكُمْ اى الى المكان الذى قسم فيه النور كما يدل عليه حديث ابى امامة وابن عباس وذلك حديث بهم او المعنى ارجعوا وراءكم الى الدنيا فَالْتَمِسُوا هناك نُورًا بالتحصيل الايمان والمعارف الالهية والاخلاق الفاضلة وكسب الطاعات فان هذا النور ظهور ذلك فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بين المومنين والمنافقين بِسُورٍ بحائط لَّهُ بَابٌ يدخل فيه المومنون بَاطِنُهُ اى باطن السور او الباب فِيهِ الرَّحْمَةُ لانه يلى الجنة وَظَاهِرُهُ اى خارج السور او الباب مِن قِبَلِهِ اى من جهة الظاهرة الْعَذَابُ ۝ لانه يلى النار - قال البغوى روى عن عبد الله بن عمر قال ان السور الذى ذكر الله فى القران بسور له باب هو سور بيت المقدس الشرقى باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شوذب وكان كعب يقول فى الباب الذى يسمى باب الرحمة فى البيت المقدس انه الباب الذى قال الله تعالى عز وجل فضرب بينهم بسور له باب الاية يُنَادُونَهُمْ يعنى ينادى المنافقون المومنين من وراء السور حين حجب بينهم بالسور وبقوا فى الظلمة أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ فى الدنيا نصلى ونصوم قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنَّكُمْ فَتَنتُمْ أَنفُسَكُمْ اى اهلكتموها بالنفاق والكفر واستعملوها فى المعاصى والشهوات وكلها فتنة وَتَرَبَّصْتُمْ بالمومنين الدوائر بمحمد صلعم الموت وقلتم يوشك ان يموت فنستريح منه وَارْتَبْتُمْ شككتم فى الدين وفيما اوعدكم به وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ الاباطيل وما كنتم تتمنون من نزول الدوائر بالمومنين حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ يعنى الموت وَغَرَّكُم بِاللَّهِ الْغَرُورُ ۝ الشيطان او الدنيا بان الله كريم لا يعذبكم او بانه لا بعث ولا حساب وقال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قذفهم فى النار فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ قرا ابو جعفر وابن عامر ويعقوب بالتاء لتانيث المسند اليه الباقون بالياء لان التانيث غير حقيقى وقد وقع الفصل ايضا مِنكُمْ فِدْيَةٌ بدل وعوض وَلَا مِنَ الَّذِينَ

كَفَرُوا الجحارا وَمَأْوٰىكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلٰىكُمْ ط اى مكانكم الذى يقال فيه وهو اولى بكم او ناصركم على طريقة قولهم تحية بينهم ضرب وجيع او متوليكم اى يتولاكم كما توليتم موجباتها فى الدنيا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ النار اخرج ابن ابى شيبة فى المصنف عن عبد العزيز بن رواد وابن ابى حاتم عن مقاتل بن حيان ان اصحاب النبى صلعم ظهر فيهم المزاح والضحك فنزلت اَلَمْ يَاْنِ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا من اتى الامر يأتى اذا جاء اناه وقته اَنْ تَخْشَعَ اى ترق وتلين وتخضع قُلُوْبُهُمْ لِذِكْرِ اللّٰهِ قال البغوى قال عبد الله ابن مسعود وما كان بين اسلامنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الآية الا اربع سنين وقال ابن عباس ان الله استبطأ قلوب المومنين فعاتبهم على راس ثلثة عشر سنة من نزول القران واخرج ابن المبارك فى الزهد عن سفيان عن الاعمش قال لما قدم اصحاب رسول الله صلعم المدينة فاصابوا من العيش بعد ما كان بهم من الجهد مكانهم وفتروا عن بعض ما كانوا فنزلت الم يان الآية واخرج ابن ابى حاتم عن السدى عن القاسم قال مل اصحاب رسول الله صلعم ملة فقالوا فنزل الله نزل احسن الحديث ثم ملوا ملة فقالوا حدثنا يا رسول الله فانزل الله الم يان للذين امنوا الآية وقال البغوى قال الكلبى ومقاتل نزلت فى المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم سالوا السلمان الفارسى ذات يوم فقالوا حدثنا عن التورية فان فيها العجائب فنزلت نحن نقص عليك احسن القصص فاخبرهم ان القران احسن من غيره فكفوا عن سوال سلمان فاشاء الله ثم عادوا فسالوا سلمان عن مثل ذلك فنزل الله نزل احسن الحديث فكفوا عن سوالة ما شاء الله ثم عادوا فقالوا حدثنا عن التورية فان فيها العجائب فنزلت هذه الآية وعلى هذا فتاويل الآية الم يان للذين امنوا فى العلانية وباللسان تخشع سرايرهم وقلوبهم لذكر الله وَمَا نَزَلَ قرا نافع وحفص ويعقوب بتخفيف الزاء والباقون بالتشديد مِنَ الْحَقِّ لا اى القران الموصول معطوف على ذكر الله عطف احد الوصفين على الاخر ويجوز ان يراد بالذكر ذكر الله سوى القران وَلَا يَكُوْنُوْا اى الذين امنوا منهيون بان معطوف على تخشع فجاز ان يكون مجزوما على انه نهى معطوف على امر مفهوم مما سبق فان المفاد من قوله تعالى الم يان للذين امنوا ان تخشع قلوبهم ليخشع قلوب الذين امنوا ولا يكونوا كَالَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلُ يعنى اليهود والنصارى والمراد بالنهى عن مماثلة

اهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله تعالى فَطَالَ معطوف على دعوا عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ اى الزمان
بينهم وبين انبيائهم او طال عليهم الزمان بطول اعمارهم فى الكفر والمعاصى فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ
معطوف على طال وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ○ خارجون عن دينهم رافضون لما
كتابهم لفرط القساوة جملة اسمية معطوف على فعلية وجاز ان يكون حالا وجملة الم يان مس
اِعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ يُحْيِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا تمثيل لاحياء القلوب القاس
بالذكر والتلاوة او لاحياء الاموات ترغيبا فى الخشوع وزجرا عن القسوة قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ
الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ○ لكى يكمل عقولكم اِنَّ الْمُصَّدِّقِيْنَ وَ
الْمُصَّدِّقٰتِ قرأ ابن كثير وابو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق اى المؤ
والمومنات والباقون بالتشديد اى المتصدقين ادغمت التاء فى الصاد وَاَقْرَضُوا اللّٰهَ
قَرْضًا حَسَنًا بطيب النفس والاخلاص عطف على معنى الفعل لان المحقق الذين صدق
او تصدقوا او عطف القرض الحسن على التصدق للدلالة على ان المعتبر هو التصدق بالاخ
فان قيل عطف اقرضوا على الصلة فى المصدقين وعطف المصدقات على الموصول ويلزم فيه
العطف على الموصول قبل تمام الصلة وذلك غير جائز قلنا المصدقين والمصدقات اعتبر من حيث
المعنى موصولا واحد عطف على صلة اقرضوا والتقدير ان الناس تصدقوا واقرضوا من الرجال والنس
وجاز ان يقدر للمصدقين والمصدقات خبرا ثم يقدر موصولا آخر معطوفا عليه فيقال ان المصدقين
والمصدقات يدخلون الجنة والذين اقرضوا الله الآية وجاز ان يكون اقرضوا معطوفا على خبر ان
تقديره ان المصدقين والمصدقات انفقوا اموالهم واقرضوا الله قرضا حسنا وعلى هذا يضاعف
اما صفة لقرض او مستانف وجاز ان يكون التقدير ان المصدقين والمصدقات فازوا وفازوا اقرضوا
وعلى هذا يكون واقرضوا حالا ولا يرد على هذه الوجوه اشكال والله تعالى اعلم يُضٰعَفُ لَهُمْ
قرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف لهم من التفعيل والباقون من المفاعلة ولم يجزم يضاعف لا
خبر ان وهو مسند الى لهم او الى ضمير المصدر وَلَهُمْ اَجْرٌ كَرِيْمٌ ○ عطف على يضاعف
او حال من الضمير فى لهم وقد مر مثله فيما سبق وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖٓ
اُولٰٓئِكَ هُمُ الصِّدِّيْقُوْنَ اى المبالغون فى الصدق او الصدق فانهم صدقوا

جميعا اخبار الله تعالى ورسوله صلعم وهذه الآية تدل على جواز اطلاق الصديق على كل مؤمن ومن ههنا قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وشهيد - وكذا قال عمرو بن ميمون للصديق اطلاق آخر اخص منه وهو من اكتسب كمالات النبوة بالوراثة والتبعية وهو المعنى من قوله تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قلت ويمكن ان يراد في هذه الآية ايضا هو المعنى والمراد بالموصول المعهود يعني الصحابة فانهم هم الذين كانوا موجودين في زمن النبي صلعم والحصر المستفاد من الضمير الفصل يدل على انحصار الصديقية في الصحابة ويكون الحصر اضافيا بالنسبة الى اكثر الناس قال المجدد الصحابة كلهم كانوا في كمالات النبوة كان كل من راى النبي صلعم نظرة مع الايمان يستغرق في كمالات النبوة وللصديق اطلاق آخر اخص من ذلك و بذلك المعنى قال علي رضا انا الصديق الاكبر لا يقولها بعدي الا كاذب وبذلك الاطلاق قال الضحاك هم ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض في زمانهم الى الاسلام ابو بكر وعلي وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحمزة وتاسعهم عمر بن الخطاب الحقه الله بهم لما عرف من صدق نية ومعنى الحقه بهم ان الله تعالى جعله صديقا بعدهم بستة سنة لا بمعنى انه دونهم في الرتبة بل هو افضل غير ابو بكر رضي الله عنه

وَالشُّهَدَآءُ لله وللرسول او على الامم يوم القيمة عطف على الصديقين وقيل مبتداء خبره **عِنْدَ رَبِّهِمْ** لهو هو قول ابن عباس ومسروق وجماعة فقيل هم الانبياء لقوله تعالى فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا يروى ذلك عن ابن عباس قول مقاتل ابن سليمان وقال مقاتل بن سليمان هم الذين استشهدوا في سبيل الله **لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ** اى الاجر والنور الموعدان لهم **وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ** ۝ اى خالدين فيها دون غيرهم فان الصحبة تدل على الملازمة والتركيب يشعر بالاختصاص **اِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا** مبتداء المراد ما يرغب فيه الناس في الحيوة الدنيا مما لا يتوصل به الى المنافع الاخرة **لَعِبٌ** مع ما عطف عليه خبر يعني لا فائدة فيها فانها كانت قليلة النفع نظرا الى ما يفيد في الاخرة شريعة الزوال عد لعبا كانه لا فائدة فيها اصلا **وَلَهْوٌ** يمنع الناس عما يهمهم من الامور الاخروية **وَزِينَةٌ** يتزينون بها كالملابس الحسنة والمراكب البهية والمنازل الرفيعة **وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ** بالانساب وغيرذلك مما لا مزية بها عند الله تعالى

ع ٢ ٩ ١٨

وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ط اى مباهات بكثرة الاموال والاولاد وجملة انما الحيوة الدنيا الخ قايم مقام مفعولى اعلموا كَمَثَلِ غَيْثٍ خبر اخر للمبتداء والكاف فى محل الرفع أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ صفة الغيث تمثيل لامور الدنيا فى سرعة زوالها وقلة جدواها وانما خص الاعجاب بالكفار لان المؤمن اذا راى شيئا معجبا انتقل فكره الى قدرة صانعه فاعجب بهلو الآن مطمح نظره الى محاسن الاخروية فلا يمد عينه الى زهرة الحيوة الدنيا وقيل المراد بالكفار الزراع ذكر فى القاموس فى معنى الكافر الزراع لان معنى الكفر الستر والزراع يستر البذر فى الارض ثُمَّ يَهِيجُ عطف على اعجب اى ثم يبس بعاهة فَتَرٰىهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا ط الحطام ما يكسر باليبس كذا فى القاموس وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ط لاعداء الله لاشتغالهم بما يفيدهم فى الاخرة بما هو لعب ولهو وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٌ ط لاوليائه لتجافيهم عن دار الغرور وتهيئهم لدار الخلود وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ○ لمن لم يستعملها الطلب الاخرة واما من استعملها الطلب الاخرة فلا متاع بل ترقى الى ما هو خير منه سَابِقُوا اى سارعوا مسارعة السابقين فى المضمار بالايمان والخوف والرجاء والاعمال الصالحة إِلٰى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا اى بسطها كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط قال السدى كعرض سبع سموات وسبع ارضين يعنى لو وصل بعضها ببعض واذا كان العرض كذلك فطولها اكثر منه أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ط فيه دليل على ان الجنة مخلوقة وان الايمان وحده كاف فى استحقاقها وان الايمان بالله لا يعتد به ما لم يؤمن برسوله ذٰلِكَ الموعود فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَّشَاءُ ط يتفضل به على من يشاء من غير ايجاب فيه دليل على ان ادخال المؤمنين الجنة انما هو بفضل الله تعالى وبنى على وعده غير واجب على الله تعالى كما قال به المعتزلة خذلهم الله اخرج ابو نعيم عن على قال قال رسول الله صلعم ان الله تبارك وتعالى اوحى الى نبى من انبياء بنى اسرائيل قل لاهل طاعتى من امتك ان لا يتكلوا على اعمالهم فانى لا انا صب عبدا لحسابه يوم القيامة ان شاء اعذبه الا عذبته وقل لاهل معصيتى من امتك لا تقنطوا ايديهم فانى اغفر الذنوب العظيمة ولا ابالى فى الصحيحين عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم ان لا ينجى احدا منكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدنى برحمة منه وفضل وعن عائشة عن النبى صلعم قال سددوا وقاربوا بشروا

فانه لا يدخل الجنة احد عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله بمغفرته ورحمته - ولمسلم من حديث جابر نحوه وقد ورد هذا من حديث ابي سعيد اخرجه احمد وابي موسى وشريك بن طارق اخرجهما البزار وشريك بن ظريف واسامة بن شريك واسد بن كدر اخرجهما الطبراني فستشكل هذا مع قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون واجيب بان درجات الجنة متفاوتة تنال بتفاوت الاعمال واصل دخولها والخلود فيها بفضل الله ورحمته ويؤيده ما اخرجه هناد في الزهد عن ابن مسعود قال تجوزون الصراط بعفو الله وتدخلون الجنة برحمة الله وتقتسمون المنازل باعمالكم واخرج ابو نعيم عن عون بن عبد الله مثله **وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** ○ فانه لا يبعد منه التفضل بذلك وان عظم قدره -

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ كجدب وعاهة وكاثنة **فِي الْأَرْضِ** كقحط **وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ** كمرض وآفة وموت الاحباب صفة لمصيبة **إِلَّا فِي كِتَابٍ** في موضع الحال اى كاينة في حال من الاحوال الاحال كونها مكتوبة في اللوح مثبتة في علم الله تعالى **مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا** اى نخلقها والضمير للمصيبة او للارض او للانفس **إِنَّ ذٰلِكَ** الاثبات مع كثرتها **عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ** ○ هين **لِكَيْلَا تَأْسَوْا** اى كتب فيه لئلا تحزنوا **عَلَى مَا فَاتَكُمْ** من نعم الدنيا **وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ** منها فان من علم ان الكل مقدر لا يجوز تغييره بان عليه الامر فرأ ابو عمرو بقصر الالف من الاتيان معا ولا بقوله تعالى ما فاتكم والباقون بالمد اى بما اعطاكم الله وفي قراءة الجمهور اشعار بان الفوات لا يستدعي علة فانه عدم اصلي اما الوجود والبقاء فلا يتصور الا بعلة والمراد به نفي الاسى المانع من التسليم لامر الله والصبر والفرح الموجب للبطر والاختيال ولذلك عقبه بقوله **وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ** الجملة منصوبة على الحال **كُلَّ مُخْتَالٍ** متكبر بنعم الدنيا **فَخُورٍ** ○ يعدلى الناس قال عكرمة ليس احد الا وهو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبرا قال جعفر الصادق يا ابن آدم مالك تاسف على مفقود لا يرده اليك الفوت ومالك تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت **الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ** منصوب على انه بدل من كل مختال او مرفوع على انه مبتدا خبره محذوف دل عليه قوله تعالى **وَمَنْ يَتَوَلَّ** اى يعرض عن الانفاق في سبيل الله **فَإِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ** عنه عن انفاقه لا يضره الاعراض عن شكره لا ينفعه التقرب اليه لشكر نعمة قرأ نافع وابن عامر بغير هو وكذلك في مصاحفهم والباقون بضمير الفصل

الْحَمِيدُ ○ محمود فی ذاته لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا من الملائکة الی الانبیاء ومنهم الی الامم
بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج والمعجزات وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتٰبَ لتبین الحق من الباطل والعدل الصالح
من الفاسد والحلال من الحرام وَالْمِيْزَانَ ای العدل وقال مقاتل بن سلیمان وهو ما یوزن به
وانزاله انزال الامر بالاستعمال لیستوی به الحقوق وقیل ان جبرئیل علیه السلام نزل بالمیزان فدفعه
الی نوح وقال مر قومك یزنوا به لِيَقُوْمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ج بالعدل وان لا یظلم احد احدا
علة لانزال الکتاب والمیزان وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ روی عن ابن عمر یرفعه ان الله انزل اربع
برکات من السماء الی الارض الحدید والنار والماء والملح وقال اهل المعانی معنی قوله تعالی انزلنا الحدید
انشأنا واحدثنا ای اخرج لهم الحدید من المعادن وعلمهم صنعته بوحیه وقال مطرب هذا من النزل
کما یقال انزل الامیر علی فلان نزلا حسنا فمعنی الآیة جعل ذلك نزلا لهم ومثله قوله تعالی وانزل لکم من الانعام
ثمانیة ازواج فِيْهِ بَاْسٌ ای حرب شَدِيْدٌ فان الات الحرب متخذة منه وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ
اذ هامن صنعة الاوالحدید التها وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ عطف علی محذوف ای لتقاتلوا فی سبیل الله
اعدائه ولیعلم الله مَنْ يَّنْصُرُهٗ وَرُسُلَهٗ وجاز ان یکون اللام صلة لمحذوف ای وانزل لیعلم
الله وجاز ان یکون معطوفا علی مفهوم فیه باس شدید تقدیره وانزلنا الحدید لان فیه باسا شدیدا
ولیعلم الله بِالْغَيْبِ لحال من المستکن فی ینصره اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ علی اهلاك من اراد هلاکه
عَزِيْزٌ ○ لا یحتاج الی نصرة احد وانما امر الناس بالجهاد تفضلا علی الناس لیثابوا به مرضاة
الله واستوجبوا ثواب امتثال الامر واعزاز الدین او الشهادة وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا وَّ
اِبْرٰهِيْمَ بیان وتفسیر لما سبق من قوله تعالی ولقد ارسلنا رسلنا وخصا بالذکر بفضلهما وکثرة
ذریتهما وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتٰبَ یعنی فضلناهما بجعل النبوة و
الکتاب فی ذریتهما فان الکتب الاربعة التوراة والانجیل والزبور والفرقان انزلت فی ذریة ابراهیم
وهو من ذریة نوح علیهما السلام وذکر فی المدارك عن ابن عباس ان المراد بالکتاب الخط بالقلم یقال
کتبت کتابا فَمِنْهُمْ ای من الذریة او من المرسل الیهم وقد دل علیهم الارسال والفاء للسببیة
مُّهْتَدٍ ج وَكَثِيْرٌ مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ○ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلٰٓى اٰثَارِهِمْ ای اثار نوح
وابراهیم من ارسل الیهم ولا یجوز ارجاع الضمیر الی الذریة لان الرسل لم تقف بهم کانوا من ذریتهما

بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا الرسل اجمعين قبل محمد صلعم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وكان اخر انبياء بني اسرائيل وكان بعد فترة الرسل حتى بعث الله خاتم النبيين محمدا صلعم وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً مودة ولينا وَرَحْمَةً لتعطفا على اخوانهم وعلى المؤمنين كما قال الله تعالى لتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى وكما قال في صفة اصحاب النبي صلعم رحماء بينهم وَرَهْبَانِيَّةً وهي المبالغة في العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس وترك الشهوات حتى المباحة منها كالاكل بالنهار والنوم بالليل والنكاح وغيرها منسوبة الى الرهبان فعلان من الرهب بمعنى خاف كخفيان من خشي معطوف على رأفة جعلنا في قلوبهم الميل الى رهبانية ابْتَدَعُوهَا من قبل انفسهم صفة لرهبانية وابتداعهم اياها لاينافي جعل الله تعالى ميلها في قلوبهم وجاز ان يكون رهبانية منصوبا بالفعل يفسره قوله تعالى ابتدعوها والجملة معطوفة على جعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة وابتدعوا من قبل انفسهم رهبانية مَا كَتَبْنَاهَا اى ما كتبنا شيئا من خصائل الرهبانية عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فالاستثناء - حينئذ متصل وقيل الاستثناء منقطع لعدم دخول ابتغاء مرضات الله في الرهبانية والمعنى لكن كتبنا عليهم ابتغاء مرضات الله فَمَا رَعَوْهَا اى الرهبانية النفي لسلب العموم لا لعموم السلب والمعنى فما رعوها جميعهم حَقَّ رِعَايَتِهَا بل ضيعها بعضهم بترك ما التزموا على انفسهم من المبالغة في الرياضة او لقصد الرياء والسمعة والميل الى الدنيا او بكفرهم وقولهم ثالث ثلثة او قولهم بالاتخاذ او بتهودهم وكفرهم بعيسى ومحمد او بكفرهم بمحمد صلعم بعد ما استقاموا على دين عيسى قبل مبعثه فهؤلاء كلهم ما رعوها حق رعايتها - فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ايمانا صحيحا وحافظوا حقوقها حتى آمنوا بمحمد صلعم على ما وصى به عيسى عليه السلام مِنْهُمْ اى ممن ادعى باتباع عيسى عليه السلام أَجْرَهُمْ اى الاجر الموعود لهم على حسب اعمالهم فمن رعى حق رعاية الترهيب كما التزم اتاه اجر عمله ومن استقام على الدين والايمان ولكن لم يراع الرهبانية حقها اتاه اجر عمله وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ○ خارجون عن اتباع عيسى وهم الذين قالوا بالتثليث وللاتخاذ والتهود او دخلوا في دين الملوك واتبعوا على دين عيسى لكنهم كفروا بمحمد صلعم روى البغوى بسنده عن ابن مسعود قال دخلت على رسول الله فقال يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على ثنتين وسبعين فرقة نجا منهم ثلثة وهلك سايرهن فرقة ازت الملوك

وقاتلوهم على دين عيسى فاخذوهم وقتلوهم وفرقة لم يكن لهم طاقة بموازات الملوك ولا بان يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم الى دين الله ودين عيسى فساحوا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم فقال النبي صلعم من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فاولئك هم الهالكون وقال البغوي روى عن ابن مسعود قال كنت رديف رسول الله صلعم على حمار فقال يا ابن ام عبد هل تدري من اين اتخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله اعلم قال ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى يعملون بالمعاصي فغضب اهل الايمان فقاتلوهم فهزم اهل الايمان ثلث مرات فلم يبق منهم الا قليل فقالوا ان ظهرنا هؤلاء افتونا ولم يبق للدين احد يدعو اليه فقالوا تعالوا نتفرق في الارض الى ان يبعث الله النبي الذي وعدنا عيسى يعني محمدا صلعم فتفرقوا في غير أن الجبال واحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها الآية فاتينا الذين آمنوا منهم يعني ثبتوا عليها اجرهم ثم قال النبي صلعم يا ابن ام عبد اتدري ما رهبانية امتي قلت الله ورسوله اعلم قال الهجرة والجهاد والصلوة والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلال قال وروى عن انس عن النبي صلعم ان لكل امة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت الملوك بعد عيسى عليه السلام بدلوا التوراة والانجيل وكان فيهم مومنون يقرؤن التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله فقيل لملوكهم لو جمعتم هؤلاء الذين شغبوا عليكم فقتلتموهم او ادخلوا فيما نحن فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل او يتركوا قراءة التوراة والانجيل الا ما بدلوا منها فقالوا نحن نكفيكم انفسنا فقالت طائفة ابنوا لنا اسطوانة ثم ارفعونا اليها ثم اعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم وقالت طائفة دعونا نسيح في الارض ونهيم ونشرب كما تشرب الوحش فان قدرتم علينا بارض فاقتلونا وقالت طائفة ابنوا لنا دورا في الفيافي نحتفر الآبار ونحترث البقول فلا نرد عليكم ولا نمر بكم فقعلوا ذلك فنحن اولئك على منهاج عيسى فخلف قوم من بعدهم ممن قد غير الكتاب فجعل الرجل يقول نكون نحن في مكان فلان فنتعبد كما تعبد فلان ونسيح كما ساح فلان ونتخذ ديرا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم فمقت الله عز وجل ورحمانية ابتدعوها اي ابتدعها هؤلاء الهالكون فما رعوها حق رعايتها يعني الآخرين الذين جاؤا من بعدهم فآتينا الذين آمنوا منهم اجرهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء مرضات الله وكثير منهم فاسقون

هم الذين جاؤا من بعدهم قال فلما بعث النبي صلعم ولم يبق منهم الا قليل حط رجل من صومعته وجاء سياح من سياحته وصاحب الدير من ديره وآمنوا به واخرج الطبراني في الاوسط بسند فيه من لا يعرف عن ابن عباس ان اربعين من اصحاب النجاشي قد وافشهدوا وقعة احد فكانت فيهم جراحات ولم يقتل منهم احد فلما رأوا ما بالمؤمنين من الحاجة قالوا يا رسول الله انا اهل ميسرة فاذن لنا نجئ باموالنا نواسي بها المسلمين فانزل الله تعالى الذين اتيناهم الكتب من قبله هم به يؤمنون واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين اولئك يؤتون اجرهم مرتين بما صبروا فلما نزلت قالوا يا معشر المسلمين اما من آمن منا بكتابكم فله اجران ومن لم يؤمن بكتابكم فلا اجر له فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله محمد صلعم يؤتكم هو وما عطف عليه مجزوم في جواب الامر كفلين نصيبين من رحمته وكذا اخرج ابن ابي داؤد حاتم عن مقاتل قال لما نزلت اولئك يؤتون اجرهم مرتين الاية فخر موا من اهل الكتاب على اصحاب النبي صلعم فقالوا لنا اجران ولكم اجر فشق ذلك على الصحابة فانزل الله تعالى هذه الآية فجعل لهم اجرين مثل اجور مؤمني اهل الكتاب وعلى هذه الرواية الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لاصحاب النبي صلعم عامة وحينئذ قوله آمنوا برسوله تاكيد لما سبق يعني آمنوا الجميع ما جاء به الرسول حق الايمان وقال البغوي واكثر المفسرين هذا خطاب اهل الكتابين من اليهود والنصارى يقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في محمد آمنوا برسوله محمد صلعم يؤتكم كفلين من رحمته يعني يوتكم اجرين لايمانكم بعيسى والانجيل بمحمد والقرآن وقال ليضا ولا يبعد ان يثابوا اي اليهود ايضا على دين السابق وان كان منسوخا بركة الاسلام وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره وفي الصحيحين عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلعم ثلثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلعم والعبد المملوك ادى حق الله وحق مواليه ورجل كانت عنده امة يطاها فاداب فاحسن تاديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعتقها فتزوجها فله اجران ويجعل لكم نورا تمشون به على الصراط كذا قال ابن عباس ومقاتل فهذه الآية نظيره قوله تعالى يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم وروى عن ابن عباس ان النور هو القرآن وقال مجاهد هو الهدى والبيان اي يجعل لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به الى جناب القدس وجنات الفردوس ويغفر لكم لما سبق من ذنوبكم

وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ اخرج ابن جرير عن قتادة قال بلغنا انه لما نزلت يؤتكم كفلين من رحمته حسد اهل الكتاب المسلمين عليها فانزل الله تعالى لِئَلَّا يَعْلَمَ متعلق بافعال واقعة فى جواب الامر على التنازع قيل متعلق بمحذوف تقديره اعلمكم بذلك لئلا يعلم ولا مزيدة والمعنى ليعلم اَهْلُ الْكِتٰبِ اَلَّا يَقْدِرُوْنَ عَلٰى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللّٰهِ ان هى المخففة والمعنى انه لا ينالون شيئا من فضل الله الا بمشية الله تعالى ولا يقدرون على نيله باختيارهم هذه الرواية عن قتادة يناسب ما روى الطبرانى عن ابن عباس وابن ابى حاتم عن مقاتل ان الخطاب فى قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وامنوا برسوله للمؤمنين عامة لا لاهل الكتاب وذكر البغوى قول قتادة انه حسد الذين لم يؤمنوا من اهل الكتاب المومنين منهم فانزل الله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب ان لا يقدرون على شئ من فضل الله على خلاف ما زعموا انهم ابناء الله واحباؤه واهل رضوانه وانهم لا يتمكنون من نيل شئ من الاجر والثواب لانهم لم يؤمنوا برسله وهو مشروط بالايمان به وعلى هذا يناسب ما ذكر المفسرون فى الاية خطاب لاهل الكتابين وقيل لا غير مزيدة والمعنى لئلا يعتقد اهل الكتاب انه لا يقدر النبى والمؤمنون به على شئ من فضل الله ولا ينالون واخرج ابن المنذر عن مجاهد وكذا ذكر البغوى ان لا يقدرون على شئ من فضل الله على خلاف ما زعموا انهم ابناء الله واحباؤه واهل رضوانه انهم لا يتمكنون من نيل شئ من الاجر والثواب لانهم لم يؤمنوا برسله وهو مشروط بالايمان به وعلى هذا انه قال قالت اليهود يوشك ان يخرج منا نبى فيقطع الايدى والارجل فلما خرج من العرب كفروا به فانزل الله لئلا يعلم اهل الكتاب اى ليعلم الذين لم يؤمنوا منهم انه لا يقدرون على شئ من فضل الله فضلا ان يتصرفوا فى اعظمه وهو النبوة ويؤيده قوله تعالى وَاَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ خبر بعد خبر لان وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ○ روى البخارى فى صحيحه عن ابن عمر عن رسول الله صلعم قال انما اجلكم فى اجل من خلا من الامم ما بين صلوة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عملا فقال من يعمل لى الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل من نصف النهار الى العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلوة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لى من صلوة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا فانتم الذين تعملون من صلوة العصر الى مغرب الشمس الا لكم الاجر مرتين فغضب اليهود والنصارى فقالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء فقال الله تعالى فهل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا لا قال الله تعالى فانه فضلى اعطيه من شئت وروى البخارى عن ابى موسى عن النبى صلعم قال مثل

المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استاجر قوما يعملون عملا يوما الى الليل على اجر معلوم فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى اجرك الذى شرطت لنا فهو باطل فقال لهم لا تفعلوا بقية عملكم وخذوا اجركم كاملا فابوا وتركوا واستاجر اخرين بعدهم فقال اكملوا بقية يومكم هذا ولكم الذى شرطت من الاجر فعملوا حتى اذا كان صلوة العصر قالوا ما عملنا باطل ولك الاجر الذى جعلت لنا فيه فقال اكملوا بقية عملكم فانما بقى من النهار شئ يسير فابوا فاستاجر قوما ان يعملوا له بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غاب الشمس فاستكملوا اجر الفريقين كليهما فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور والله تعالى اعلم قلت حديث ابن عمر حكاية عن اليهود والنصارى الذين عملوا على ما امرهم الله تعالى قبل ان ينسخ دينهم فلهم اجرهم على ما وعدهم الله تعالى وحديث ابى موسى حكاية عن اليهود الذين كفروا بعيسى والنصارى الذين كفروا بمحمد صلعم وتركوا ما امرهم الله تعالى وقد اخذ منهم الميثاق انه اذا جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فهؤلاء لا اجر لهم اصلا وحبط ما كانوا يعملون وفى الحديثين بشارة لامة محمد صلعم بانهم يوتون الاجور على اضعاف اجور الصالحين من الامم الماضيين وبانهم لا يزالوا على الحق الى يوم القيامة انشاء الله تعالى وعن معاوية قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال من امتى قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا خالفهم حتى ياتى امر الله وهم على ذلك متفق عليه اللهم اجعلنى من الامة القايمة بامرك الموية لدينك والمجرمة نبيك وآله واصحابه اجمعين صلى الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه اجمعين برحمتك يا ارحم الراحمين روى ابو داؤد والترمذى والنسائى عن عرباض بن سارية انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل ان يرقد ويقول ان فيهن اية خير من الف اية قلت لعل ذلك الاية التسبيح روى النسائى عن معاوية موقوفا انهن الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن والاعلى قلت ومنها على بنى اسرائيل ولم يذكرها معاوية وقد روى الترمذى والنسائى والحاكم وحتى يقرأ بنى اسرائيل والزمر

حشيت ان النبى صلى الله

عليه وسلم كان يقرأ المسبحات

السبع قبل ان

يرقد-

سورة المجادلة مدنية وهي اثنتان وعشرون آية وثلث ركوعات

بسم الله الرحمن الرحيم

اخرج الحاكم وصححه عن عائشة قالت تبارك الذي وسع سمعه كل شئ اني لاسمع كلام خولة ابن ثعلبة ويخفى على بعضه وهي تشكو زوجها الى الرسول صلعم وهي تقول يا رسول الله اكل مالي وافنيت له بطني حتى اذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهر مني اللهم اني اشكو اليك فما برحت حتى نزل جبرئيل بهؤلاء الآيات قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ ادغمت حمزة والكسائي وابو عمرو وهشام الدال في السين وكلمة قد لتقريب الماضي الى الحال ويشعر بان الرسول صلعم او المرأة يتوقع ان الله يسمع مجادلتها وشكواها ويفرج عنها كربها قَوْلَ الَّتِيْ تُجَادِلُكَ فِيْ زَوْجِهَا وهو اوس بن الصامت والمجادلة الشدة في الخصومة والمراد ههنا شدتها في مراجعة الكلام مثل شدة الخصمين وَتَشْتَكِيْٓ اِلَى اللّٰهِ عطف على تجادلك وَاللّٰهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا تراجعكما الكلام وهو على تغليب الخطاب اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ للاقوال بَصِيْرٌ ○ بالاحوال قال البغوي نزلت في خولة بنت ثعلبة كانت تحت اوس بن صامت وكانت حسنة الجسم وكان به لمم فاراد ها فابت فقال لها انت علي كظهر امي ثم ندم على ما قال كان الظهار والايلاء من طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الا قد حرمت علي فقالت والله ما ذاك طلاق فاتت رسول الله صلعم وعائشة رضي الله عنها تغسل شق راسه فقالت يا رسول الله ان زوجي اوس بن الصامت تزوجني وانا شابة غنية ذات مال واهل حتى اكل مالي افنى شبابي وتفرق اهلي وكبرت سني ظاهر مني وقد ندم فهل من شئ يجمعني اياه تنحشفي به فقال رسول الله صلعم حرمت عليه فقالت اشكو الى الله فاقتي ووحدتي قد طالت صحبتي ونفضت له بطني فقال رسول الله صلعم ما اراك الا قد حرمت عليه ولم ادر في شانك بشئ فجعلت تراجع رسول الله صلعم واذا قال صلعم حرمت عليه امتنعت وقالت اشكو الى الله فاقتي وشدة حالي وان لي صبية صغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم الي جاعوا وجعلت ترفع راسها الى السماء وتقول اللهم اني اشكو اليك اللهم فانزل على لسان نبيك وكان هذا اول ظهار في الاسلام فقامت عائشة تغسل شق راسه الآخر فقالت انظري في امري جعلني الله فداك يا نبي الله فقالت عائشة اقصري حديثك ومجادلتك اما ترين وجه رسول الله صلعم وكان رسول الله صلعم اذا انزل عليه اخذه السبات فلما قضى الوحي

ادعى زوجك فجاء فتلى عليه رسول الله صلعم قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الآيات قالت عائشة تبارك الذي وسع سمعه الاصوات ان المراة لتجادل رسول الله صلعم وانا في ناحية البيت اسمع بعض كلامها ويخفى على بعضه اذ انزل الله تعالى قد سمع الله الآية الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ قرأ عاصم في الموضعين بضم الياء وتخفيف الظاء والف بعدها وكسر الهاء من المفاعلة وابن عامر وحمزة والكسائي بفتح الياء وتشديد الظاء والف بعدها من الافاعل اصله يتظاهرون ادغم التاء في الظاء والباقون من غير الالف من الافعل اصله تفعل - والظهار ان يقول الرجل لامرأته انت على كظهر امي كان ذلك طلاقا في الجاهلية مثبتا للحرمة المؤبدة فنقله الشرع الى الحرمة المنتهية بالكفارة مشتق من الظهر والحق به الفقهاء تشبيهها بجزء منها لا يحل له النظر اليه كان يقول انت على كظهر امي او فخذها او فرجها وعند الشافعي لو شبهها بجزء لا يحرم نظره اليه كاليد والعين يكون الظهار ايضا كذا لو شبهها بالجدة او العمة او الخالة او البنت او بامرأة اخرى محرمة عليه بالتابيد و شرط الشافعي ان يكون تحريمها غير طارية فلا ظهار عند الشافعي لو قال انت على كظهر مرضعتي وزوجة ابي وعند ابي حنيفة يكون ظهارا لانها في الحرمة المؤبدة كالام وكذا لو شبه من امراته جزءا شايعا او جزأ يعبر به عن الكل كان قال الملك على كظهر امي او فرجك او وجهك او رقبتك او بدنك او جسمك او روحك او نفسك او نصفك او ثلثك لانها امايعبر بها عن جميع البدن او يثبت الحكم في الشايع فيتعدى الى الكل وان قال يدك او رجلك على كظهر امي لا يكون ظهارا خلافا للشافعي في اظهر اقواله وان قال انت على كامي او مثل امي يرجع الى نيته لينكشف حكمه فان قال نويت الكرامة صدق لان التكريم بالتشبيه فاش في الكلام وان قال اردت الظهار يكون ظهارا لانه تشبيه بجميعها وفيه تشبيه بالعضو لكنه ليس بصريح فيفتقر الى النية وان قال اردت الطلاق كان طلاقا بائنا لانه تشبيه بالام في الحرمة فكانه قال انت على حرام ونوى به الطلاق وان لم ينو اصلا فليس بشئ لاحتمال الكرامة وقال محمد ظهار والله تعالى اعلم

مسئلة لو قال انت على كظهر امي الى شهر مثلا لا يكون ظهارا عند الشافعي في رواية بل لغوا وفي رواية عنه يكون ظهارا وبه قال ابو حنيفة واحمد ويلزم الكفارة على هذا القول بالعزم على الوطي في المدة وان لم يعزم حتى مضت المدة فلا كفارة عليه غير انه عند احمد ولو وطي المظاهر منها في المدة قبل الكفارة ياثم ويستقر عليه الكفارة وعند ابي حنيفة ياثم ولا تستقر عليه الكفارة بل لو عزم الوطي

ثانيا في المدة كفر ولو مضت المدة حلت عليه بلا كفارة ولو بانها في المدة لا كفارة عليه وعند مالك وهو
رواية عن الشافعي انه ظهار موبد وفي الباب حديث سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر قال كنت امرا
قد اوتيت من جماع النساء ما لم يوت غيري فلما دخل رمضان تظهرت من امراتي حتى ينسلخ رمضان فوقع
ان اصيب وفي ليلتي شيئا فاتتابع في ذلك حتى يدركني النهار وانا لا اقدر ان نزع بنيتها هي تخدمني اذ تكشف
منها شئ فوثبت عليها فلما اصبحت غدوت على قومي فاخبرتهم خبري وقلت انطلقوا معي الى رسول الله صلعم
فاخبروه بامري فقالوا لا والله لا تفعل نتخوف ان ينزل فينا القران او يقول فينا رسول الله صلعم مقالة
يبقى علينا عارها ولكن اذهب انت فاصنع ما بدا لك فخرجت حتى اتيت النبي صلعم فاخبرته خبري فقال لي انت
بذاك فقلت انا بذاك قال انت بذاك فقلت انا بذاك قال انت بذاك قلت نعم فقال لي انت بذاك فقلت انا بذاك
فامض في حكم الله عز وجل فاني صابر له قال اعتق رقبة قال فضربت صفحة رقبتي بيدي فقلت لا والذي
بعثك بالحق ما اصبحت املك غيرها قال فصم شهرين قلت يا رسول الله وهل اصابني ما اصابني الا في الصيام
قال فتصدق فقلت والذي بعثك بالحق لقد بتنا ليلتنا هذه وحشيا ما لنا عشا قال اذهب الى صاحب صدقة بني
زريق فقل له فليدفعها اليك فاطعم عنك منها وسقا من تمر ستين مسكينا ثم استعن سايرها عليك
وعلى عيالك قال فرجعت الى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الراي وجدت عند رسول الله صلعم
السعة والبركة قد امر لي بصدقتكم الى فادفعوها الى رواه احمد والحاكم واصحاب السنن الا النسائي و
اعله عبد الحق بالانقطاع وابن سليمان لم يدرك سلمة حكى ذلك الترمذي عن البخاري ورواه الحاكم و
البيهقي من طريق محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان وابي سلمة بن عبد الرحمن بلفظ ان سلمة بن صخر جعل امراته
على نفسه كظهر امي ان غشيها حتى يمضي رمضان فذكر ذلك لرسول الله صلعم فقال اعتق رقبة الحديث
احتج ابن الجوزي لهذا الحديث على كون الظهار الموقت موقتا وعلى انه اذا وطي المظاهر قبل التكفير اثم و
استقرت الكفارة في ذمته وليس في الحديث حجة على كونها الظهار الموقت لكنه حجة على انه لا يلغو سواء
كان في التنزع موقتا او موبدا ثم احتجاج ابن الجوزي لا يخلو عن المصادرة على المطلوب فانه لو تملنا ان الظهار
الموقت لا يكون موقتا بل يكون موبدا فلا يكون الحديث حجة على استقرار الكفارة بالوطي قبل الكفارة لجواز
ان النبي صلعم امره بالكفارة لتحصيل الحل بعد رمضان ولفظنا ان الكفارة لا تستقر في الذمة بالوطي قبل
التكفير بل التكفير انما هي لرفع الحرمة الثابتة بالظهار والوطي قبل التكفير موجب للاثم فقط والحرمة باقية

بعد ذلك ولا يحتاج الى التكفير الا من عزم على الوطى واراد الاستباحة بعد ذلك واما من طلقها بعد الوطى فلا حاجة الى الكفارة كما هو مذهب ابى حنيفة رح فالحديث حجة على كون الظهار الموقت موبدا لانه صلعم امره بصيام شهرين ان صيام شهرين لا يتصور منه الا بعد انقضاء رمضان الذى ظاهر فيه موقتا الى انسلاخه فلو كان حرمة الظهار منتهية بانتهاء رمضان لا يحتاج الى الكفارة بعد ذلك فلا يصح قول ابى حنيفة فى الظهار الموقت ان يكون موقتا والله تعالى اعلم **مسئلة** الظهار المعلق بشرط يصح احتج الرافعى بحديث سلمة بن صخر المذكور على صحة تعليق الظهار وتعقبه ابن الرافعة بان الذى فى السنن لا حجة فيه على جواز التعليق وانما هو ظهار موقت لا تعليق فيه لكن اللفظ المذكور عند البيهقى يشهد بما قال الرافعى **مسئلة** لو علق الظهار بشرط ثم ابانها ثم وجد الشرط فى العدة لا يصير مظاهرا كذا قال ابن همام **مسئلة** يصح الظهار بشرط النكاح عند ابى حنيفة رح فاذا قال لاجنبية ان تزوجتك فانت على كظهر امى فتزوجها ولزم كفارة الظهار ولو قال انت على كظهر امى فى رجب ورمضان وكفر فى رجب اجزاه عنهما **مسئلة** لو ظاهر فجن ثم افاق فهو على حكم الظهار ولا يكون عائدا بالافاقة ما لم يعزم على الوطى خلافا لاحد الوجهين للشافعى والله تعالى اعلم

مسئلة من قال لنسائه اربعتهن على كظهر امى كان مظاهرا منهن جميعا اجماعا وهل يتعدد الكفارة فعند ابى حنيفة والشافعى يتعدد بتعددهن وبه قال الحسن والطبرانى والثورى وغيرهم وقال مالك واحمد كفارة واحدة روى ذلك عن عمر رواه البيهقى من رواية سعيد بن المسيب عنه ومن رواية مجاهد عن ابن عباس عنه كذا روى عن على وعروة وطاؤس اعتبروه باليمين بالله فى الايلاء قلنا الكفارة لرفع الحرمة الثابتة بالظهار وهى متعددة بتعددهن وكفارة اليمين لهتك حرمة اسم الله تعالى وهى واحدة

مسئلة لو كرر الظهار من امرأة واحدة فى مجلس واحد او مجالس متعددة يتكرر الكفارة عند ابى حنيفة وغيره لان الظهار يثبت الحرمة والنكاح باق فيصح الظهار الثانى والثالث ولا منافاة فى اجتماع اسباب الحرمة كالخمر يحرم على الصائم بعينها وللصوم واليمين الا انه اذا نوى بما بعد الاول تاكيدا فيصدق قضاء وديانة بخلاف الطلاق فانه لو نوى تاكيدا لا يصدق قضاء لان حكم الظهار بينه وبين الله تعالى واورد عليه انه لما ثبت بالظهار الاول الحرمة فلا يثبت بالثانى والا يلزم تحصيل الحاصل والاسباب اذا كانت من جنس واحد لا يستدعى تعدد الحرمة فلا بد ان ترتفع حرمة الظهارات المتعددة بكفارة واحدة

كما ان الحدث الثابت باسباب متعددة ترفع بوضوء واحد والله تعالى اعلم مِنكُم حال من فاعل تظاهرون وفيه تعجيز لعادة العرب فانه كان من ايمان اهل الجاهلية قبل التقييد بقوله منكم يفيد انه لا يصح الظهار من الذمي وبه قال ابو حنيفة ومالك خلافا للشافعي واحمد وهي رواية البرامكة عن ابي حنيفة لان الكافر ليس مناو الحاقه بالقياس متعذر لان الظهار جناية حكمها تحريم يرتفع بالكفارة وشرك الكافر يمنع من رفع اثر الجناية عنه بالكفارة ولانه ليس اهلا للكفارة لانها عبادة حتى اشترطت النية فلا يصح من الكافر فيبقى تحريما مؤبدا وهو غير حكمه بالنص فلقائل ان يقول ان هذه الآية غير موجبة للتحريم ولا للكفارة بل تقتضي اثم المظاهر وارتكابه منكرا من القول وزورا وانما يوجب التحريم والكفارة الآية التالية اعني قوله تعالى الذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا وليس فيه التقييد بقوله منكم ويلزم منه صحة ظهار الذمي فالاولى ان يقال ان الحرمة بالظهار لا يمكن اثباتها الا حقا للشرع وهم غير مخاطبين بحقوق الشرع فلا يصح ظهاره كما يجوز نكاحه بلا شهود او في عدة كافر واذا لم يثبت الحرمة وقت الظهار لكفره فان اسلم بعد ذلك لا يثبت الحرمة بفقد سببه والله تعالى اعلم

مِّن نِّسَآئِهِم التقييد بالنساء المضافة الى المظاهرين يفيد انه لا ظهار الا بالمنكوحة دون الامة المملوكة موطوءة كانت او غيرها وهو مذهبنا ومذهب الشافعي واحمد وجمع كثير من الصحابة والتابعين خلافا لمالك والثوري في الامة مطلقا وسعيد بن جبير وعكرمة وطاوس وقتادة والزهري في الامة الموطوءة لنا ان اطلاق نسائهم على الاماء وان صح لغة لكن صحة الاطلاق لا يستلزم الحقيقة بل اضافة النساء الى رجل او رجال حقيقة انما يتحقق في الزوجات لانه المتبادر ولانه يصح ان يقال لهو كل جواريه لانساءه ولانه قال الله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المومنين يدنين عليهن من جلابيبهن والمراد بنساء المومنين الزوجات دون الاماء فان ادناء الجلباب على الاماء غير واجب كيف وقد قال عمر الغ عنك الخمار يا دفار التشبهين بالحرايروالآن الظهار كان في الجاهلية طلاقا فنقل عنه الى تحريمه بالكفارة ولا طلاق في الامة مَّا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ على الحقيقة حتى يحرمن عليكم كما تحرم الامهات إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي قرأ قالون وقنبل ههنا وفي الاحزاب والطلاق اللائي بالهمزة من غير ياء وورش اللائي بياء مختلفة الكسر خلفا عن الهمزة واذا وقف صيرها ياء ساكنة والبزي وابو عمرو بياء ساكنة بدلا من الهمزة في الحالين والباقون بالهمزة وياء بعدها

فى الحالين وحمزة اذا وقف ساكنة والبدى ساكنة بدلا من الهمزة فى الحالين والباقون جعل الهمزة بين بين على اصله وَلَدْنَهُمْ تعليل لقوله ماهن امهاتهم وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ فان الشرع انكره وَزُورًا كذبا فان قيل الزور الكذب انما يطلق على الخبر والظهار انشاء للتحريم لا يحتمل الصدق والكذب قلنا الظهار وان كان انشاء لكن فى الاصل اخبار لزعمه حرمة مؤبدة المطلق على قوله بالزور والله تعالى اعلم وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ○ لما سلف منه مطلقا واذا انيب عليه وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ الاختلاف فيه كما مر مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا اختلف اهل العلم فى معنى الاية فقال اهل الظاهر معنى الاية يعودون لما قالوا من لفظ الظهار يعنى كرروا لفظ الظهار فلا يجب الكفارة عندهم الا بتكرار اللفظ وهو قول ابى العالية وهذا القول يرده الاجماع والاحاديث الواردة فى الباب فانه لم يرد فيه شئ من الاحاديث تعليق الكفارة بتكرار اللفظ وقال مجاهد انهم كانوا فى الجاهلية يظاهرون فمن ظاهر بعد الاسلام فقد عاد الى ما قاله فى الجاهلية اما حقيقة او حكما فانه من اعتقد هذا القول فكانه قاله وترد على هذا القول ان العطف يقتضى التغاير وكلمة ثم يوجب التراخى فكيف يقال العود هو الظهار بنفسه وفسر ابن عباس العود بالندم يعنى ندموا لما قالوا واراد والتحليل وانما فسر العود بالندم لان معنى العود الرجوع الى الشئ بعد الانصراف عنه كذا فى الصحاح فالرجل كان راضيا بالحل ثم اذا انصرف عنه الى التحريم فاذا اندم عن التحريم فكانه رجع الى الحالة الاصلية من الرضاء بالحل وقال اكثر المفسرين الاية مصروفة عن الظاهر فقيل اللام بمعنى عن ومعنى يعودون لما قالوا يرجعون عما قالوا والرجوع عن هذا القول انما هو ارادة التحليل فالمعنى اراد وا التحليل وقيل المضاف محذوف والتقدير يعودون لنقض ما قالوا ولتدارك ما قالوا او لضد ما قالوا قال البيضاوى يعودون لما قالوا اى الى قولهم بالتدارك ومنه مثل عاد الغيث على ما افسد فمعنى العود على هذا التقديرات الصيرورة عن حال اعنى عن حال لسمحها الى حالة الرضا كما فى قوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم وحاصل معنى الاية حينئذ ثم يريدون التحليل قال الفراء يقال عاد فلان لما قال اى فيما قال وفى نقض ما قال وعلى هذا القول يحتمل التاويلين المذكورين وعن ثعلب معناه ثم يعودون لتحليل ما حرموا وعلى هذا التقدير اينما المضاف محذوف غير انه اراد بما قالوا ما حرموه على انفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول بمنزلة المقول فيه كقوله تعالى ونرثه ما يقول اراد المقول فيه هو المال لولد وقال ابو مسلم يعودون الى المقول منها امساكها واستباحتها ثم العود والرجوع عن القول المذكور يحصل بالوطى

على قول الحسن وقتادة والزهري وطاؤس قالوا لا كفارة عليه مالم يطأها كما ان لا كفارة بعد اليمين مالم يحنث و
هذا القول يرده قوله تعالى من قبل ان يتماسا فانه يوجب الكفارة قبل الوطي وعند الشافعي رحمه الله تعالى اذ
امسكها عقيب الظهار زمانا يمكنه ان يفارقها ولم يطلقها فقد عاد ورجع عن القول المذكور ووجب عليه
الكفارة وان علقها عقيب الظهار في الحال او مات احد في الوقت فلا كفارة عليه لان العود للقول هو المخالف
وانه قصد بالظهار التحريم فاذا امسكها فقد خالف قوله ورجع عما قاله فيلزمه الكفارة حتى قال لو ظاهر
عن امراته الرجعية ينعقد ظهاره ولا كفارة عليه حتى يراجعها فان راجعها صار عايدا ولزمه الكفارة قلنا
لا نسلم ان مقتضى الظهار التحريم بالطلاق عقيبه حتى يكون عدم اتيانه بالطلاق وامساكها على النكاح
نقضا لمقتضى الظهار كما قال ومخالفة لمقتضى الظهار بل كان مقتضى الظهار في الجاهلية الحرمة المطلقة الدائمة
للحال الثابت بالنكاح كما هو مقتضى الطلاق ثم صار في الشرع مقتضاه حرمة الوطي مع بقاء النكاح المنتهية
بالكفارة وشرع الكفارة رفع تلك الحرمة فالسكوت بعد الظهار ارادته استباحة المرأة والعزم على وطيها
ويمكن ان يقال المراد بالعود الوطي كما قال الحسن ومن معه لكن لما جعل الله تعالى الكفارة شرطا لحل الوطي
لقوله تعالى من قبل ان يتماسا ظهر ان معنى قوله ثم يعودون لما قالوا يريدون العود لما قالوا كما في قوله
تعالى إذا قمتم إلى الصلوة فاغسلوا وجوهكم المعنى اذا اردتم القيام الى الصلوة فلا يجوز القول بانه لا كفارة
عليه مالم يطأها فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ اى فعليهم تحرير رقبة شرطا للوطي والفاء للتعقيب المجرد عن
السببية وقال اكثر العلماء انها للسببية واختلفوا في ان سبب وجوب كفارة الظهار ماذا فقال الشافعي هو
الظهار والعود يعني امساكها عقب الظهار زمانا يمكنه ان يفارقها شرط لان في الآية ترتب الحكم على الامرين
والكفارة يتكرر بتكرر الظهار فهو السبب وقالت الحنفية الظهار لا يصلح سببا للكفارة لانها عبادة لا تخلو
فيها العبادة والظهار منكر من القول وزور ولا يكون المحظور سببا للعبادة والله سبحانه علق وجوبها
بالامرين الظهار والعود فالسبب مجموعهما والظهار معصية يصلح ان يكون سببا للعقوبة والعود الذي هو
امساك بالمعروف عبادة والكفارة دائرة بين العقوبة والعبادة مجموع الامرين يصلح ان يكون سببا لها وقال
في المحيط سبب وجوبها العود فقط فانه هو المستاخر من المذكورين وعليه رتب الكفارة والظهار شرط
واذا امكن البساطة في العلة صير اليها لانها الاصل بالنسبة الى التركيب والحكم قد يتكرر بتكرر الشرط
كما يتكرر صدقة الفطر وسببها راس يمونه ويلي عليه ويرد عليه انه لو كان العزم على الوطي فقط سببا

لوجوب الكفارة او الظهار والعزم مجموعهما سببا للوجوب لزم ان يجب الكفارة على من ظاهر ثم عزم على الوطى ثم ابانها او ماتت بعد العزم لوجوب السبب لكن لا يجب اذ لو وجبت لما سقطت وقد نص في المبسوط انه لو ابانها او ماتت بعد العزم لا كفارة عليه والتحقيق ان اطلاق الواجب في مثل هذا المقام انما هو مجازي وقد ذكر في اصول الفقه في تعريف الحكم انه خطاب الله تعالى المتعلق بافعال المكلفين للاقتضاء او التخيير او الوضع فخطاب الاقتضاء الايجاب او الندب وخطاب التخيير الاباحة وخطاب الوضع جعل الشئ شرطا للشئ او سببا له او ركنا له او مانعا عنه و خطاب الوضع دون الاقتضاء فان الله سبحانه جعل بهذه الكفارة سببا لرفع الحرمة الثابتة بالظهار وشرطا لاباحة الوطى كما جعل بقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الوضوء شرطا لاباحة الصلوة و سببا للطهارة عن الحدث وبقوله تعالى اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجوكم صدقة الصدقة شرطا لاباحة المناجاة فليس الظهار في الحقيقة سببا لوجوب الكفارة بل هو سبب لرفع حرمة الوطى ولا ارادة الوطى سبب لها بل النكاح سبب لوجوب حقوق الزوجية ومنها الوطى والحرمة الثابتة بالظهار مانع عنها وما هو مانع عن الحقوق الواجبة يجب ازالتها فالنكاح كما هو سبب لوجوب حقوق الزوجية سبب لازالة ما هو مانع عنها والكفارة سبب لازالة الحرمة فالنكاح السابق صار بعد الظهار سببا لوجوب الكفارة كما ان اليمين سبب للمنع عن المحلوف عليه وبعد الحنث يكون سببا للكفارة وبهذه العلاقة يطلق على الظهار انه سبب للكفارة كما يطلق على الحنث انه سبب للكفارة ولا تزوج ثان حتى لو طلقها بعد الظهار ثلاثا فعادت عليه بعد زوج آخر او كانت امة فملكها بعد ما ظهر منها لا يحل قربانها حتى يكفر فيها۔

مسئلہ يحرم على المظاهر دواعي الوطى ايضا كالقبلة واللمس عندنا وعند مالك والشافعي قولان الجديد الاباحة وعن احمد روايتان اظهرهما التحريم لنا ان الوطى اذا حرم حرم بدواعيه كيلا يقع فيه كما في الاستبراء والاحرام بخلاف الحائض والصايم لانه يكثر وجودهما ولو حرم الدواعي يفضي الى الحرج ولا كذلك الظهار والاستبراء والاحرام ولان الحرمة الثابتة بالظهار مشابهة بحرمة المحارم فيحرم الدواعي ايضا كما فيهن **مسئلہ** للمرأة ان يطالبه بالوطى وعليها ان تمنعه من الاستمتاع بها حتى يكفر وعلى القاضي ان يجبره على التكفير فعالا للضرر عنها بحبسه فان ابى يضربه ولا يضرب في الدين ولو قال قد كفرت صدق ما لم يعرف بالكذب كذا في الفتح القدير **مسئلہ** يجزء الرقبة الكافرة والمسلمة الذكر والانثى و الصغيرة والكبيرة لاطلاق الرقبة وقال مالك والشافعي واحمد في رواية لا يجزى اعتاق الرقبة الكافرة

حملا للمطلق ههنا على المقيد الوارد في كفارة القتل قلنا المطلق يجري على اطلاقه والمقيد على تقييده ولا وجه لحمل احدهما على الاخرى وبسط هذا الكلام في اصول الفقه **مسئلة** لا يجزي العمياء ولا مقطوعة اليدين او الرجلين او يد ورجل من جهة واحدة او مقطوعة ابهامي اليدين او مقطوعة ثلث اصابع سوى الابهام من كل يد ومقطوعة احدى اليدين واحدى الرجلين من خلاف والصماء التي تسمع اذا صيح بها يجزي والاعرج والخصي لا يجزي والحاصل ان فائت جنس المنفعة لا يجزي والمختلة تجزي **مسئلة** لا يجوز عتق المدبر من الكفارة ولا ام الولد لكون رقبتهما ناقصا وكذا المكاتب الذي ادى بعض كتابته وان لم يؤد شيئا جاز خلافا للشافعي **مسئلة** من اشترى اباه او ابنه ينوي بالشراء الكفارة جاز عنها وكذا لو وهب له ونوى عند قبول الهبة خلافا للشافعي ولو ورث ونوى عند موت مورثه لا يجوز اتفاقا والحاصل انه اذا دخل في ملكه بصنعه ونوى عند صنعه ذلك انه للكفارة اجزاه والا لا **مسئلة** لو قال ان دخلت الدار فانت حر ونوى عن الكفارة فان نوى وقت اليمين جاز وان نوى وقت الدخول لا يجوز **مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا** الضمير يرجع الى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها المراد بالتماس المجامعة وفيه دليل على ان الكفارة شرط لحل الاستمتاع وان الظهار يوجب الحرمة **ذَٰلِكُمْ** اي الحكم بالكفارة قبل المسيس **تُوعَظُونَ بِهِ** ليزيل الحرمة الثابتة بالظهار ولئلا يعود والى الظهار مخافة الفرقة اولان ايجاب الكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيتعظوا بايجاب الكفارة عن ارتكاب الظهار **وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ فَمَن لَّمْ يَجِدْ** الرقبة ولا يقدر على اكتسابها بالشراء اما بفقد قيمتها او بفقد رقبة يمكن تملكها بالشراء او لكون ماله مشغولا بالدين او محتاجا اليه لنفقته او لنفقة عياله عند ابي حنيفة والشافعي واحمد خلافا لمالك والاوزاعي فعندهما من ملك قيمة رقبة ويمكنه شراؤها يلزمه الاعتاق وان كانت قيمة مشغولة بدينه او محتاجا اليه لنفقته ولا يجوز له الانتقال الى الصوم لنا انه مشغول بحاجته الاصلية فكانه ليس في ملكه **مسئلة** ومن كانت له رقبة لكنه محتاج الى خدمته فعند الشافعي واحمد له ان ينتقل الى الصوم اعتبارا بالماء المعد للعطش يجوز له التيمم والمال المشغول بالدين وعندنا يلزمه الاعتاق ولا يجوز الانتقال الى الصوم والفرق لنا ان الماء مامور بامساكه لعطشه واستعماله محظور عليه وكذا الدين مامور باداءه بخلاف الخادم فانه غير مامور بامساكه لخدمته **مسئلة** المعتبر اليسار والعسار وقت التكفير اي الاداء وبه قال مالك وقال احمد والظاهرية وقت الوجوب وللشافعي اقوال كالقولين والثالث يعتبر اغلظ الحالين **فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ**

اى فعليه صيام شهرين ليس فيهما رمضان ولا يوم الفطر والنحر وايام التشريق لان صوم رمضان لا يقع من الظهار لما فيه من ابطال ما اوجبه الله وصوم الايام المنهية لا ينوب عن الوجوب الكامل وقد قيد الله تعالى **مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا** فان فاتت التتابع بعذر او بلا عذر يجب الاستيناف اجماعا وان وطئ المظاهر فى خلال الشهرين ليلا عامدا او نهارا ناسيا لا يجب الاستيناف عند الشافعى و ابى يوسف رحمهما الله تعالى وهى رواية عن احمد لعدم فوات التتابع وهو الشرط وان كان تقديمه على المسيس شرطا ففى عدم الاستيناف تقديم البعض وفى الاستيناف تاخير الكل عنه وقال ابو حنيفة ومالك واحمد فى اظهر رواية يستانف لان الشرط فى الصوم ان يكون قبل المسيس وان يكون خاليا عن الجماع فيستانف **فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ** الصيام لمرض او كبر او فرط شهوة لا يصبر عن الجماع او خوف حدوث مرض **فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا** لكل مسكين مدان عند اهل العراق وهو نصف صاع من اى جنس كان قال البغوى يروى ذلك عن عمر وعلى وعند ابى حنيفة نصف صاع من بر او صاع من شعير او تمر وهو قول الشعبى والنخعى وسعيد بن جبير والحاكم ومجاهد والكرخى باسناده الى مجاهد انه قال كل كفارة فى القرآن فهو نصف صاع من بر وقال مالك مد وهو رطلان بالبغدادى وقال احمد مد بغدادى من حنطة او دقيق ومدان من شعير او تمر ورطلان من خبز اى خبز حنطة وقال الشافعى مد بمد النبى صلعم وهو رطل وثلث رطل من غالب قوت البلد روى ابن الجوزى فى التحقيق بسنده عن سليمان بن يسار قال ادركت الناس وهم يعطون فى طعام المساكين مدا مدا ويروى ان ذلك يجزى عنهم والحجة لابى حنيفة ما مر من حديث سلمة بن صخر وفيه اطعم منك وسقا من تمر ستين مسكينا لكن الحديث منقطع كما ذكرنا وقد روى الترمذى من حديث ابى سلمة ان سلمة بن صخر البياضى جعل امراته كظهر امه حتى يمضى رمضان الحديث وفيه قال اطعم ستين مسكينا قال لا اجد قال رسول الله صلعم لعروة بن عمرو اعطه الفرق وهو مكتل ياخذ خمسة عشر صاعا ليطعم ستين مسكينا ويمكن ان يقال ان قوله وهو مكتل ياخذ خمسة عشر صاعا او ستة عشر صاعا من كلام الراوى والمرفوع انما هو اعطه الفرق والفرق فى اللغة الزنبيل سواء كان صغيرا او كبيرا وعند الطبرانى فى حديث اوس بن الصامت قال فاطعم ستين مسكينا ثلثين صاعا قال لا املك ذلك الا ان تعينينى فاعانه النبى صلعم بخمسة عشر صاعا واعانه الناس حتى بلغ ثلثين صاعا وروى ابو داود عن خولة بنت مالك قالت ظاهر منى زوجى اوس بن الصامت فجئت رسول الله صلعم اشكو اليه ورسول الله صلعم يجادلنى فيه ويقول اتقى الله

فانه ابن عمك فما برحت حتى نزل القرآن قد سمع الله قول التي تجادلك الآية فقال يعتق رقبة فقلت لا يجد فقال يصوم شهرين متتابعين قلت يا رسول الله انه شيخ كبير ما به من صيام قال فيطعم ستين مسكينا قلت ما عنده شيء يتصدق به قال فاني ساعينه بفرق من تمر قلت يا رسول الله وانا ساعينه بفرق من تمر قلت يا رسول الله انا ساعينه بفرق آخر قال قد احسنت فاذهبي فاطعمي هما عنه ستين مسكينا وارجعي الى ابن عمك قال والفرق ستون صاعا وقيل هو مكتل يسع ثلثين صاعا قال ابو داؤد وهذا اصح قال ابن همام وجه الاصحية انه لو كان تسعين لم يحتج الى معاونتها بفرق اخرى في الكفارة واحتج الشافعي ومن معه بحديث ابي هريرة في كفارة الصوم جاء رجل الى النبي صلعم افطر في رمضان الحديث قال فاتي بفرق قدر خمسة عشر صاعا قال كلما انت واهلك وصم يوما واستغفر الله رواه ابو داؤد من طريق هشام بن سعد عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عنه وهشام بن سعد ضعفه النسائي وغيره ورواه ابو داؤد من حديث اسمعيل قال وقعت امرأتي الحديث وفيه قال خمسة عشر صاعا وكذا وقع في رواية ابن ابي حفصة ومؤمل قال البخاري منكر الحديث لكن قال الذهبي ومحمد بن ابي حفصة اوسلمة ضعفه النسائي وغيره وقواه غير واحد وفي رواية حجاج بن ارطاة عن الزهري عند الدارقطني بخمسة عشر صاعا فقال اطعمه ستين مسكينا وحجاج بن ارطاة ضعيف مدلس وروى عبد الله بن احمد عن ابيه عن يحيى انه لم ير الزهري ويؤيد هذا الحديث حديث علي عند الدارقطني يطعم ستين مسكينا لكل مسكين مد فيه فان بخمسة عشر صاعا فقال اطعمه ستين قلنا قال البخاري في الحديث اضطراب ففي بعض الروايات خمسة عشر صاعا وعند ابن خزيمة من طريق مهران خمسة عشر او عشرون في الصحيحين ذكر حديث ابي هريرة وليس فيه تقدير الصيعان بل فيه اتي بفرق فيه تمر والفرق المكتل الضخم وفي مرسل سعيد بن المسيب ما بين خمسة عشر الى عشرين وفيه عطاء الخراساني ذكره العقيلي في الضعفاء وقال البخاري عامة احاديثه مقلوبة وفي بعض الروايات عشرون صاعا بالجزم كذا عند الدارمي في مرسل سعيد بن المسيب وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة اتي بفرق فيه عشرون صاعا وهذه الاحاديث واردة في كفارة الصوم ما احتج به ابو حنيفة وارد فيما نحن فيه والشافعي رحمه الله يحمل ذهب الى اقل ما ورد في مقدار الطعام احتياطا ولكن اصح ما ورد في تقدير طعام المسكين حديث كعب بن عجرة الذي ذكرناه في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ رواه الشيخان في الصحيحين في امره رسول الله صلعم

ان يطعم فرقا بين ستة مساكين او يهدى شاة او يصوم ثلثة ايام والفرق ثلثة اصوع وفى هذا الحديث عند الطبرانى لكل مسكين نصف صاع تمر ولاحمد عن تمر نصف صاع طعام ولبشر بن عمر عن شعبة نصف صاع حنطة ورواية الحكم عن ابن ابى ليلى يقتضى نصف صاع من زبيب فانه قال يطعم فرقا من زبيب بين ستة مساكين قال ابن حزم لابد من ترجيح احدى الروايات لانها قصة واحدة فى مقام واحد قال الحافظ المحفوظ عن شعبة نصف صاع من طعام والاختلاف على كونه تمرا وحنطة لعله من تصرف الرواة اما الزبيب فلم ار له الا فى رواية الحكم وقد اخرجها ابو داؤد وفى اسناده ابو اسحق وهو فى المغازى لا فى الاحكام اذا خالف وقيل المحفوظ رواية التمر فقد وقع الجزم بها عند مسلم من طريق ابى قلابة ولم يختلف فيه على ابى قلابة وكذا اخرج الطبرانى من طريق الشعبى عن كعب وقال الحافظ وما وقع فى بعض النسخ عند مسلم لكل مسكين صاع تحريف فمن دون مسلم الصواب ما فى النسخ الصحيحة لكل مسكين نصف صاع ولما كان الاطعام فى الآية مجملا فى مقدار الواجب وما ورد من الاحاديث فى باب الظهار والصوم مضطربة فى المقدار فالحمل على هذا الحديث الصحيح المتفق عليه اولى من الحمل على صدقة الفطر فان الامر فيه بالاداء دون الاطعام فعلى هذا مذهب اهل العراق اقوى مذهب ابى حنيفة احوط والله تعالى اعلم **مسئلة** لو غداهم وعشاهم اكلتين مشبعتين بخبز حنطة او بغير ادام او بخبز شعير بادام سواء كانت غداء وعشاء او غداءين او عشاءين بعد اتحاد ستين جاز ولو غداستين و عشا اخرين لم يجز ولو كان ممن اطعم صبيا فطيما او رجلا شبعان لم يجز ويشترط الاشباع قليلا اكلوا او كثيرا ولا يشترط التمليك خلافا للشافعى ولو اعطى مسكينا واحدا ستين يوما جاز عند ابى حنيفة خلافا للجمهور وقد مرت المسائل اختلافا واستدلالا فى كفارة اليمين فى سورة المائدة **فائدة** لم يذكر الله تعالى قيد من قبل ان يتماسا فى الاطعام كما ذكر فى اخويه ومن ههنا قال ابو حنيفة انه جامع المظاهر التى ظاهر منها فى خلال الاطعام لا يجب عليه الاستيناف لان الله سبحانه ما شرط فى الاطعام ان يكون قبل المسيس ونظرا الى عدم تقييد الاطعام بقبلية المسيس قال مالك انه من اراد التكفير بالاطعام جاز له الوطى والجمهور على انه لا يجوز له ذلك والوطى قبله الجمهور على انه لا يجوز له ذلك والوطى قبل التكفير حرام مطلقا لان الظهار موجب للحرمة والكفارة سبب لازالة الحرمة فما لم توجد الكفارة لا يحل له الوطى سواء كانت بالاطعام او غيره ذلك لعموم قوله صلعم فاعتزلها حتى يكفر فيما روى اصحاب السنن الاربعة عن ابن عباس رض ان رجلا ظاهر من امرأته فوقع عليها قبل ان يكفر فقال عليه السلام ما حملك

على هذا قال رايت خلخالها في ضوء القمر وفي لفظ بياض ساقيها قال فاعتزلها حتى تكفر قال الترمذي حديث حسن صحيح غريب قال المنذري رجاله ثقات مشهور سماع بعضهم عن بعض قال البغوي الاطلاق في الطعام محمول على المقيد في العتق والصيام وهذا مبني على اصلهم من حمل المطلق على المقيد قلت قوله تعالى من قبل ان يتماسا في الاعتاق والصيام ليس شرطا لجواز الكفارة والا لزم ان من جامع امرأته بعد الظهار قبل الكفارة ثم كفر بعد ذلك لا يجوز كفارته ولا تحل له المرأة بل هو بيان لحرمة الوطي قبل الكفارة ولعله سبحانه ترك القيد بعد الاطعام حذرا من التطويل والاكتفاء بما سبق في اخوية لم يقتصر على احدهما لدفع توهم اختصاصه بالخصلة الاولى لو اقتصر عليه معها وتوهم اختصاصه لو اقتصر معها فذكره مرتين تنبيه على ارادة تكريره مطلقا والله تعالى اعلم **مسئلة** لو جامع المظاهر قبل التكفير استغفر الله لو قوعه في الحرم ويكفر بعد ذلك ليحصل له الحل بعد ذلك ويرتفع الحرمة الثابتة بالظهار ولا يجب عليه بالجماع قبل التكفير كفارة اخرى وقال بعض اهل العلم يجب عليه كفارتان لنا ما مر من حديث سلمة بن صخر ان النبي صلعم امره بكفارة واحدة بعد ما جامعها قبل التكفير وحديث ابن عباس مثل ذلك وروى الترمذي وابن ماجة حديث سلمة بن صخر عن النبي صلعم في مظاهر واقع قبل ان يكفر قال كفارة واحدة وقال الترمذي حديث حسن غريب وقال مالك في الموطا فيمن يظاهر ثم يمسها قبل ان يكفر يكف عنها حتى يستغفر الله ويكفر ثم قال وذلك احسن ما سمعت

ذٰلِكَ منصوب بفعل مقدر اي بينا ذلك الاحكام **لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ** ذكر الله سبحانه الايمان واراد به شرائعه كما في قوله تعالى ان الله لا يضيع ايمانكم اي صلوتكم يعني لتعملوا بشرائع الاسلام وترفضوا ما كنتم عليه في الجاهلية **وَتِلْكَ** الكفارات **حُدُوْدُ اللّٰهِ** يمتنع بها المكلف عن اتيان المحرمات من الظهار ونحوه او المعنى تلك الاحكام حدود الله لا يجوز تعديها **وَلِلْكٰفِرِيْنَ** الذين لا يقبلون احكام الله تعالى ولا يمتنعون عن المحرمات ويتجاوزون عن حدوده **عَذَابٌ اَلِيْمٌ** ○ وهو نظير قوله تعالى ومن كفر فان الله غني عن العالمين **اِنَّ الَّذِيْنَ يُحَآدُّوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ** اي يعادون الله ورسوله ويشاقون ويخالفون امرهما فان كلا من المتعادين في حد غير حد الاخر والمعنى يضعون او يختارون حدودا غير حدودهما **كُبِتُوْا** قال في القاموس كبته يكبته صرعه واخزاه وصرفه وكسره ورد العدو وبغيظه اذله والمكبت المستلئم **كَمَا كُبِتَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ** من الكفار الامم الماضية **وَقَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍۢ بَيِّنٰتٍ** دالة على صدق الرسول صلعم **وَلِلْكٰفِرِيْنَ**

عَذَابًا مُّهِينًا ۝ يذهب عزهم وتكبرهم يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ منصوب بالظرف المستقر
اعنى للكافرين او بمهين او باضمار اذكر تعظيما لليوم جَمِيعًا تاكيد للضمير المنصوب فى يبعثهم او حال منه
اى مجتمعين فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا الى على رؤس الاشهاد تفضيحا لهم وتقريرا لعذابهم اَحْصٰىهُ
اللّٰهُ يعنى احاط الله ما عملوا علما لم يغب منه شئ وَنَسُوْهُ لكثرته اولتهاونهم به عند ارتكابه انما
يحفظ من الامور ما يستعظم وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ۝ لا يعزب عنه شئ اَلَمْ تَرَ ع ٦
استفهام انكار بمعنى تعلم اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ط كليا و
جزئيا مَا يَكُوْنُ من كان التامة اى ما يقع مِنْ نَّجْوٰى ثَلٰثَةٍ قرأ ابو جعفر تكون بتاء
التانيث نجوى والباقون بالياء لاجل الفصل بمن الزايدة والنجوى اسم مصدر كذا فى القاموس
مشتق من النجوة وهى ما ارتفع من الارض فان السرايرمرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه
والمعنى ما يقع من تناجى من الرجال ويجوز ان يقدر مضاف او يا ول نجوى بمتناجين ويجعل صفة لها اِلَّا
هُوَ رَابِعُهُمْ استثناء مفرغ حال من ثلثة يعنى فى حال من الاحوال الا حال كون الله تعالى جاعلهم
اربعة من حيث انه معهم معية غير متكيفة شريكهم فى الاطلاع وَلَا خَمْسَةٍ اِلَّا هُوَ
سَادِسُهُمْ تخصيص العددين اما لخصوص الواقعة فان الاية نزلت فى تناجى المنافقين اوكان
الله وتر والله يحب الوتر والثلثة اول الاوتار التى يمكن فيها التشاور لان التشاور لا بد له غالبا من
المتنازعين وواحد يتوسط بينهما ويرجح راى احدهما والمتنازعين اما يكون من كل جانب واحدا
فالمجموع ثلثة واما يكون جماعة واولى الجماعات اثنان فالمجموع خمسة فذكر العددين واشار الى غيرهما من
الاعداد بقوله وَلَآ اَدْنٰى مِنْ ذٰلِكَ يعنى اقل عددا من الثلثة كالاثنين وَلَآ اَكْثَرَ من
الثلثة او من الخمسة كالاربعة والستة وما فوقها قرأ يعقوب بالرفع عطفا على محل نجوى قبل دخول من
او محل ادنى ان جعلت لا لنفى الجنس اِلَّا هُوَ يعنى الله سبحانه مَعَهُمْ معية غير متكيفة مقتضية
للاطلاع على ما يجرى بينهم اَيْنَ مَا كَانُوْا ج فان علمه تعالى ليس لقرب المكانى حتى يتفاوت باختلاف
الامكنة ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ط تفضيحا لهم وتقريرا لما يستحقونه من الجزاء
اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ فانه تعالى هو الخالق للذات والصفات من العلوم وغيرها و
المقلب للاحوال اخرج ابن ابى حاتم عن مقاتل بن حيان قال كان بين اليهود وبين النبى صلعم موادعة

فكانوا اذا مر بهم رجل من اصحاب جلسوا يتناجون بينهم حتى يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره وذكر البغوي نحوه وزاد وان المومنين حين يرونهم يتناجون كانوا يقولون ما نريهم الا قد بلغهم عن اخواننا الذين خرجوا في السرايا بقتل او موت او هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم فيحزنهم فلما طال ذلك وكثر شكوا الى رسول الله صلعم فنهاهم النبي صلعم عن النجوى فلم ينتهوا فانزل الله تعالى اَلَمْ تَرَ الم تنظر يا محمد اِلَى الَّذِيْنَ نُهُوْا عَنِ النَّجْوٰى اى المناجات ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ مضارع بمعنى الماضي اى عادوا عطف على نهوا او ايراد صيغة المضارع لاستحضار صورة العود الشنيعة لِمَا نُهُوْا عَنْهُ ولم ينتهوا يَتَنٰجَوْنَ عطف على يعودون قرأ حمزة يتنجون وهو يفتعلون من النجوى والباقون على وزن يتفاعلون بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ اى بما هو اثم عند الله وعدوان على المومنين وتواص بمعصية الرسول وكان نفس النجوى ايضا معصية للرسول فانه عليه الصلوة والسلام نهاهم عنه اخرج احمد والبزار بسند جيد عن ابن عمر ان اليهود كانوا يقولون لرسول الله صلعم سام عليكم ثم يقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت هذه الاية وَاِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللّٰهُ وهو قولهم السام عليكم والسام الموت وهم يوهمونه انهم يقولون السلام عليكم وَيَقُوْلُوْنَ فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ يعني فيما بينهم اذا خرجوا من عند النبي صلعم او يقولون في قلوبهم لَوْلَا هلا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ من التحية وانه ليس نبي ان كان نبيا العذبنا الله به قال الله عز وجل حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ عذابا يَصْلَوْنَهَا حال من ضمير حسبهم فَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ جهنم عن عائشة قالت استاذن رهط من اليهود على النبي صلعم فقال السام عليكم فقلت بل عليكم السام واللعنة فقال يا عائشة ان الله رفيق يحب الرفق في الامر كله قلت او لم تسمع ما قالوا قال قد قلت وعليكم وفي رواية عليكم ولم يذكروا واو متفق عليه وفي رواية البخاري قالت ان اليهود اتوا النبي صلعم فقالوا السام عليكم قال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلعم مهلا يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت او لم تسمع ما قالوا قال او لم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في وفي رواية لمسلم لا تكوني فاحشة فان الله لا يحب الفحش وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلعم اذا سلم عليكم اليهود فانما يقول احدهم السام عليكم فقل وعليك متفق عليه وعن انس قال قال رسول الله صلعم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم متفق عليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا قال مقاتل يعني الذين

امنوا بالسنتهم دون قلوبهم وهم المنافقون قال عطاء يريد الذين امنوا بزعمهم إِذَا تَنَاجَيْتُمْ
فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ كما يفعله اليهود
وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ باداء الفرائض والطاعات وما يتضمن خير المؤمنين وَالتَّقْوَىٰ اى الاحتراز
من معصية الرسول وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ○ فيما تفعلون وتتركون فانه
مجازيكم اخرج ابن جرير عن قتادة قال كان المنافقون يتناجون بينهم وكان ذلك يغيظ المومنين ويكبر
عليهم فانزل الله تعالى إِنَّمَا النَّجْوَىٰ الذى ياتونه لغيظ المومنين وحزنهم مِنَ الشَّيْطَانِ فانه
المزين لها وحاملهم عليها لِيَحْزُنَ متعلق بفعل محذوف تقديره يتناجون ليحزن او يزين الشيطان
النجوى ليحزن او متعلق بالظرف المستقر يعنى كاين من الشيطان ليحزن الَّذِينَ آمَنُوا بتوهمهم
لوصول مكروه وَلَيْسَ النجوى او الشيطان بِضَارِّهِمْ اى المومنين شَيْئًا من الضرر
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ اى بقضائه ومشيته الجملة حال من فاعل الظرف المستقر وَعَلَى اللَّهِ
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ○ الفاء فى فليتوكل جواب اما المحذوفة تقديره واما على الله فليتوكل
المومنون ولا يبالوا بنجوتهم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا كنتم ثلثة فلا تتناجى
اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه رواه البغوى وروى احمد والشيخان والترمذى وصححه
وابن ماجة عن ابن مسعود مرفوعا اذا كنتم ثلثة فلا تتناجى رجلان دون الاخرى حتى يختلطوا بالناس فان
ذلك يحزنه قال البغوى قال مقاتل بن حيان كان النبى صلعم يكرم اهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء
الناس منهم يوما وقد سبقوا الى المجلس فقاموا حيال النبى صلعم فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم
فقاموا على ارجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فلم يفسحوا لهم فشق ذلك على النبى صلعم فقال لمن حوله
قم يا فلان وانت يا فلان فاقام من المجلس بقدر النفر الذين قاموا بين يديه من اهل بدر فشق ذلك
من اقيم من مجلسه وعرف النبى صلعم الكراهية فى وجوههم فانزل الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِذَا قِيلَ لَكُمْ الآية واخرج ابن ابى حاتم عنه انها انزلت يوم جمعة وقد جاء ناس من اهل بدر
فذكر نحوه وقال البغوى قال الكلبى نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس وقد ذكر فى سورة الحجرات قصته
واخرج ابن جرير عن قتادة قال كانوا اذا راوا من جائهم مقبلا يجلسهم عند رسول الله صلعم فنزلت
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا توسعوا وليفسحوا بعضكم عن بعض من قولهم افسح عنى

ای تکبروا فی المجالس قرأ عاصم علی صیغة الجمع بالالف والباقون المجلس بغیر الف علی التوحید والمراد بالمجلس حینئذ الجنس او مجلس رسول الله صلعم فانهم کانوا یتنافسون علی القرب من النبی ویحرصون علی استماع کلامه فَافْسَحُوا یَفْسَحِ اللّٰهُ لَکُمْ مجزوم فی جواب الامر ای یوسع الله لکم فیما تریدون الوسعة من المکان والرزق والصدر ویوسع لکم الجنة روی البغوی بسنده عن عبد الله ابن عمر قال قال رسول الله صلعم لا یقیمن احدکم الرجل من مجلسه ثم یخالفه فیه ولکن تفسحوا وتوسعوا وروی ایضا من طریق الشافعی عن جابر بن عبد الله ان النبی صلعم قال لا یقیمن احدکم اخاه یوم الجمعة ولکن لیقل افسحوا وقال ابو العالیة والقرظی والحسن هذا فی مجالس الحرب ومقاعد القتال کان الرجل یاتی القوم فی الصف فیقول توسعوا فیابون علیه لحرصهم علی القتال ورغبتهم فی الشهادة وَاِذَا قِیْلَ انْشُزُوْا فَانْشُزُوْا قرأ نافع وابن عمرو وعاصم بخلاف عن ابی بکر بضم الشین فیهما ویبتدون بهمزة الوصل والباقون بکسر الشین ویبتدون بکسر الهمزة والمعنی ارتفعوا عن مواضعکم حتی توسعوا لاخوانکم وقال البغوی قال عکرمة والضحاک کان رجال یثقلون عن الصلوٰة اذا تودی بها فانزل الله هذه الآیة معناه اذا نودی للصلوٰة فانهضوا الیها وقال مجاهد واکثر المفسرین معناه اذا قیل لکم انهضوا الی الصلوٰة والی الجهاد والی کل خیر وحق فقوموا الیها ولا تقصروا یَرْفَعِ اللّٰهُ مجزوم فی جواب الامر الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ بالنصر وحسن الذکر ومهابتهم فی اعین الناس وغیر ذلک فی الدنیا وابوابهم فی غرف الجنان فی الاخرة وَالَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ العلماء منهم خاصة دَرَجٰتٍ ط تمییز من نسبة الرفع الی المفعول تقدیره یرفع الله درجات الذین اٰمنوا فی الجنة بما جمعوا من العلم والعمل فان العمل اذا صدر من اهل العلم یوتی من الاجر مالا یوتی غیره لانه یقتدی به دون الجاهل فله اجره واجر من یقتدی به من غیر ان ینقص من اجورهم شیئا قال رسول الله صلعم من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غیر ان ینقص من اجورهم شیء الحدیث رواه مسلم من حدیث جریر قال علیه الصلوٰة والسلام فضل العالم علی العابد کفضل القمر لیلة البدر علی سائر الکواکب وان العلماء ورثة الانبیاء وان الانبیاء لم یورثوا دینارا ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر رواه احمد واصحاب السنن عن کثیر بن قیس وسماه الترمذی قیس ابن کثیر قال قال علیه الصلوٰة والسلام فضل العالم علی العابد کفضلی علی ادناکم رواه الترمذی

من حديث ابی امامة الباهلی عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلعم مر بمجلسين فی مسجده فقال كلاهما
على خير واحدهما افضل من صاحبه اما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون اليه فان شاء اعطاهم وان شاء
منعهم واما هؤلاء فيتعلمون الفقه او العلم ويعلمون الجاهل فهم افضل وانما بعثت معلما ثم جلس فيهم
رواه الدارمی قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال ايها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم فی العلم
فان الله يقول يرفع الله المومن العالم فوق الذی لا يعلم درجات وفی هذه الآية اشارة الى ان النفر من
اهل بدر مستحقون لما عوملوا من الاكرام والنبی صلعم مصيب فيما امر واولئك المومنون مثابون فيما
ايمروا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ○ فيجازيكم عليه فيه ترغيب لمن عمل وتهديد لمن لم
يمتثل الامر واستكره اخرج ابن ابی حاتم عن طريق على بن ابی طلحة عن ابن عباس ان مسلمين
اكثروا المسائل على رسول الله صلعم حتى شقوا عليه فاراد الله ان يخفف عن نبيه فانزل الله تعالى
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ اى اذا اردتم مناجاته فَقَدِّمُوْا
بَيْنَ يَدَیْ نَجْوٰىكُمْ الرسول صَدَقَةً ط قال البغوی قال مقاتل بن حيان نزلت فی
الاغنياء وذلك انهم ياتون النبی صلعم فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره النبی
صلعم طول جلوسهم ومناجاتهم وقال ابن عباس فی رواية ابن ابی حاتم انه لما نزلت هذه الآية صبر كثير
من الناس وكفوا عن المسئلة قال البغوی انتهوا عن مناجاته فلما اهل العسرة فلم يجدوا شيئا واما اهل اليسر
فضنوا واشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلعم فنزلت الرخصة قال مجاهد نهوا عن المناجات حتى
يتصدقوا فلم يناجه الا على تصدق بدينار وناجاه ثم نزلت الرخصة وكان على يقول اية فی كتاب
الله لم يعمل بها احد قبلی ولا يعمل احد بعدی وهی اية المناجات وروى ابن ابی شيبة فی مصنفه والحاكم
فی المستدرك عن على ان فی كتاب الله اية فما عمل بها احد غيری كان لی دينار فصرفته فكنت اذا
ناجيته تصدقت بدرهم وذكر فی المدارك عن على عنه قال كنت اذا ناجيته تصدقت بدرهم وسالت
رسول الله صلعم عشر مسائل فاجابنی عنها قلت يا رسول ما الوفا قال التوحيد وشهادة ان لا اله الا
الله قلت ما الفساد قال الكفر بالله والشرك قلت ما الحق قال الاسلام والقرآن والولاية واذا
اهتبت اليك قلت ما الحيلة قال ترك الحيلة قلت ما على قال طاعة الله ورسوله قلت وكيف ادعو
الله قال بالصدق واليقين قلت وماذا اسال قال المعافية قلت ما اصنع لنجاة نفسی قال كُلْ حَلَالًا

15

وقل صدقا قلت ما السرور قال الجنة قلت ما الراحة قال لقاء الله فلما فرغت منها نزلت نسخها
ذٰلِكَ التصدق خَيْرٌ لَّكُمْ من حب المال وَاَطْهَرُ لذنوبكم فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا الصدقة
لاجل الفقر فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ رخص للفقراء واجاز لهم المناجاة من غير
تصدق كان هذه الجملة مخصص لما سبق من عموم الحكم واخرج الترمذي وحسنه عن علي قال لما نزلت
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ فَقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقَةً قال لي النبي صلعم ما ترى
دينار قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت شعيرة قال انك لزهيد فنزلت
ءَاَشْفَقْتُمْ الاستفهام للتقرير والمعنى خفتم الفقر من اَنْ تُقَدِّمُوْا او المعنى خفتم التقدم
لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقٰتٍ لما جمع الصدقات لجمع
المخاطبين او لكثرة التناجي قال علي فيما روى الترمذي عنه فخفف الله عن هذه الامة فَاِذْ لَمْ
تَفْعَلُوْا التصدق لاجل الفقر او البخل وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ تجاوز عنكم ولم يعاقبكم او
المعنى رجع بكم عنها وخفف بنسخ الصدقة ورخص لكم ان لا تفعلوه وفيه اشعار بان اشفاقكم ذنب
تجاوز الله عنه واذ هنا بمعناه وقيل تقدير الكلام فاذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم تجاوز عنكم ونسخ
الصدقة قال مقاتل بن حبان كان ذلك عشر ليال وقال الكلبي ما كانت الا ساعة من النهار -
فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ المكتوبة وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ المفروضة ولا تهاونوا في ادائها وَاَطِيْعُوا
اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ في سائر الاوامر ومواعيدها فان القيام بها كالجابر للتفريط في ذلك
وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ○ ع ظاهرا وباطنا فيجازيكم عليه روى احمد والبزار وابن جرير
والطبراني والحاكم من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان في حجرة من حجراته وفي رواية كان في
ظل حجرة وقد كان الظل يتقلص فقال يدخل عليكم رجل جماد وفي رواية قلبه قلب جبار وينظر بعيني
الشيطان فاذا جاءكم فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع عليهم رجل ازرق اعور فدعاه رسول الله صلعم
فقال حين راه على ما تشتمني انت واصحابك فقال ذرني اتك فانطلق فدعاهم فحلفوا له ما قالوا
وما فعلوا فانزل الله هذه الآية اَلَمْ تَرَ اي تنظر استفهام للانكار وانكار النفي تقرير للاثبات اِلَى
الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ هم والمراد بالموصول المنافقون وهم عبد الله
ابن نبتل واصحابه بقوم غضب الله عليهم اليهود فهم والوا اليهود وناصحوهم ونقلوا اسرار النبي صلعم

مَا هُمْ يعني المنافقين مِنْكُمْ في الدين والولاية وَلَا مِنْهُمْ اي اليهود جملة ما هم منكم حال من الموصول وَيَحْلِفُونَ عطف على تولوا عَلَى الْكَذِبِ وهو ادعاء الاسلام وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ حال من فاعل يحلفون يعني يحلفون عالمين بانهم كاذبون لا كمن يحلف خطاء زعما منه انه صادق فيما يقول قال السدي ومقاتل نزلت في عبد الله المنافق كان يجالس رسول الله صلعم ثم يرفع حديثه الى اليهود فبينما رسول الله صلعم في حجرة فذا الرهط نحو حديث ابن عباس المذكور وفيه فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا انواعا من العذاب متفاقما إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ في الماضي فتحزنوا على سوء العمل اصروا عليه اتَّخَذُوا اجملة مستانفة او حال من فاعل يحلفون بتقدير قد أَيْمَانَهُمْ الكاذبة جُنَّةً وقاية لانفسهم واموالهم فَصَدُّوا الناس في خلال امنهم عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ عن طاعته الايمان به وقيل المعنى قصدوا المؤمنين عن جهادهم بالقتل واخذ اموالهم فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ وعيد ثان بوصف اخر يعذبهم او وعيد اخر بعد ابهم فوق عذابهم الاول لكفرهم والثاني لصدهم كما في قوله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الاخرة لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ يوم القيمة أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ اي من عذابه شَيْئًا من الاغناء جملة نفي صفة اخرى بعذاب بحذف الرابط تقديره لهم عذاب مهين لن تغني عنهم في دفعه اموالهم او مستانفة أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا الظرف متعلق بقوله فلهم عذاب مهين فَيَحْلِفُونَ لَهُ اي لله تعالى يقولون والله ربنا ما كنا مشركين كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ انهم منكم وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ط من الحيلة للنجاة ويزعمون ان الايمان الكاذبة ترفع عنهم في الدنيا أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ۝ البالغون الغاية في الكذب فانهم يكذبون مع عالم الغيب حيث لا ينفعهم الكذب اسْتَحْوَذَ غلب واستولى عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ جملة مستانفة فَأَنْسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ط واغفلهم عند تعالى بحيث لا يخافون عذاب الله ولا يزعمون ان الله مجازيهم انه يعلم سرهم وخفاياهم أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ط جنوده واتباعه أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ لانهم فوتوا حظهم وبدلوا نصيبهم من الجنة بالنار الموبدة وقد ورد في الحديث الطويل عن ابي هريرة مرفوعا ان الكافر في القبر يفرج له فرجة قبل الجنة فينظر الى زهرتها

ومافيها فيقال له انظر الى ما ادخرت الله عنك ثم يفرج له فرجة الى النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضا فيقال له هذا مقعدك رواه ابن ماجة وعنه قال قال رسول الله صلعم ما منكم من احد الا له منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فاذا مات فدخل النار ورث اهل الجنة منزلته فذلك قوله تعالى اولئك هم الوارثون إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ اى فى جملة من هو اذل خلق الله تعالى لا يرى احدا اذل منهم كَتَبَ اللَّهُ فى اللوح قضاء ثابتا لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي وقرأ نافع وابن عامر بفتح الياء والباقون بالاسكان قوله لاغلبن جواب قسم محذوف او يقرلما كان كتب لافادة اللزوم بمعنى القسم اورد فى جواب اللام قال الزجاج غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب فى الحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحجة إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ لا يمتنع عنه ما يريد عَزِيزٌ لا يغلب عليه احد لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مفعول ثان لتجد ان كان بمعنى العلم وان كان بمعنى المصادفة فهو حال او صفة مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ هذه الآية تدل على ان ايمان المؤمن يفسد بموادة الكافرين وان المؤمن لا يوالى الكفار وان كان قريبه نزلت الآية فى ابى حاطب بن بلتعة حين كتب الى اهل مكة سياتى القصة فى سورة الممتحنة انشاء الله تعالى واخرج ابن المنذر عن ابى جريج قال حدثنا ان ابا قحافة سب النبى صلعم فصكه ابو بكر صكة فسقط فذكر ذلك للنبى صلعم فقال افعلت يا ابا بكر فقال والله لو كان السيف قريبا منى لضربته به فنزلت لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ واليوم الآخر يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ ورسوله وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ اخرج ابن ابى حاتم عن ابن شوذة قال نزلت هذه الآية فى ابى عبيدة بن الجراح حين قتل اباه يوم بدر الى البراز واخرجه الطبرانى والحاكم فى المستدرك بلفظ ما جعل فى الدنيا عبيدة بن الجراح يعمك لابى عبيدة يوم بدر وجعل ابو عبيدة يحيد عنه فلما اكثر قصده ابو عبيدة فقتله فنزلت وروى مقاتل بن حيان عن مرة الهمدانى عن عبد الله بن مسعود فى هذه الآية ولو كانوا اباءهم يعنى اباعبيدة بن الجراح قتل اباه عبد الله بن الجراح يوم احد أَوْ أَبْنَاءَهُمْ يعنى ابا بكر دعا ابنه يوم بدر الى البراز فقال دعنى يا رسول الله اكن فى الرعلة الاولى فقال له رسول الله صلعم متعناه بنفسك يا ابا بكر أَوْ إِخْوَانَهُمْ يعنى مصعب بن عمير قتل اخاه عبيد بن عمير يوم احد أَوْ عَشِيرَتَهُمْ يعنى عمر قتل خاله العاص بن هشام ابن المغيرة يوم بدر وعليا وحمزة وعبيدة قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة أُولَٰئِكَ الذين لم يوادوهم كَتَبَ اى اثبت فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ اى التصديق فهى موقنة لا تدخل فيها الشك وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ اى بنور من عند الله وبنصرة سمى بنصره اياهم روحا لان امرهم يحيى به وقال السدى يعنى بالايمان وقال الربيع يعنى بالقرآن حجة وقيل برحمة منه وقيل بدهم لجبرئيل وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بطاعتهم والجملة بتقدير قد حال من فاعل يدخلهم او من مفعوله وَرَضُوا عَنْهُ بثوابه بحسبهم فى الآخرة او بما فضل الله تعالى عليهم فى الدنيا أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ وجنده وانصار دينه يتبعون اوامره وينتهون عما نهى عنه أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الفائزون بخير الدنيا والآخرة لا المنوون من كل خير

فى الصحيحين عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس رض سورة الحشر قال قل سورة النضير واخرج البخارى
* عنه ان سورة الانفال نزلت فى بدر وسورة الحشر نزلت فى بنى النضير *

سُورَةُ الْحَشْرِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً وَثَلٰثُ رُكُوعَاتٍ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ○

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ هُوَ
الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتٰبِ بيان للموصول يعنى بنى النضير كانوا من
اولاد هارون عليه السلام مِنْ دِيَارِهِمْ التى كانت لهم بالمدينة قال ابن اسحٰق كان اجلاء بنى نضير
عند مرجع النبى صلعم من احد وفتح قريظة عند مرجعه عن الاحزاب بينهما سنتان وسبب اخراجهم ان النبى صلعم
لما دخل المدينة صالح بنو النضير على ان لا تقاتلوه ولا تقاتلوهن معه فقبل ذلك رسول الله صلعم منهم فلما غزا
رسول الله صلعم بدرا وظهر على المشركين قالت بنو النضير والله النبى الذى وجدنا نعته فى التورية لا ترد له
راية فلما غزا احدا وانهزم المسلمون ارتابوا واظهروا العداوة لرسول الله صلعم والمومنين ونقضوا العهد الذى
كان بينهم وبين رسول الله صلعم وركب كعب بن الاشرف من بنى النضير فى اربعين راكبا من اليهود الى مكة فانوا
قريشا فحالفوهم وعاقدوهم على ان يكون كلمتهم واحدة على محمد ودخل ابو سفيان فى اربعين من قريش وكعب
فى اربعين من اليهود المسجد واخذ بعضهم على بعض الميثاق بين الاستار والكعبة ثم رجع كعب واصحابه الى المدينة
فنزل جبرئيل فاخبر النبى صلعم بما تعاقد عليه كعب وابو سفيان وامر النبى صلعم بقتل كعب بن الاشرف فقتله
محمد بن مسلم وذكرنا قصة قتله فى سورة ال عمران فى قوله تعالى لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وكان النبى صلعم اطلع منهم على خيانات منها
انهم ارسلوا الى رسول الله صلعم ان اخرج الينا فى ثلثين من اصحابك وليخرج منا ثلثون حبرا حتى نلتقى بمكان
نصف بيننا وبينك فسمعوا منك فان صدقوك وامنوا بك امنا بك كلنا فلما كان الغد غدا اليهم رسول الله
صلعم فى ثلثين من اصحابه وخرج اليه ثلثون حبرا من يهود حتى اذا برزوا فى براز من الارض قال بعضهم
لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلثون رجلا من اصحابه كلهم يحب ان يموت قبله فارسلوا اليه كيف نفهم ونحن
سبعون رجلا اخرج فى ثلثة من اصحابك ويخرج اليك ثلثة من علمائنا فيسمعون منك فان صدقوك

وامنوا بك امنا بك فخرج رسول الله صلعم فى ثلثة من اصحابه وخرجت ثلثة من اليهود واشتملوا على الخناجر
واراد وا الفتك برسول الله صلعم فارسلت امرأة ناصحة من بنى النضير الى اخيها وهو رجل مسلم من
الانصار فاخبرته ما اراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلعم فاقبل اخوها سريعا حتى ادرك رسول الله صلعم
فساره بخبرهم قبل ان يصل اليهم فرجع رسول الله صلعم الى المدينة روى القصة ابو داود والبيهقى عن عبد
ابن حميد وعبد الرزاق باسناد صحيح وذكروا حديثا طويلا وفيه ان بنى النضير فعلوا ذلك الغدر حين
كتب اليهم قريش بعد وقعة بدر انكم اهل الحلقة والحصون وانكم لتقاتلن صاحبنا او لتفعلن كذا وذكر
البغوى هذه القصة وقال بعد ذلك فلما كان الغد غدا اليهم رسول الله صلعم بالكتاب فحاصرهم احدى
وعشرين ليلة ومن خيانتهم ان النبى صلعم لما اتاهم يستعين فى دية الرجلين الذين قتلهما عمرو بن
امية الضميرى فى منصرفه من بير معونة فهمت اليهود ان يطرحوا على رسول الله صلعم حجرا من فوق
الحصن فعصمه الله تعالى واخبره بذكر هذا القصة فى سورة المائدة فى تفسير قوله تعالى يا ايها الذين
امنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم الاية ذكر ابن حميد عن عكرمة ان الله
سبحانه لما اخبر نبيه بذلك ورجع نبى الله صلعم الى المدينة قال لهم كنانة بن صوريا هل تدرون لم قام
محمد قالوا لا والله ما ندرى وما تدرى انت قال بلى والتورية انى لا ادرى فلما اخبر محمد بما هممتم به من
الغدر فلا تخدعوا انفسكم والله انه رسول الله وما قام الا انه اخبر بما هممتم وانه لآخر الانبياء وكنتم
تطمعون ان يكون من بنى هارون فجعله الله حيث شاء وان كتبنا والذى درسنا فى التورية التى لم تغير و
لم تبدل ان مولده بمكة وان دار هجرته يثرب وصفته بعينها ما يخالف حرفا منها فى كتابها ولكانى انظر اليكم
طاعنين يتضاغى صبيانكم قد تركتم دوركم خلوفا اموالكم وانما هى شرفكم فاطيعونى فى خصلتين والثلثة
لا خير فيها قال ما جا يسلمون وتدخلون مع محمد فتامنوا على اموالكم واولادكم وتكونوا على ما عليه اصحابه
ويبقى بايديكم اموالكم ولا تخرجون من ديارکم قالوا لا نفارق التورية وعهد موسى قال فانه مرسل اليكم
اخرجوا من بلدى فقولوا نعم فانه لا يستحل لكم دما ولا مالا ويبقى اموالكم ان شئتم بعتم وان شئتم امسكتم
قالوا ما هذه فنعم قال سلام بن مشكم قد كنت لما صنعتم كارها وهو مرسل الينا ان اخرجوا من دارى فلا
تعقب ماضى كلامه انعم له بالخروج من بلده فلما دخل النبى صلعم المدينة ارسل الى محمد بن مسلمة فلما جاءه
قال اذهب الى اليهود بنى النضير فقل لهم ان رسول الله صلعم ارسلنى اليكم ان اخرجوا من بلدى فلما جاءهم

قال ان رسول الله صلعم ارسلني برسالة ولست اذكرها لكم حتى اعرفكم بشيء تعرفونه فقالوا ما هو فقال انشدكم بالتوراة التي انزل على موسى هل تعلمون اني جئتكم قبل ان يبعث محمد صلعم وبينكم التوراة فقلتم لي في وجهي السكم هنا يا ابن المسلم ان شئت ان نعذبك عذبناك وان شئت نهودك هودناك فقلت بل عذبوني ولا تهودوني فاني والله ما اتهود ابدا فعذبتموني في صلحة لكم والله لكاني انظر اليها كانها جذعة فقلتم لي ما يمنعك من ديننا الا انه دين يهود كانك تريد الحنيفية التي سمعت بها اما ان ابا عامر الراهب ليس بصاحبها بل صاحبها الضحوك القتال في عنقه حمرة ويأتي من قبل اليمن يركب البعير ويلبس الشملة ويجزى بالكسرة وسيفه على عاتقه ينطق بالحكمة كانه سنحيكم هذا والله ليكونن بقريتكم هذه سلب وقتل ومثل قالوا اللهم نعم قد قلنا وليس به فاقد فقلت ان رسول الله صلعم ارسلني اليكم انكم قد نقضتم الذي جعلت لكم بما هممتم به من الغدر بي واخذكم بما كانوا هموا به وظهور عمرو بن جحاش على البيت ليطرح عليه الصخرة ويقول اخرجوا من بلدي وقد اجلتكم عشرا فمن رأى بعد ذلك ضربت عنقه فمكثوا على ذلك اياما يتجهزون وارسلوا الى ظهرهم بالحد فهيناهم على ذلك اذ اتاهم رسول عبد الله بن أبي بن سلول سويد وأعسر فقال لا يقول عبد الله بن ابي لا تخرجوا من دياركم واموالكم واقيموا معه حصونكم فان معي الفين من قومي وغيرهم من العرب يدخلون معكم حصنكم فيموتون من آخرهم قبل ان يوصل اليكم ويمدكم قريظة فانهم لم يخذلوكم يمدكم حلفاؤكم من غطفان وارسل ابن ابي كعب بن اسد القرظي يكلمه ان يمدهم اصحابه فقال لا ينقض رجل احد العهد فيئس ابن ابي الحطب بن قريظة واراد ان يلحم الامر فيما بين النضير ورسول الله صلعم فلم يزل يرسل الى حيي بن اخطب فقال حيي انا ارسل الى محمد اعلمه ان لا يخرج من ديارنا فليصنع ما بدا له وطمع حيي فيما قال ابن ابي فقال له سلام بن مشكم لو لا ان يسفه رايك لاعتزلتك بمن اطاعني من يهود فلا تغفل يا حيي فوالله انك لتعلم وتعلم من معك انه لرسول الله وان صفته عندنا وانما لم نتبعه لانا حسدناه حيث خرج النبوة من بني هارون فلنقبل ما اعطانا من الامر ونخرج من بلاده وقد عرفت انك حالفتني في العذرية فاذا كان اوان التمر جئنا واوجانا الى تمرة او صنع ما بدا له ثم انصرف الينا فلم يقبل حيي قوله وارسل حيي اخاه جدي بن اخطب الى رسول الله صلعم يقول له انا لا نبرح من ديارنا واموالنا فاصنع ما انت صانع وامره ان يأتي ابن ابي فيخبره برسالته الى رسول الله صلعم ويامره ان يتعلل ما وعده من النضير فلما سمع رسول الله صلعم رسالة قول جدي بن اخطب اظهر التكبير وكبر المسلمون لتكبيره وقال حاربت يهود فمر خيل جدي على ابن ابي وهو في بيته ومعه نفر من جلسائه وقد نادى منادي رسول الله صلعم

يامرهم بالسير الى بني النضير فدخل عبد الله بن عبد الله بن ابي على ابنه وعلى النفر الذين معه وعنده جدي بن الخطب فلبس درعه واخذ سيفه وخرج بعد فجاء جدي الى حيي فقال ماورائك قال لشر ساعة اخبرت محمدا ما ارسلت به اظهر التكبير وقال حاربت يهود قال وجئت ابن ابي فلم ار عنده خبرا قال انا ارسل الى حلفاء من غطفان فيدخلون معكم فسار النبي صلعم الى بني النضير واستخلف على المدينة ابن ام مكتوم وعلى رسول الله صلعم العصر بفناء النضير فلما اراد رسول الله صلعم واصحابه قاموا على جدر حصونهم يرمون بالنبل والحجارة واعتزلهم بنو قريظة فلم يعينوهم فلما صلى رسول الله صلعم العشاء رجع الى بيته في عشرة من اصحابه استعمل على العسكر عليا ويقال ابا بكر وبات المسلمون يحاصرونهم حتى اصبحوا ثم اذن بلال فغدا رسول الله صلعم في اصحابه الذين كانوا معه فصلى بالناس في فضاء بني حطم فارسل حيي الى رسول الله صلعم نحن نعطيك الذي سالت وتخرج من بلادك فقال رسول الله صلعم لا اقبله اليوم ولكن اخرجوا منها ولكم ما حملت الابل الا الحلقة فقال سلام بن مشكم اقبل ويحك قبل ان تقبل شرا من ذلك قال حيي ما يكون شرا من هذا قال يسبي الذرية ويقتل القائل مع الاموال والاموال اهون علينا فابى حيي ان يقبل يوما ويومين فلما راى ذلك يامين بن عمير وابو سعيد ابن وهب قال احدهما لصاحبه والله انك لتعلم انه رسول الله فما تنتظران نسلم فنامن على دمائنا واموالنا فلما كان من الليل فاسلما وحرزا اموالهما ودماءهما وحاصر رسول الله صلعم على قول محمد بن عمرو بن سعد الهلالي وابو معشر وابن حبان خمسة عشر يوما وقال ابن اسحق وابو عمرو ست ليال قال سليمان التيمي قريبا من عشرين ليلة وقال ابن الطلاع ثلث وعشرين ليلة وعن عائشة خمسة وعشرين وكانوا في حصارهم يخربون بيوتهم بايديهم مما يليهم وكان المسلمون يخربون بايديهم ويحرقون حتى وقع الصلح ونزلت اليهود على ان لهم ما حملت الابل الا الحلقة وجعل ما بين الرجل من قيس عشرة دنانير ويقال خمسة اوسق من تمر حتى قتل عمرو بن جحاش غيلة فحاصرهم رسول الله صلعم فقال بنو النضير ان لنا ديونا على الناس فقال عليه السلام تعجلوا فكان لابي رافع على اسيد بن حضير عشرين ومائة دينار الى سنة فصالحه على ثمانين فخرجت بنو النضير حملوا النساء والذرية وما استقلت به الابل من الامتعة فكان الرجل يهدم بيته عن ايجاف بابه وقبض رسول الله صلعم الاموال والحلقة فوجد خمسين درعا وخمسين بيضة وثلثمائة واربعين سيفا قال ابن عباس صالحهم رسول الله صلعم على ان يحمل كل اهل ثلثة ابيات على بعير ما شاؤا من متاعهم وللنبي صلعم ما بقي وقال الضحاك اعطى كل ثلثة نفر بعيرا فحملوا ذلك فخرجوا من المدينة الى الشام اي اذرعات واريحا الا اهل ستين ال حقيق وال حيي بن اخطب فانهم لحقوا الخيبر

ولحقت طائفة منهم بالحيرة فذلك قوله تعالى هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر اللام بمعنى الوقت كما فى قوله تعالى قد جئتك لخمس قال الزهرى كانوا فى سبط لم يصبهم جلاء فيما مضى وكان الله عز وجل قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم فى الدنيا وقال ابن عباس من شك ان المحشر بالشام فليقرأ هذه فكان هذا اول حشر الى الشام قال لهم النبى صلعم اخرجوا قالوا الى اين قال الى ارض المحشر ثم يحشر الخلق يوم القيامة الى ارض الشام وقال الكلبى انما قال لاول الحشر لانهم كانوا اول من اجلى من اهل الكتاب من جزيرة العرب. ثم اجلى اخرهم عمر بن الخطاب وقال مرة الهمدانى كان اول الحشر من المدينة والحشر الثانى من خيبر وجميع جزيرة العرب الى اذرعات واريحا من الشام فى ايام عمر وقال قتادة كان هذا اول الحشر والحشر الثانى نار تحشرهم من المشرق الى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا وروى البخارى من حديث انس اول اشراط الساعة نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب من غير ذكر الاية والحشر اخراج جمع من مكان الى اخر ما ظننتم ايها المومنون ان يخرجوا لشدة باسهم ومنعتهم حال من فاعل اخرج وظنوا اى بنو النضير عطف على ما ظننتم انهم مانعتهم حصونهم من بأس الله وسلطانه حصونهم مبتداء ومانعتهم خبر مقدم عليه والجملة خبر ان تغاير النظم وتقديم الخبر واسناد الجملة الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها وزعم انهم فى عزة ومنعة لسببها ويجوز ان يكون مانعتهم مبتدا من القسم الثانى صفة وحصونهم فاعل له والجملة خبر ان ايضا فاتاهم الله اى امر الله وعذابه هو الاضطرار الى الجلاء من حيث لم يحتسبوا حيث القى الرعب فى قلوبهم وقذف فى قلوبهم الرعب الفزع والخوف كذا فى القاموس او المعنى القى فيها الخوف الذى يرعبها اى يملاها كذا قال البيضاوى وفى القاموس رعبه كمنعه ملاه عطف تفسيرى على ما قبله بيان لجهة اتيان عذابهم يخربون صفة مضارع بمعنى الماضى اورد لاستحضار صورة بديعة بيوتهم بايديهم وايدى المومنين عطف على ايديهم من حيث ان تخريب المومنين سبب لبغضهم ونقض عهدهم فكانهم استعملوهم فيه والجملة حال من الموصول المفعول لاخرج فى قوله تعالى هو الذى اخرج الذين كفروا او بدل اشتمال من قوله تعالى قذف فى قلوبهم الرعب كانه تفسير له او مستانفة فى جواب ما صنعوا قرأ ابو عمرو يخربون بالتشديد من التفعيل وهو ابلغ لما فيه من التكثير والباقون بالتخفيف من الافعال وقيل الاخراب التعطيل وترك الشئ خرابا والتخريب ان النبى صلعم صالحهم على ان لهم ما اقلت الابل فكانوا ينظرون الى الخشب فى منازلهم فيهدمونها وينزعون منها ما يستحسنونه فيحملونه على ابلهم ويخرب المومنون باقيها

وقال ابن زيد كانوا يقلعون العمد وينقضون السقوف وينقبون الجدران ويقلعون الخشب حتى الاوتاد ويخربونها لئلا يسكنها المؤمنون حسدا او بغضا وقال قتادة كان المسلمون يخربون ما يليهم ويخربها اليهود ومن داخلها قال ابن عباس كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها ليتسع لهم المقاتل وجعلوا اعلاء الله ينقبون دورهم في ادبارها فيخرجون الى التي بعدها فيتحصنون فيها ويكسرن ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها اصحاب رسول الله صلعم فذلك قوله تعالى يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ الآية فَاعْتَبِرُوا فانظروا واتعظوا بما نزل بهم ولا تفعلوا من الكفر والفسوق مثل ما فعلوا كيلا ينزل بكم مثل ما نزل بهم من العذاب استدلوا بهذه الآية على حجة القياس من حيث انه تعالى امر بالاعتبار والمجاوزة من اصل الى فرع لمشاركة بينهما في وصف يصلح سببا لذلك الحكم يَا أُولِي الْأَبْصَارِ ○ يا ذوي العقول والبصائر قال محمد بن يوسف الصالحي في سبيل الرشاد انه قال محمد بن عمر حدثني ابراهيم بن جعفر عن ابيه قال لما خرجت بنو النضير اقبل عمرو بن سعد اليهودي فاطاف بمنازلهم فراى عرابا فكرثم رجع الى بني قريظة فقال رايت اليوم عبرا رايت دار اخواننا خالية بعد ذلك العز والشرف والجلد والراى الفاضل والعقل البارع قد تركوا اموالهم وملكها غيرهم وخرجوا خروجا ذليلا وقد وقع قبل ذلك بابن الاشرف بيانا في بيته افتادا وقع بابن سنينة سيد يهود واجلدهم وانجدهم ووقع ببني قينقاع واجلاؤهم وهم جند يهود كانوا اهل عدة وسلاح ونجدة فحصرهم فلم يخرج انسان راسه حتى سباهم فكلمهم فيهم فتركهم على ان اجلاهم ثم من يثرب يا قوم لقد رايتم فاطيعوني وتعالوا نتبع محمدا فوالله انكم لتعلمون انه نبي وقد بشرنا به علمائنا اخرهم ابن السيان ابو عمير وابن حواس هما اعلم يهود جاء امن بيت المقدس يتوكفان قدومه ثم امرنا باتباعه وان نقربه منهما السلام ثم ماتا على دينه ودفنا الحبر تناهذه فاسكت القوم فلم يتكلم منهم متكلم فاعاد الكلام او نحوه وخوفهم بالحرب والسبي والجلاء فقال الزبير بن باطا والتوراة قد قرأت صفته في كتابي باطا التوراة التي نزلت على موسى ليس في المثاني التي احدثنا فقال له كعب بن سعد ما يمنعك يا ابا عبد الرحمن من اتباعه قال انت قال فلم والتوراة ما جعلت بينك وبينه قط قال الزبير بل انت هنا عهدنا وعقدنا فان اتبعته اتبعناك وان ابيت ابينا فاقبل عمرو بن سعدي على كعب فقال اما والتوراة التي نزلت على موسى يوم طور سينا انه للعز والشرف في الدنيا انه لعلى منهاج موسى ونزل معه امته في منزله غدا في الجنة قال كعب نقيم على عهدنا وعقدنا فلا يخضر محمد ذمتكم وننظر ما يصنع حيي فقد اخرج اخراج ذل وصغار فلا اراه يغزو محمدا فان ظفر بمحمد فهو ما اردنا واقمنا على ديننا وان ظفر بحيي فما في العيش خير فحولنا من جواره قال عمرو بن سعدي ولم تؤخر الامر وهو مقبل قال كعب ما على هذا فوالله متى اردت هذا

من محمد اجابني اليه قال عمرو بلى والتوراة انه علیه نعوتا واذا سار الينا محمد فينجبانا في حصوننا حتى نزل على حكمه فيقهرنا عنا فقال كعب بن اسد ما عندي في امره الا ما قلت فانظر نفسك ان اصيرنا بعا يقول هذا لاسراعيلي ولا تعرف لي فضل النبوة لا قدر الفعال قال عمرو بن سعدي بل لنعرى ليعرفن ذلك لك فبينما هم على ذلك لم يزعم الا بمقدم النبي صلعم قد حلت بساحتهم فقال هذا الذي قلت لك وذلك انهم نقضوا عهد رسول الله صلعم وحاربوه في وقعة الخندق وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللّٰهُ في اللوح المحفوظ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ اى الخروج من الوطن لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا بالقتل والسبي كما فعل ببني قريظة وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ○ جملة مستانفة يعني ان نجوا من عذاب الدنيا لا ينجون من عذاب النار في الاخرة البتة ذٰلِكَ لحكمهم في الدنيا وما كانوا يصدونه وما استحقوه من عذاب الآخرة بِأَنَّهُمْ اى بسبب انهم شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللّٰهَ فَإِنَّ اللّٰهَ يعذبه عذابا شديدا لانه شَدِيدُ الْعِقَابِ ○ اخرج ابن اسحق عن يزيد بن رومان قال لما نزل رسول الله صلعم بني النضير تحصنوا منه في الحصون فامر بقطع النخل والتحريق فيها وذكر محمد بن يوسف الصالحي انه صلعم استعمل على قطعها ابا ليلى المازني وعبد الله بن سلام وكان ابو ليلى يقطع العجوة وكان عبد الله بن سلام يقطع اللون فقيل لهما ذلك فقال ابو ليلى العجوة احرق لهم وقال عبد الله بن سلام قد عرفت ان الله سيغنم اموالهم العجوة خيرا موالهم فلما قطعت العجوة شق النساء الجيوب وضربن الخدود ودعون بالويل فجعل سلام بن مشكم يقول يا حيي العذق من العجوة بفرس فلا يطعم ثلثين سنة تقطع فارسل حيي الى رسول الله صلعم كنت تنهى عن الفساد فلم تقطع النخل ووجد بعض المسلمين في انفسهم من قولهم وخشوا ان يكون فسادا فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما افاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعها فانزل الله تكذيبا لهم مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ كما فعل ابو ليلى ما شرطية منصوب المحل مفعول لقطعتم ومن لينة بيان له يعني اى شئ قطعتم حال كونه من لينة فعلتم من اللون يجمع على الالوان وقيل هو من اللين كذا ذكر في الصحاح قال البغوي اختلفوا في معنى اللينة فقال قوم النخل كلها اللينة داخلا العجوة وهو قول عكرمة وقتادة ورواية ابان عن انس قال كان النبي صلعم يقطع نخلهم الا العجوة واهل المدينة ما خلا العجوة من التمر الالوان واحدها لينة وقال الزهري هو الوان النخل كلها الا العجوة والبرنية وقال مجاهد عطية هي النخل كلها من غير استثناء وقال العوفي عن ابن عباس من النخل وقال سفيان هي كرام النخل وقال سعيد هي خير من النخل يقال لتمرها اللون وهي شديدة الصفرة يرى نواه من خارج يغيب فيها الضرس كان من اجود تمر هل يجمع اليوم

وکانت النخلۃ الواحدۃ ثمنہا ثمن رصیف واحب الیہم من رصیف **اَوْ تَرَكْتُمُوْهَا قَآىِٕمَةً عَلٰٓى اُصُوْلِهَا** کما فعل عبداللہ بن سلام **فَبِاِذْنِ اللّٰهِ** خبر مبتدا محذوف یعنی فقطعہ وترکہ باذن اللہ لیس فی شئ من ذلک اثم اخرج البخاری عن ابن عمر ان رسول اللہ صلعم حرق نخل بنی نضیر وقطع وہی البویرۃ ہذہ الآیۃ کذا روی اصحاب الکتب اخرج ابو یعلی بسند ضعیف عن جابر قال رخص فی قطع النخل ثم شدد علیہم فاتوا النبی صلعم قالوا یا رسول اللہ ہل علینا اثم فیما قطعنا وترکنا فانزل اللہ ہذہ الآیۃ **وَلِيُخْزِيَ** اللہ بالاذن فی القطع **الْفٰسِقِيْنَ** ○ الیہود عطف علی باذن اللہ وعلۃ لمحذوف والجملۃ معطوفۃ علی جملۃ تقریرہ فعلتم او اذن لکم لنخزی ہم علی فسقہم بما غاظہم منہ **مسئلہ** من ہہنا قال ابو حنیفۃ اذا حاصر الامام حصنا للکفار جاز ان یقطع اشجارہم ویفسد زروعہم وہدم بیوتہم ویحرقہا قال ابن ہمام ہذا اذا لم یغلب علی الظن انہم ماخذون بغیر ذلک فان کان الظن انہم مغلوبون ان الفتح لابد منہ کرہ ذلک لانہ افساد وفی غیر محل الحاجۃ وما ابیح الا لہا وقال احمد لا یجوز قطع اشجارہم الا باحد الشرطین احدہما ان یفعلوا بنا مثل ذلک ثانیہما ان یکون لنا حاجۃ الی قطع ذلک لنتمکن من قتالہم وقال الشافعی یجوز اتلاف بناہم وشجرہم لحاجۃ القتال والظفر بہم وکذا ان لم یرج حصولہا لنا فان رجی ندب الترک والدلیل علی جواز قطع الاشجار ہذا الآیۃ والحدیثین المذکورین وما روی احمد عن اسامۃ بن زید قال بعثنی رسول اللہ صلعم الی قریۃ قال ایتہا صباحا ثم حرق قال ابن الجوزی احتجاجا لمذہبہ انہ قد روی اصحابنا ان النبی صلعم کان اذا بعث جیشا قال لا تعقروا ولا تعقروا واعینا ولا تعقروا اشجارا الا شجر یمنعکم من القتال والحدیثان یعنی حدیث ابن عمر وحدیث اسامۃ بن زید محمولان علی ما ذکرنا انتہی کلامہ قلنا لا یجوز علی ما ذکر ابن الجوزی لان بنی نضیر لم یقطعوا اشجار المدینۃ قطعا ولا دلیل علی کون القطع لحاجۃ القتال بل الآیۃ صریحۃ فی ان الامر بالقطع کان لنخزی الفاسقین وکبت اعداء اللہ وکسر شوکتہم لا لغرض اخر لکن الظاہر ان الفتح لم یکن غالبا فی الظن حین امر النبی صلعم بقطع اشجارہم یدل علی قولہ تعالی ما ظننتم ان یخرجوا وظنوا مانعتہم حصونہم وما روی اصحابنا احمد حجۃ علی عدم جواز القطع ان صح لا یمکن ان یکون معارضا لکتاب اللہ المستلزم للجواز واللہ اعلم قال البغوی فلما ترک بنو النضیر دیارہم وضیاعہم طلب المسلمون تقسیمہا بینہم کما فعل لغنائم خیبر فبین اللہ تعالی حکمہا وقال **وَمَآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ** الفئ الرجوع وافاء بمعنی عاد وقال الجوہری الفئ الرجوع الی حالۃ محمودۃ قال اللہ تعالی حتی تفیء الی امر اللہ **فَاِنْ فَآءَتْ فَاَصْلِحُوْا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَاَقْسِطُوْا اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ** ولما کان الرجوع یقتضی سبق الملک قال البیضاوی

افاء بمعنى صير مجازا او بمعنى رده عليه فانه كان حقيقا بان يكون له عليه السلام لان الله خلق الانسان لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بان يكون للمطيعين مِنْهُمْ اى من بنى النضير فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ اى ما اجريتم على تحصيله من الوجيف بمعنى سرعة السير مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ما يركب من الابل غلب فيه كما غلب الراكب على راكبة والمعنى انه لم يلحق المومنين فى تحصيل ما افاء الله من بنى النضير من المشقة بالحرب وايجاف الخيل والركاب حتى يستحقوا الغنائم وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ يقذف الرعب فى قلوبهم وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فيفعل ما يريد تارة بالوسايط فى الظاهر وتارة بلا وسايط هذه الآية والاحاديث الصحيحة تدل على ان مال بنى نضير كان خالصا لرسول الله صلعم ثم صرفه عليه السلام حيث شاء روى الشيخان فى الصحيحين عن مالك بن اوس ابن الحدثان النضرى انه قال عمر بن الخطاب ان الله قد خص رسول الله صلعم فى هذا الفئ بشئ لم يعط احدا غيره ثم قرأ ما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قدير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلعم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ياخذ ما بقى فيجعله مجعل مال الله وايضا فى الصحيحين عنه انه جاء عمر فاجبر فقال هل لك فى عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستاذنون قال نعم فادخلهم فلبث قليلا ثم جاء فقال هل لك فى عباس وعلى يستاذنان قال نعم فلما دخلا قال عباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا وهما يختصمان فى الذى افاء الله على رسوله من بنى النضير فقال الرهط يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر قال اتمكم وانشدكم الله الذى باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلعم قال لا نورث ما تركناه صدقة يريد بذلك نفسه قالوا قد قال ذلك فاقبل عمر على على وعباس فقال انشدكما بالله هل تعلمون ان رسول الله صلعم قال ذلك قالا نعم قال فانى احدثكم عن هذا الامر ان الله قد خص رسوله صلعم فى هذا الفئ بشئ لم يعطه احدا غيره فقال ما افاء الله على رسوله منهم فما اوجفتم الى قوله قدير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلعم ثم والله ما احتازها دونكم ولا استاثر بها عليكم فقد اعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقى المال منها فكان رسول الله صلعم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ياخذ ما بقى فيجعله مجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلعم حيوته ثم توفى رسول الله صلعم فقال ابو بكر فانا ولى رسول الله صلعم فقبضه ابو بكر فعمل فيه بما عمل رسول الله صلعم وانتم حينئذ جميع واقبل على على وعباس يذكر ان ان ابا بكر فيه كما يقولان والله يعلم انه فيها الصادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله ابا بكر فقلت انا ولى رسول الله صلعم وابى بكر

فقبضتها سنتين من امارتي اعمل فيه بما عمل رسول الله صلعم وابو بكر والله يعلم اني فيه صادق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني كلاكما وكلمتكما واحدة وامركما جميع فقلت لكما ان رسول الله صلعم قال لا نورث ما تركنا صدقة فلما بدا لي ان ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعت اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيه بما عمل فيه رسول الله صلعم وابو بكر وما عملت فيه منذ وليت والا فلا تكلماني فقلتما ادفعه الينا بذلك فدفعته اليكما افتلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي تقوم باذنه السماء والارض لا اقضي فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنه فادفعا الي فانا اكفيكماه رواية في الصحيحين عن عمر قال كانت اموال بني نضير مما افاء الله على رسوله مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلعم خاصة ينفق على اهله نفقة سنتهم ثم يجعل ما بقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله مَّآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِۦ مِنْ أَهْلِ ٱلْقُرَىٰ

اي اموال اهل القرى بيان للاول ولذلك لم يعطف لكن يعم الاول يعني بني النضير وغيره فان قيل لو كان هذا بيانا للاول لكان للانصار ايضا حق في بني النضير مع ان النبي صلعم لم يعط من في بني النضير شيئا للانصار غير ثلثة منهم قلنا كان للانصار ايضا حق لكنهم اثروا المهاجرين على انفسهم وجعل حقهم لهم كما سيأتي قال ابن عباس في تفسير اهل القرى وهي قريظة والنضير وفدك وخيبر وقرى عرينة وقال جلال الدين المحلي كان الصفراء ووادي القرى وينبع قلت والصحيح ان خيبر فتحت عنوة وقسمت بين اهل الحديبية على ثمانية عشر سهما كما مر في سورة الفتح فَلِلَّهِ افتتاح كلام للتبرك واضافة هذا المال الى نفسه لشرفه وليس المراد منه ان سهما منه له تكلما مفردا فان الدنيا والاخرة كلها لله تعالى وهو قول الحسن وقتادة وعطاء وابراهيم والشعبي وعامة الفقهاء وعامة المفسرين وقال بعضهم يعني سهم الله تعالى في عمارة الكعبة والمساجد وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي ٱلْقُرْبَىٰ يعني اقرباء رسول الله صلعم وهم بنو هاشم وبنو المطلب لحديث جبير بن مطعم قال لما قسم رسول الله صلعم سهم ذوي القربى بين بني هاشم وبني المطلب اتيته انا وعثمان فقلنا يا رسول الله هؤلاء اخواننا من بني هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي وضعك الله منهم ارايت اخواننا من بني المطلب اعطيتهم وتركتنا وانما قرابتنا وقرابتهم واحدة فقال رسول الله صلعم انما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد هكذا وشبك بين اصابعه رواه الشافعي وفي رواية ابو داؤد والنسائي نحوه وفيه انا وبنو المطلب لا نفترق في الجاهلية ولا اسلام وانما نحن وهم شيء واحد وشبك بين اصابعه وَٱلْيَتَٰمَىٰ الصغار الذين لا اب لهم وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ المسافر البعيد من ماله كان المستفاد فيما مر من الاية

ان الفئ مختص بالنبی صلعم وضم معہ معہ رسول اللہ صلعم الاصناف المذکورۃ اشعارا بما یفعل الرسول صلعم فی ذلک المال ولما کان مال الفئ بحیث لا نصیب فیہ لرجال بعینہم کما فی الغنائم للغانمین بل قسمہ مفوض الی رسول اللہ صلعم والی خلفائہ من بعدہ وجاز لہم اختیار اشخاص من الاصناف المذکورۃ بہ علیہ السلام منافیا لاختصاص المال بہ علیہ السلام واللہ تعالی اعلم کَیْ لَا یَکُوْنَ دُوْلَۃً متعلق بالظرف المستقر اعنی للہ وللرسول ثم اشعار بمخالفۃ عمہ تکون بالتاء الفوقانیۃ علی التانیث ودولۃ بالرفع علی الفاعلیۃ وکان حینئذ تامۃ والباقون بالیاء التحتانیۃ علی التذکیر علی ان ضمیر الفاعل راجع الی الموصول ودولۃ منصوب علی انہ خبر کان الناقصۃ بَیْنَ الْاَغْنِیَآءِ مِنْکُمْ ط یعنی لا یکون مایتداولہ الاغنیاء بینہم دون الفقراء کما کان فی الجاہلیۃ بل جعل اللہ لرسولہ صلعم ان یقسمہ علی ما یراہ مصلحۃ فیما امر بہ ثم قال وَمَآ اٰتٰىکُمُ اعطاکم الرَّسُوْلُ من الفئ فَخُذُوْہُ ولا تطلعوا فیما زاد علی ما اطلعت نفسہ وَمَا نَہٰىکُمْ عَنْہُ من الغلول وغیرہ فَانْتَہُوْا تذکر ہذہ الجملۃ معترضۃ کیلا یطمع الناس من الرسول ما لا یرضاہ وہذا نازل فی الفئ وہو عام فی کل ما امر بہ النبی صلعم ونہی عنہ عن عبد اللہ بن مسعود قال لعن اللہ الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغیرات خلق اللہ فبلغ ذلک امرأۃ من بنی اسد یقال لہا ام یعقوب فجاءت فقالت انہ قد بلغنی انک لعنت کیت وکیت فقال مالی لا العن من لعن رسول اللہ صلعم ومن ہو فی کتاب اللہ فقالت لقد قرأت ما بین اللوحین فما وجدت فیہ ما تقول فقال لئن کنت قرأتیہ لقد وجدتیہ اما قرأت ما اٰتٰىکُمُ الرسول فخذوہ وما نہاکم عنہ فانتہوا قالت بلی قال فانہ قد نہی عنہ رواہ البخاری وَاتَّقُوا اللّٰہَ ط فی مخالفۃ رسولہ صلعم معترضۃ اخری اِنَّ اللّٰہَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ۝ لمن خالفہ تعلیل لما سبق لِلْفُقَرَآءِ الْمُہٰجِرِیْنَ بدل من لذی القربی ما عطف علیہ فان الرسول لا یسمی فقیرا وقد اخرج اللہ رسولہ من الفقراء لقولہ ینصرون اللہ ورسولہ قیل ہذا بدل الکل من الکل واللام فی للفقراء للعہد والمراد منہم المذکورون اعنی ذوی القربی والیتامی والمساکین فلا یلزم ان لا یکون المذکورون سابقا مصرفا نظرا الی المبدل منہ لا یکون مقصودا بالنسبۃ بل البدل ہو المقصود بالنسبۃ وعندی ان الفقراء المہاجرون وما عطف علیہ اعم مطلقا مما سبق فانہم استوعبوا المؤمنین الی یوم القیامۃ اجمعین غنیہم وفقیرہم علی ما ستذکر ان شاء اللہ تعالی فہذا بدل الکل من البعض وہو من قبیل الاشتمال علی کلا التقدیرین فما سبق فی الذکر من ذوی القربی وما عطف علیہ وان لم یکن مقصودا بالنسبۃ لفظا لکنہ داخلۃ فی المقصود اعنی البدل او عینہ واللہ اعلم

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ التى بمكة وَأَمْوَالِهِمْ فان كفار مكة اخرجوهم واخذوا اموالهم وفى الاية دليل على ان كفار مكة ملكوا اموال المهاجرين التى خلفوها وهاجروا عنها لان الله تعالى اطلق عليهم الفقراء والفقير من لا يملك شيئا وليس من لا يملك مالا وهو فى مكان لا يصل اليه فقيرا بل هو مخصوص باسم ابن السبيل لذا عطفوا عليه فى نص الصدقة ومن ههنا قال ابو حنيفة ومالك الكفار اذا استولت على اموال المسلمين ملكوها بشرط الاحراز بدارهم عند ابى حنيفة وبمجرد الاستيلاء عند مالك وقال الشافعى لا يملكونها وذكر ابن همام لاحمد فيه روايتين كقول ابى حنيفة وكقول الشافعى وذكر ابن الجوزى قول احمد كقول الشافعى لا غير ويويد مذهب ابى حنيفة من الاحاديث ما رواه ابو داود فى مراسيله عن تميم بن طرفة قال وجد رجل مع رجل ناقة له فارتفعا الى النبى صلعم فاقام البينة انها له واقام الاخر البينة انه اشتراها من العدو فقال رسول الله صلعم ان شئت ان تاخذ بالثمن الذى اشتراها به فانت احق والا فخل عنه ناقته والمرسل عندنا وعند اكثر اهل العلم حجة واخرج الطبرانى مسندا عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة وفى سنده ياسين الزيات مضعف واخرج الدارقطنى ثم البيهقى فى سننهما عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم قال فى ما احرز العدو فاستنقذه المسلمون منهم ان وجده صاحبه قبل ان يقسم فهو احق به وان وجد قد قسم فان شاء اخذه بالثمن فيه حسن بن عمارة قال الدارقطنى متروك واخرج الدارقطنى عن ابن عمر سمعت رسول الله صلعم يقول من وجد ماله فى الفئ قبل ان يقسم فهو له وان وجده بعد ما قسم فليس له شئ وفيه اسحق بن عبد الله بن فروة ضعيف وفى طريقة الاخر رشدين ضعيف ايضا واخرجه الطبرانى عن ابن عمر مرفوعا من ادرك ماله فى الفئ قبل ان يقسم فهو له فان ادركه بعد ان يقسم فهو احق به بالثمن وفيه ياسين ضعيف وبه قال الشافعى واحتجوا ايضا بان عمر بن الخطاب قال من ادرك ما اخذ العدو قبل ان يقسم فهو له وما قسم فلا حق له فيه الا بالقيمة وقال هذا انما روى عن الشعبى عن عمرو عن رجا بن حيوة عن عمر مرسلا وكلاهما لم يدرك عمر وروى الطحاوى بسنده الى قبيصة بن ذويب ان عمر بن الخطاب قال فيما اخذه المشركون فاصابه المسلمون فعرفه صاحبه اى ادركه قبل ان يقسم فهو له وان جرت فيه السهام فلا شئ له وروى فيه ايضا عن ابى عبيدة مثل ذلك وروى باسناده الى سليمان بن يسار عن زيد بن ثابت مثله وروى ايضا باسناده الى قتادة عن جلاس ان على ابن ابى طالب قال من اشترى ما احرز العدو فهو جائز وهذه الاحاديث وان كانت بعضها ضعيفة وبعضها مرسلة لكنها اعتضد بعضها ببعض وصارت حجة وعملا بهذه الاحاديث شرطا ابو حنيفة الاحراز وقال

ان ظهر عليها المسلمون فوجدها المالكون قبل ان يقسم فهي لهم بغير شئ وان وجدوها بعد القسمة اخذوها بالقيمة ان احبوا وكذا ان دخلوا دار الحرب تاجرا فاشترى ذلك فاخرجه الى دار الاسلام فمالكه الاول بالخيار ان شاء اخذه بالثمن الذي اشتراه وان شاء تركه وكذا لو وهبوا المسلم ياخذه المالك بقيمته واستدل بعض الحنفية بما في الصحيحين انه صلعم لما سئل يوم الفتح اين تنزل غدا بمكة قال هل ترك لنا عقيل من منزل وجه الاحتجاج ان عقيلا استولى عليه وهو على كفره وقيل ان الحديث انما هو دليل على ان المسلم لا يرث الكافر فان عقيلا استولى على الرباع بارثه اياها ابا طالب فانه مات وترك عليا وجعفرا مسلمين وعقيلا وطالبا كافرين فورثاه والله تعالى اعلم احتج الشافعي بحديث رواه احمد ومسلم في صحيحه عن عمران بن حصين قال كانت العضباء لرجل من بني عقيل وكانت من سوابق الحاج فاسر الرجل واخذت العضباء معه فحبسها رسول الله صلعم لرحله ثم ان المشركين اغاروا على سرح المدينة وفيه العضباء واسروا امرأة من المسلمين وكانوا اذا نزلوا يريحون ابلهم في افنيتهم فلما كانت ذات ليلة قامت المرأة وقد ناموا فجعلت لا تضع يدها على بعير الا رغا حتى اتت على العضباء فاتت على ناقة ذلول فركبتها ثم توجهت قبل المدينة ونذرت لئن الله عز وجل نجاها عليها لتنحرنها فلما قدمت عرفت الناقة فاتوا بها النبي صلعم فاخبرت المرأة نذرها فقال رسول الله صلعم بئسما جزيتها او وفيتها ان الله انجاها عليها لتنحرنها ثم قال رسول الله صلعم لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم وجه الاحتجاج انه لو ملكها المشركون ما اخذها رسول الله صلعم وابطل نذرها وحديث رواه داؤد عن ابن عمر قال ذهب فرس له فاخذها الكفار فظهر عليهم المسلمون فرد عليه في زمن رسول الله صلعم وابق عبد له فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فرد عليه خالد بن وليد وفاة رسول الله صلعم والجواب عن الحديث الاول ان ظاهر هذا الحديث يدل على ان الكفار لم يحرزوا العضباء بديارهم حيث قال وكانوا اذا نزلوا يريحون اهلهم في افنيتهم وعن الحديث الثاني انا نقول على حسب مقتضى هذا الحديث حيث نقول ان المشركين اذا غلبوا على اموالنا وملكوها فظهر عليهم المسلمون ووجدها ملاكها قبل القسمة ردت تلك الاموال عليها بلا شئ وبعد القسمة ردت بالقيمة وان عبدا اذا ابق فدخل اليهم فاخذوه لم يملكوه عند ابي حنيفة ثم اذا ظهر عليهم المسلمون ياخذ المالك القديم بغير شئ هو باق او مشترى مغنوما قبل القسمة وبعده والله تعالى اعلم يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ يعني ثوابا زايدا على قدر اعمالهم اضعافا كثيرة وَرِضْوَانًا جملة يبتغون حال مقيدة لاخراجهم بما يوجب ١٦

تفخيم شانهم وَيَنْصُرُونَ اللّٰهَ يعني دينه عطف على يبتغون وَرَسُولَهٗ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ
في ادعاء ايمانهم وحالهم على صدق دعواهم فمن قال من الروافض انهم كانوا منافقين وكانوا كاذبين في ادعاء الايمان
كفر لاستلزام انكار هذه الآية قال قتادة هؤلاء المهاجرين الذين تركوا الديار والاموال والعشائر وخرجوا حبا
الله ولرسوله واختاروا الاسلام على ما كانت فيه من شدة حتى ذكر ان الرجل كان يعصب الحجر على بطنه يقيم به صلبه
من الجوع وكان الرجل يخر للخفيفة في الشتاء ماله ثاني غيرها قلت كانوا يحبون القتل في سبيل الله روى البغوي
في المعالم وشرح السنة من امية بن خالد بن عبد الله بن اسيد عن النبي صلعم انه كان يستفتح بصعاليك
المهاجرين وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلعم ان فقراء المهاجرين يسبقون الاغنياء
يوم القيامة الى الجنة باربعين خريفا وروى ابو داؤد عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلعم قال ابشروا يا معشر
صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء الناس بنصف يوم وذلك مقدار
خمسمائة سنة قلت لعلهم يدخلون الجنة قبل اغنياء المهاجرين باربعين خريفا وقبل اغنياء سائر الناس
بخمسمائة سنة والله تعالى اعلم اخرج ابن المنذر عن يزيد بن الاصم ان الانصار قالوا يا رسول الله اقسم بيننا
وبين اخواننا المهاجرين الارض يعني الارض المملوكة للانصار نصفين قال لا ولكن تكفونهم المؤنة وتقاسمونهم
الثمرة والارض ارضكم قالوا رضينا فانزل الله تعالى يعني انزل فيهم قوله وَالَّذِينَ تَبَوَّءُو الدَّارَ وَالْاِيمَانَ
الآية وروى البخاري عن ابي هريرة بلفظ قالت الانصار اقسم بيننا وبين اخواننا النخل قال لا تكفونا المؤن و
نشرككم في الثمر قالوا سمعنا واطعنا وليس ذكر نزول الآية صحيح المعنى تبوء وادار الهجرة وتمكنوا في الايمان وهم انصار
شبه الايمان بالمقر لدوامها اثباتهم عليه واثبت التبوء على الاستعارة التخييلية وجاز ان يكون الايمان منصوبا
بالفعل المقدر يعني واخلصوا الايمان من قبيل علفتها تبنا وماء باردا يعني وسقيتها ماء باردا وقيل المعنى
تبوؤا دار الهجرة ودار الايمان وهي المدينة فحذف المضاف من الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض عنه
اللام سمي المدينة دار الايمان لانها مظهره عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلعم يقول ان الله تعالى سمى
المدينة طابة رواه مسلم وعن جابر بن عبد الله في حديث قال قال رسول الله صلعم انما المدينة كالكير تنفي
خبثها وتنصع طيبها متفق عليه وروى مسلم عن ابي هريرة بمعناه مِنْ قَبْلِهِمْ اي من قبل هجرة المهاجرين
وقيل تقدير الكلام والذين تبوء الدار من قبلهم الايمان يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ
فِي صُدُورِهِمْ فِي انفسهم حَاجَةً قيل المحتاج اليه ليس حاجة والمعنى طلب حاجة وقيل المراد

ما يحمل عليه الحاجة من الطلب والحسد والغيظ مِمَّآ أُوتُوا اى من اجل ما اعطى المهاجرون دونهم من الفئ وذلك
ان النبى صلعم قسم اموال بنى النضير بين المهاجرين ولم يعط احدا من الانصار الا ثلثة منهم فطابت انفس
الانصار بذلك قال محمد بن يوسف الصالحى فى سبيل الرشاد ان رسول الله صلعم لما تحول من بنى عوف بن عمر الى المدينة
تحول المهاجرون فتنافست فيهم الانصار ان ينزلوا عليهم اقترعوا فيهم بالسهام فنزل احد من المهاجرين على
احد من الانصار الا بقرعة بينهم فكان المهاجرون فى دور الانصار واموالهم فلما غنم رسول الله صلعم بنى النضير
دعا ثابت بن قيس بن شماس فقال ادع لى قومك قال ثابت الخزرج يا رسول الله صلعم الانصار كلها فدعى
الاوس والخزرج فتكلم رسول الله صلعم فحمد الله تعالى واثنى عليه بما هو اهله ثم ذكر الانصار وما صنعوا بالمهاجرين
وانزالهم اياهم فى منازلهم واموالهم وايثارهم على انفسهم ثم قال رسول الله صلعم ان احببتم قسمت بينكم وبين
المهاجرين ما افاء الله تعالى على من بنى النضير وكان المهاجرون على ما هم من السكنى ومساكنكم واموالكم
وان احببتم اعطيتهم وخرجوا من دوركم فتكلم سعد بن عبادة وسعد بن معاذ رضى وخيراهما خيرا فقالا يا رسول
الله بل تقسمه بين المهاجرين ويكونوا فى دورنا كما كانوا ونادت الانصار وجزاهم الله خيرا رضينا وسلمنا يا
رسول الله فقال رسول الله صلعم اللهم ارحم الانصار فقسم رسول الله صلعم ما افاء الله عليه واعطى المهاجرين ولم
يعط احدا من الانصار من ذلك الفئ شيئا الا رجلين كانا محتاجين سهل بن حنيف وابا دجانة واعطى سعد
ابن معاذ عنهم سيف بن ابى الحقيق وكان سيفا له ذكر عندهم ذكر البلاذرى فى فتوح البلدان له ان رسول
الله صلعم قال للانصار ليس لاخوانكم من المهاجرين اموال فان شئتم قسمت هذه واموالكم بينكم وبينهم
جميعا وان شئتم امسكتم اموالكم وقسمت هذه فيهم خاصة قالوا بل اقسم هذه فيهم واقسم لهم من اموالنا
ما شئت فنزلت وَيُؤْثِرُونَ اى يقدمون المهاجرين باموالهم ومنازلهم عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ حتى ان
من كان عنده امراتان نزل عن واحدة وزوجها من احدهم وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ط فاقة وحاجة
الى ما يؤثر قال البغوى روى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم يوم النضير للانصار وذكر نحو ما ذكر البلاذرى
وروى البخارى عن ابى هريرة قال اتى رجل رسول الله صلعم فقال يا رسول الله اصابنى الجهد فارسل الى
نسائه فلم يجد عندهن شيئا فقال الا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله فقام رجل من الانصار فقال انا يا رسول
الله فذهب الى اهله فقال لامراته هذا ضيف رسول الله صلعم لا تدخرى شيئا قالت والله ما عندى الا قوت الصبية
قال فاذا اراد الصبية العشاء فنومیهم وتعالى فاطفئ السراج ونطوى بطوننا الليلة ففعلت فى رواية فهيأت

طعامها ونومت صبيانها ثم قامت كانها تصلح سراجها فاطفأت فجعلا يريانه انهما ياكلان فباتا طاويين ثم غدا الرجل على رسول الله صلعم فقال لقد عجب الله او ضحك من فلان وفلانة فانزل ويُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ واخرج مسدد في مسنده وابن المنذر عن ابي المتوكل الناجي ان رجلا من المسلمين فذكر نحوه وفيه ان الرجل الذي اضاف ثابت بن قيس بن شماس فنزلت فيه هذه الآية واخرج الواحدي من طريق محمد ابن دثار عن ابن عمر قال اهدي لرجل من اصحاب رسول الله صلعم راس شاة فقال ان اخي فلان وعياله احوج الى هذا منا فبعث به اليهم فلم يزل يبعث به واحدا الى اخر حتى تداولها سبعة ابيات حتى رجعت الى اولئك فنزلت وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وروى البخاري عن انس بن مالك قال دعى النبي صلعم الانصار الى ان يقطع لهم البحرين فقالوا لا ان نقطع لاخواننا من المهاجرين مثلها قال فاصبروا حتى تلقوني فانه سيصيبكم اثرة بعدي وذكر البلاذري في فتوح البلدان انه قال ابو بكر جزاكم الله يا معشر الانصار فوالله ما مثلنا ومثلكم الا كما قال الغنوي ـه جزا الله عنا جعفرا حين ازلقت ⁂ بنا نعلنا في الوطين فنزلت به ابوا ان يحملونا ولو ان امنا بنا تلقى الذي يلقون مناطلت ـ وروى الاجري في كتاب الشريعة عن قيس بن ابي حازم نحوه وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ حتى يخالفها فيما يغلب عليها من حب المال وبغض الانفاق فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الشح البخل والحرص كذا في القاموس وفي الصحاح بخل مع حرص قال البغوي فرق العلماء بين الشح والبخل روى ان رجلا قال لعبد الله بن مسعود اني اخاف ان اكون قد هلكت قال وما ذاك قال اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وانا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شيء قال عبد الله ليس ذاك بالشح الذي ذكره الله عز وجل ولكن الشح ان تاكل مال اخيك ظلما ولكن ذاك البخل وبئس الشيء البخل وقال عمر ليس الشح ان يمنع الرجل ماله انما الشح ان تطمع عين الرجل الى ما ليس له وقال سعيد بن جبير الشح هو اخذ الحرام ومنع الزكوة وقيل الشح الحرص الشديد الذي يحمل على ارتكاب المحارم وقال ابن زيد من لم ياخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يدعه الشح الى ان يمنع شيئا من شيء امره الله به فقد وقي شح نفسه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلعم قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم حملهم ان يسفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم رواه مسلم واحمد وعن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلعم يقول لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان في جوف عبد ابدا ولا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد ابدا رواه البغوي وكذا روى النسائي وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ

اى بعد المهاجرين الانصار وهم الذين اسلموا من الصحابة بعد الفتح والمومنون بعد الفريقين الى يوم القيامة
يَقُولُونَ حال من فاعل جاؤا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا فى الدين الَّذِينَ سَبَقُونَا
بِالْإِيمَانِ فان السابقين لهم حق على اللاحقين حيث اهتدوا بالايمان والشرائع بتوسطهم كما
اهتدوا اولئك بتوسط النبى صلعم وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا حقدا وحسدا وبغضا لِّلَّذِينَ
آمَنُوا من قبل من المهاجرين والانصار رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ فكل من كان فى قلبه غل
على احد من الصحابة ولم يترحم على جميعهم فانه ليس ممن عناه الله بهذه الآية قال ابن ابى ليلى الناس على
ثلثة منازل للفقراء المهاجرين والذين تبوؤا الدار والايمان والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر
لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان فاجهد ان لا يكون خارجا من هذه المنازل روى البغوى بسنده
عن عائشة قالت امرتم بالاستغفار لاصحاب محمد صلعم فسبوهم سمعت نبيكم صلعم يقول لا يذهب هذه الامة
حتى تلعن اخرها اولها وروى صاحب الفصول من الامامية الاثنا عشرية الى جعفر محمد بن على الباقر انه
قال لجماعة خاضوا فى ابى بكر وعمر وعثمان انا اشهد انكم لستم من الذين قال الله فيهم والذين جاؤا من
بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية - وفى الصحيفة الكاملة انه كان من دعاء
الامام على بن الحسين رض اللهم وصل على اصحاب محمد خاصة الذين احسنوا الصحبة الذين ابلوا البلاء الحسن
فى نصرة وكانئوه وامرعوا الى وفادته وسابقوا الى دعوته واستجابوا له حيث اسمعهم حجة رسالاته وفارقوا
الازواج والاولاد فى اظهار كلمته وقاتلوا الآباء والابناء فى تثبيت نبوته وانتصروا به ومن كانوا اسطورين فى
محبة يرجون تجارة لن تبور فى مودته والذين هجرتهم العشاير اذ تعلقوا بعروة واتصلت منهم القرابات او سكنوا
فى ظل قرابته فلا تنس لهم اللهم ما تركوا لك وفيك وارضهم من رضوانك وبما حاشوا الخلق عليك وكانوا
مع رسولك دعاة لك اليك واشكرهم على هجرهم فيك ديار قومهم وخروجهم من سعة المعاش الى ضيقة
اللهم وصل على التابعين لهم باحسان الذين يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان
خير جزائك الحديث قال مالك بن معول قال عامر بن شرحبيل الشعبى يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى
على الرافضة بخصلة سئلت اليهود من خير اهل ملتكم فقالوا اصحاب موسى وسئلت النصارى من خير اهل
ملتكم فقالوا حواري عيسى وسئلت الرفضة من شر اهل ملتكم فقالوا اصحاب محمد صلعم امروا بالاستغفار
لهم فسبوهم فالسيف عليهم مسلول الى يوم القيامة لا يقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا يجتمع لهم

كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأ الله بسفك دمائهم وتفريق شملهم واد حاض جهنم اعاذنا الله وايا كم من الهواء المضلة قال مالك بن انس من يبغض احدا من اصحاب رسول الله صلعم او كان في قلبه عليهم غل فليس لهم حق في فئ المسلمين ثم تلا ما افاء الله على رسوله من اهل القرى حتى اتى على هذه الآية للفقراء المهاجرين والذين تبوؤ الدار والايمان والذين جاؤا من بعدهم الى قوله تكاروف رحيم قال اكثر المفسرين الذين تبوؤ الدار والايمان وللفقراء الذين جاؤا من بعدهم وعلى هذا وصف الفقر شرط لاستحقاق الفرق الثلثة وعندى الذين تبوؤا معطوف على الفقراء ووصف الفقر ليس شرطا لاستحقاق واحد منهم كيف وابن السبيل معروف انه لا يسمى فقيرا وانما ذكر وصف الفقر في المهاجرين جريا على الغالب لان اكثر المهاجرين حينئذ كانوا فقراء لا للاحتراز كما ان في قوله تكاد ربائبكم اللاتي في حجوركم كونهن في الحجور ليس للاحتراز بل خرج مخرج العادة جريا على الغالب وانما قلت هكذا للاجماع على ان مال الفئ هو للمسلمين كافة غنيهم وفقيرهم يصرف في مصالحهم ويعطى لقضاة المسلمين وعمالهم وعلمائهم وان كانوا اغنياء وكذا للمقاتلة سواء كانوا اغنيا او فقيرا - وكان ابو بكر رض يقسم المال بين الناس على السوية وكان عمر رض يفضل في القسمة بفضلهم قال ابو يوسف في كتاب الخراج حدثني ابن ابي نجيح قال قدم على ابي بكر الصديق رض مال فقال من كان له عند النبي صلعم عدة فليات فجاء جابر بن عبد الله فقال قال لي رسول الله صلعم لو جاء مال البحرين اعطيتك هكذا وهكذا يشير بكفيه فقال له ابو بكر خذ فاخذ بكفيه ثم عده فوجده خمسمائة فقال خذ اليها الفا فاخذ الفا ثم اعطى كل انسان كان رسول الله صلعم وعده شيئا وبقي بقية من المال فقسمه بين الناس بالسوية على الصغير والكبير والحر والمملوك والانثى فخرج على تسعة دراهم وثلث لكل انسان فلما كان العام المقبل جاء اكثر من ذلك فقسمه بين الناس فاصاب كل انسان عشرون درهما فجاء ناس من المسلمين قالوا يا خليفة رسول الله انك قسمت هذا فسويت بين الناس وعن الناس اناس لهم فضل وسوابق وقدم فلو فضلت اهل السوابق والقدم والفضل بفضلهم قال فقال اما ما ذكرتم من السوابق والقدم فما اعرفني بذلك وانما ذلك شئ ثواب على الله هذا معاش فالاسوة فيه خير من الاثرة فلما كان عمر بن الخطاب رض وجاءه الفتوح فضل وقال لا اجعل من قاتل رسول الله صلعم كمن قاتل معه فعرض اهل السوابق والقدم من المهاجرين والانصار فمن شهد بدرا خمسة آلاف خمسة آلاف ولمن كان له اسلام كاسلام بدر دون ذلك انزلهم على قدر منازلهم من السوابق قال ابو يوسف وحدثني ابو معشر قال حدثني عمر مولى عفرة وغيره قال لما جاءت عمر بن الخطاب

الفتوح وجائته الاموال قال ان ابا بكر رأى فى هذا المال رايا ولى فيه رأى اخر لا اجعل من قاتل رسول الله صلعم كمن قاتل معه ففرض للمهاجرين والانصار فمن شهد بدرا اربعة الاف اربعة الاف وفرض لازواج النبى صلعم اثنى عشر الفا الا صفية وجويرية فانه فرض لهما ستة الاف ستة الاف فابيا ان يقبلا فقال لهما انما فرضت لهن للهجرة فقالتا لا انما فرضت لهن لمكانهن من رسول الله صلعم وكان لنا مثله فعرف ذلك عمر فغرض لهما اثنى عشر الفا اثنى عشر الفا وفرض للعباس عم رسول الله صلعم اثنى عشر الفا وفرض لاسامة بن زيد اربعة الاف وفرض لعبد الله بن عمر ثلثة الاف فقال يا ابت لم زدته على الفا ما كان لابيه من الفضل ما لم يكن لابى وما كان له ما لم يكن لى فقال ان ابا اسامة كان احب الى رسول الله صلعم من ابيك وكان اسامة احب الى رسول الله صلعم منك وفرض للحسن والحسين خمسة الاف خمسة الاف اطفهما بابيهما لحبهما من رسول الله صلعم وفرض لابناء المهاجرين والانصار الفين الفين فمر به عمرو بن ابى سلمة فقال زيدوه الفا فقال له محمد بن عبد الرحمن بن حبش ما كان لابيه ابى سلمة ما لم يكن لآبائنا وما كان له ما لم يكن لنا فقال عمر انى فرضت له بابيه ابى سلمة الفين وزدته بامه ام سلمة الفا فان كانت لك ام مثل ام سلمة زدتك الفا وفرض لاهل الناس ثمانمائة فجائه طلحة بن عبيد الله باخيه فغرض له ثمانمائة فمر به النضر بن انس فقال عمر افرضوا له الفين فقال ان اباهذا يغنى يوم احد فقال ما فعل رسول الله صلعم فقلت ما اراه الا قد قتل فسل سيفه وكسر غمده وقال ان كان رسول الله صلعم قد قتل فان الله حى لا يموت فقاتل حتى قتل وهذا يرعى الشاء فى مكان كذا اكذا افعل عمر بهذا خلافته قال ابو يوسف وحدثنى محمد بن اسحق عن ابى جعفر ان عمر لما اراد ان يفرض للناس وكان رايا اخر من رايهم قالوا له ابدا بنفسك فقال لا ابدأ بالاقرب فالاقرب من رسول الله صلعم ففرض للعباس ثم لعلى حتى والى بلغ خمس ..... حتى انتهى الى عدى بن كعب قال حدثنا المخالد ابن سعيد عن الشعبى عن شهد عمر بن الخطاب قال لما فتح الله على الفارس والروم جمع ناسا من اصحاب النبى صلعم فقال ماترون فانى ارى ان اجعل عطاء الناس فى كل سنة واجمع المال فانه اعظم للبركة قالوا اصبت ما رايت قال نشاء الله موفق ففرض الاعطيات فقال بمن ابدأ فقال عبد بن عوف ابدأ بنفسك فقال لا والله ولكن ابدأ ببنى هاشم رهط النبى صلعم فكتب من شهد بدرا من بنى هاشم من مولى او عربى لكل رجل منهم خمسة الاف وللعباس بن عبد المطلب اثنى عشر الفا ثم فرض لمن شهد بدرا من بنى امية بن عبد الشمس ثم الاقرب فالاقرب الى بنى هاشم ففرض للبدريين اجمعين عربيهم ومولاهم خمسة الاف

وللانصار اربعة آلاف اربعة آلاف وكان اول انصاري فرض له محمد بن مسلمة ولازواج النبي صلعم عشرة آلاف ولعائشة اثني عشر الفا ولمهاجرة حبشية اربعة آلاف اربعة آلاف ولعمر بن ابي سلمة لمكان ام سلمة اربعة آلاف فقال محمد بن عبد الله بن جحش لم تفضل علينا فذكر نحو ما ذكر في الحديث السابق وللحسن والحسين خمسة آلاف لمكانهما من رسول الله صلعم ثم فرض للناس ثلثمائة واربعمائة للعربي والمولى وفرض لنساء المهاجرين والانصار ستمائة واربعمائة وثلثمائة ومائتين وفرض لاناس من المهاجرين الفين الفين وفرض للبرقيل حين اسلم الفين قال له دع ارضي في يدي اعمرها واودي عنها الخراج ما كانت تودي فضي قال ابو يوسف وحدثني محمد بن عمرو بن علقمة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة فذكر حديثا وفيه فرض للمهاجرين خمسة خمسة آلاف وللانصار ثلثة ثلثة آلاف ولازواج النبي صلعم اثنا عشر اثنا عشر الفا فلما اتى زينب بنت جحش مالها قالت يغفر الله امير المؤمنين لقد كان في صواحباتي من هو اقوى على قسمة هذا مني فقيل ان هذا كله لك ناصرت به فصب وعطته بثوب ثم قالت لبعض من عندها ادخلي يدك لان فلان الفلان فلم تزل تعطي حتى قالت لها التي قلت تدخل يدها لا اراك تذكريني ولي عليك حتى قالت لك ما تحت الثوب فكشفت فاذا ثمة خمسة وثمانون درهما ثم رفعت يدها فقالت اللهم لا يدركني عطاء لعمر بن الخطاب بعد عامي هذا ابدا فكانت اول ازواج النبي صلعم لحوقا به زينب وذكر لنا انها استحى ازواج النبي صلعم وحمل عمر زيد بن ثابت عطاء الانصار فبدأ باهل العوالي فبدأ ببني عبد الاشهل ثم الاوس لبعد منازلهم ثم الخزرج حتى كان هو اخر الناس وهم بنو مالك بن نجار وهم حول المسجد وقال ابو يوسف وحدثني شيخ من اهل المدينة عن اسمعيل بن السائب بن يزيد عن ابيه قال سمعت عمر ابن الخطاب رض يقول والله الذي لا اله الا هو ما احد الا وله في هذا المال حق اعطيه او منعه وما احد احق به من احد الا عبد مملوك وما انا فيه الا كاحدكم ولكن على منازلهم لنا من كتاب الله تعالى وقسمنا من رسول الله صلعم فالرجل وتلاده في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه في الاسلام والرجل وحاجته في الاسلام والله لئن بقيت لياتين الراعي بجبل صنعاء حظه من هذا المال وهو مكانه قبل ان يحمر وجهه يعني في طلبه كان ديوان حمير عليحدة وكان يفرض لامير الجيوش والعرى في العطاء ما بين تسعة آلاف وثمانية آلاف وسبعة آلاف على قدر ما يصلحهم من الطعام وما يقومون به من الامور قال وكان يفرض للمنفوس اذا ترجمة امه فاذا ترعرع بلغ به مائتين فاذا ايفع زاده قال ولما راى المال قد كثر قال لئن

الى هذه الليلة من قابل لاحقن اخرى الناس باولادهم حتى يكونوا في العطاء سواء قال فتوفي قبل ذلك

مسئلة اختلف الائمة ان المال الذي يحصل بلا قتال كجزية وعشر تجارة وما جلوا عنه خوفا وما صولحوا عليه مال مرتد قتل او مات ومال ذمي مات بلا وارث وزكوة بني تغلب وما اهداه اهل الحرب الى الامام وكذا خراج الارض هل يخمس ام لا فقال ابو حنيفة ومالك واحمد في اظهر قوليه لا يخمس بل جميعه لمصالح المسلمين كسد الثغور وبناء القناطير والجسور ويعطى قضاة المسلمين والمحتسبين وعمالهم وعلمائهم منه ما يكفيهم ويدر عليهم ارزاق المقاتلة وذراريهم كذا في الهداية وفي التجنيس يعطى المعلمين والمتعلمين ويدخل فيه طلبة العلم ايضا وقال الشافعي في القديم لا يخمس الا ما تركوه فزعا وهربوا وفي الجديد انه يخمس جميع ذلك ثم يجعل الخمس خمسة اسهم سهم منها لبني هاشم وبني المطلب يشترك فيه الغني والفقير ويعطى للذكر مثل حظ الانثيين وسهم لليتامى هو صغير لا اب له ويشترط فقره على المشهور وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل ويعم الاصناف الاربعة المذكورة وقيل يخص بالحاصل في كل ناحية من فيها منهم وسهم لمصالح المسلمين كسد الثغور والقضاة والعلماء ويقدم الاهم واما الاخماس الاربعة فالاظهر انها للمرتزقة وهم اجناد المرصدون للجهاد فيضم الامام ديوانا فيعطى كل واحد منهم كفاية ويقدم في الاعطاء قريشا ومنهم بني هاشم والمطلب ثم عبد الشمس ثم نوفل ثم عبد العزى ثم سائر البطون الاقرب فالاقرب الى رسول الله صلعم ثم الانصار ثم سائر العرب ثم العجم ولا يثبت في الديوان اعمى لا زمنا ولا من لا يصلح للقتال فان فضلت الاخماس الاربعة عن حاجات المرتزقة وزع عليهم على قدر مؤنتهم والاصلح انه يجوز ان يصرف بعضه في اصلاح الثغور والكراع هذا حكم منقول لفئ واما عقارة فالمذهب ان يجعل وقفا ويقسم غلته كذلك كذا في المنهاج وتؤيد مذهب الجمهور في عدم التخميس ما ذكره محمد بن يوسف الصالحي في سبيل الرشاد في اموال بني النضير انه قال عمر بن خطاب يا رسول الله الا تخمس ما اصبت فقال رسول الله صلعم لا اجعل شيئا جعله الله تعالى دون المومنين بقوله تعالى ما افاء الله على رسوله من اهل القرى الآية كهيئة ما وقع فيه السهمان قال ابن همام ذكر وان قول الشافعي في تخميس الجزية مخالف للاجماع قال الكرخي ما قال به احد قبله ولا بعده ولا في عصره ووجه قوله القياس على الغنيمة قال ابن همام انه صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس هجر ونصارى نجران وفرض الجزية على اهل اليمن ولم ينقل منه التخميس ولو كان لنقل وروى ابو داود بسند فيه ضعف ان عمر بن عبد العزيز كتب الى عماله ان ما حكم عمر بن الخطاب فراه المؤمنون عدلا موافقا لقول النبي صلعم والله تعالى اعلم

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يعنى عبد الله بن سلول واصحابه يَقُوْلُوْنَ لِاِخْوَانِهِمُ فى الكفر او الصداقة والموالات الَّذِيْنَ كَفَرُوْا جهارا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهم اليهود من بنى النضير والقريظة وقد ذكرنا قصة عبد الله بن سلول انه ارسل الى بنى النضير رسولين وقال لا تخرجوا ان معى الفين يدخلون معكم حصنكم واخرج ابن ابى حاتم عن السدى انه قال اسلم ناس من بنى قريظة وكان منهم منافقون نزلت فيهم هذه الآية وعلى هذا المراد بالاخوة فى النسب فكان المنافقون يقولون لبنى النضير لَئِنْ اُخْرِجْتُمْ من دياركم من المدينة لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ لَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ اى فى قتالكم او خذلانكم اَحَدًا يعنى رسول الله صلعم والمؤمنين اَبَدًا وَّاِنْ قُوْتِلْتُمْ يعنى ان قاتلكم الرسول صلعم والمؤمنون لَنَنْصُرَنَّكُمْ عليهم وَاللّٰهُ يَشْهَدُ حال من فاعل يقولون اِنَّهُمْ اى المنافقون لَكٰذِبُوْنَ ○ منصوب بتقدير القول يعنى والله يشهد ويقول انهم لكاذبون او هو متعلق بيشهد بتضمن القول ثم بين كذبهم بقوله لَئِنْ اُخْرِجُوْا اى اليهود لَا يَخْرُجُوْنَ اى المنافقون جواب للقسم لفظا وجزاء للشرط معنى وكذا قوله تعالى لا ينصرونهم مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوْتِلُوْا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ وفيه معجزة حيث كان الامر فى المستقبل كذلك فان بنى نضير اخرجوا ولم يخرج معهم عبد الله بن ابى بن سلول ولا منافقوا قريظة وقريظة قوتلوا وقتلوا ولم ينصرهم منافقوا مدينة وَلَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ على الفرض والتقدير وقال الزجاج معناه لو قصدوا نصر اليهود لَيُوَلُّنَّ الْاَدْبَارَ منهزمين ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ○ اى كفار اليهود ولا يمهلون منصورين اذا انهزم ناصروهم وجاز ان يكون ضمير لا ينصرون راجعا الى المنافقين لَاَنْتُمْ ايها المسلمون اَشَدُّ رَهْبَةً اى مرهوبة فِيْ صُدُوْرِهِمْ اى المنافقين مِّنَ اللّٰهِ حيث يؤمنون باللسان دون القلب مخافة الناس دون الله تعالى العالم بما فى الصدور ذٰلِكَ الخوف منكم دون الله تعالى بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ○ اى لا يعرفون الله تعالى وعظمته وان الله تعالى هو النافع والضار وافعال العباد انما هى مخلوقة له تعالى فهو الحقيق بان يخشى دون غيره لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ اى الكفار والمنافقون جَمِيْعًا اى مجتمعين على عزم واجتهاد ولا لقاء الله تعالى الرعب فى قلوبهم اِلَّا فِيْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ بالابراج والخنادق يعنى لا يبرزون لقتالكم رهبة منكم اَوْ مِنْ وَّرَآءِ جُدُرٍ ط قرا ابن كثير وابو عمرو جدارا بكسر الجيم وفتح الدال والف بعدها على التوحيد وامال ابو عمرو فتحة الدال والباقون بضم الجيم والدال على الجمع بَاْسُهُمْ يعنى صولهم وشجاعتهم بَيْنَهُمْ يعنى فى مقابلة

الكفار بعضهم بعضا شَدِيدٌ يعني ليس ذلك الرعبة منكم لضعفهم وجبنهم فانهم اشد باسا ان حارب بعضهم بعضا بل لقذف الله الرعب في قلوبهم معجزة لرسوله واظهار الدينه فان الشجاع يجبن والعزيز يذل اذا حارب الله ورسوله تَحْسَبُهُمْ يا محمد جَمِيعًا مجتمعين متفقين على حربكم وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى اى متشتة بسبب القاء الرعب فان في حالة شدة الخوف لا يتقرر قلبه على نهج مستقيم بل قد يريد الحرب نظرا الى مصالح دنيوية وقد يريد الفرار لاستيلاء الرعب والخوف ذَٰلِكَ التشتت بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ ۝ الحق من الباطل ولا يتدبرون ولا يفهمون ان هذا الرعب انما استولى عليهم لكفرهم ومحاربتهم بالنبي المحق صلعم كَمَثَلِ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ يعني مثلهم اى بني النضير كمثل الذين من قبلهم قَرِيبًا يعني اهل بدر من مشركي مكة كذا قال مجاهد قال ابن عباس يعني بني قينقاع من اليهود هم قوم عبد الله بن سلام كانوا حلفاء عبد الله بن ابي بن سلول وعبادة بن الصامت وغيرهما من قومهما وكانوا اشجع يهود وكانوا صاغة ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ يعني سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله صلعم في الدنيا وذلك انه لما قدم النبي صلعم مهاجرا وادعته اليهود كلها كتب بينه وبينهم كتابا والحق كل قوم بحلفائهم وجعل بينه وبينهم اماما وشرط عليهم شروطا منها ان لا يظاهروا عليه عدوا فلما كانت وقعة بدر كانت قينقاع اول يهود نقضوا العهد واظهروا البغي والحسد فبينما هم على ما هم عليه من اظهار العداوة ونبذ العهد قدمت امرأة من العرب بجلب لها فباعت بسوق بني قينقاع وجلست الى صايغ بها الحلي فجعلوا يريدونها على كشف وجهها فلم تفعل فعمد الصائغ الى طرف ثوبها من وراءها فخله بشوكة وهي لا تشعر فلما قامت بدت عورتها فضحكوا منها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله وكان يهوديا وشدت اليهود على المسلم فقتلوه ونبذوا العهد الى النبي صلعم واستصرخ اهل المسلم المسلمين على اليهود وغضب المسلمون فوقع الشر بينهم وبين بني قينقاع وانزل الله سبحانه وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِن قَوْمٍ خِيَانَةً فَانبِذْ إِلَيْهِمْ على سواء فقال صلى الله عليه وسلم انما اخاف من بني قينقاع فسار اليهم رسول الله صلعم بهذه الآية وحمل لوائه حمزة بن عبد المطلب واستخلف على المدينة ابا لبابة فتحصنوا في حصونهم اشد الحصار فقاموا على ذلك خمسة عشر ليلة حتى قذف الله في قلوبهم الرعب فنزلوا على حكم رسول الله صلعم على ان للرسول صلعم اموالهم وان لهم النساء والذرية فكتفوا واستعمل على كتافهم المنذر بن قدامة السلمي ومشى عبادة بن الصامت الى رسول الله صلعم وقالوا يا رسول الله انوى الله ورسوله وابرأ من حلف هؤلاء الكفار فقام الى رسول الله صلعم

عبد الله بن ابي بن سلول حين امكنه الله منهم وقال يا محمد احسن في موالي فاعرض عنه فادخل يده في جيب درع رسول الله صلعم من خلفه فقال له رسول الله صلعم ويحك ارسلني وغضب رسول الله صلعم حتى رأوا بوجهه ظللا قال ويحك ارسلني قال والله لا ارسلك حتى تحسن الى في موالي اربعمائة حاسر وثلثمائة دارع قد منعوني من الاحمر والاسود وتحصدهم في الغداة واحدة اني والله امرؤ اخشى الدوائر فقال رسول الله صلعم خلوهم لعنهم الله ولعن من معهم وتركهم من القتل وامرهم ان يجلوا من المدينة فخرجوا بعد ثلث وولى اخراجهم منها عبادة بن الصامت وقال محمد بن مسلمة فجعلوا باذرعات واخذ رسول الله صلعم من سلاحهم ثلثمائة قسم وعدة عين وثلثمائة درع وثلثمائة اسيف ووجد في منازلهم سلاحا كثيرا وآلة الصناعة فاخذ رسول الله صلعم صفية والخمس وقسم اربعة اخماسه على اصحاب فكان اول خمس بعد بدر وكان هذه الواقعة يوم السبت لنصف من شوال سنة ٤ على راس عشرين شهرا من مهاجرته صلعم ونزل في عبادة بن الصامت وعبد الله بن ابي بن سلول يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء ايات من سورة المائدة الى قوله هم الغالبون الاية وقد ذكرنا في المائدة وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ في الاخرة يعني لا ينقص عذابهم في الاخرة بما اصابهم وبال امرهم في الدنيا كَمَثَلِ الشَّيْطٰنِ اى مثل المنافقين عبد الله بن ابي بن سلول واشباهه في اغترارهم اليهود على القتال كمثل الشيطان اِذْ قَالَ لِلْاِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّنْكَ قال البغوي روى عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب في الفترة يقال له برصيصا يعبد في صومعة له سبعين سنة لم يعص الله فيها طرفة وان ابليس اعياه في امره الحيل فجمع ذات يوم مردة الشياطين فقال الا احد يكفيني امر برصيصا فقال الابيض وهو صاحب الانبياء وهو الذي تصدى للنبي صلعم وجاءه في صورة جبرئيل ليوسوس على وجه الوحي فدفعه جبرئيل الى اقاص ارض الهند فقال الابيض لابليس انا اكفيك فانطلق فتزين بزينة الرهبان وحلق وسط راسه واتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا ينفتل من صلوته الا في عشرة ايام ولا يفطر الا في عشرة ايام مرة فلما راى الابيض انه لا يجيبه اقبل على العبادة في اصل صومعته فلما انفتل برصيصا اطلع من صومعته فراى الابيض قايما يصلي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان فلما راى ذلك من حاله ندم في نفسه حين لم يجبه فقال له انك نادبتني وكنت مشتغلا عنك فما حاجتك قال حاجتي الى احببت ان اكون معك فاتاوب بك واقتبس من علمك

وعملك ويجتمع على العباد فتدعو لي وأدعو لك فقال برصيصا انى لفى شغل عنك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما ادعو للمؤمنين نصيبا ان استجاب لى ثم اقبل على صلوته وترك الابيض واقبل الابيض يصلى فلم يلتفت اليه برصيصا اربعين يوما بعدها فلما انفتل راه قايما يصلى فلما راى برصيصا شدة اجتهاده قال ما حاجتك قال حاجتى ان تاذن لى فارتفع اليك فاذن له فارتفع اليه فى صومعته فاقام معه حولا يتعبد لا يفطر الا فى كل اربعين يوما ولا ينفتل عن صلوته الا فى كل اربعين يوما مرة ودما مدا الى الثمانين فلما راى برصيصا اجتهاده تقاصرت اليه نفسه واعجبه شان الابيض فلما حال الحول قال الابيض لبرصيصا انى منطلق فان لى صاحبا غيرك ظننت انك اشد اجتهادا منى فان كان بلغنا عنك غير الذى رايت فدخل من ذلك على برصيصا امر شديد وكره مفارقته للذى راى منه شدة اجتهاده فلما ودعه قال له الابيض ان عندك دعوات اعلمكها تدعو بهن فهن خير مما انت فيه يشفى الله به السقيم ويعافى به المبتلى والمجنون قال برصيصا اكره هذا المنزل لان لى فى نفسى شغلا انى اخاف ان علم به الناس شغلونى عن العبادة فلم يزل به الابيض حتى علمه ثم انطلق حتى اتى ابليس فقال قد والله اهلكت الرجل قال فانطلق الابيض فتعرض لرجل فخنقه ثم جاء فى صورة رجل متطبب فقال لاهله ان لصاحبكم جنونا أفلا عالجه قالوا نعم فقال لهم انى لا اقوى على اجنبته ولكن ارشدكم الى من يدعو الله فيعافيه انطلقوا الى برصيصا قال عنده الاسم الاعظم الذى اذا دعا به اجاب فانطلقوا اليه فسالوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان الابيض يفعل مثل ذلك بالناس ويرشدهم الى برصيصا فيعافون وانطلق الابيض الى جارية من بنات ملوك بنى اسرائيل بين ثلثة اخوة وكان ابوهم ملكهم فمات واستخلف اخاه فكان عمها ملك بنى اسرائيل فجاء الابيض الى تلك الجارية فخذ بها وخنقها ثم جاء اليهم فى صورة متطبب فقال لهم اتريدون ان اعالجها قالوا نعم قال ان الذى عرض لها مارد ولا يطاق ولكن سارشدكم الى رجل تستعينون به تدعونها عنه اذا جاء شيطانها فدعا لها حتى تعلموا انها قد عوفيت ترد ونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا الزاهد قالوا وكيف لنا ان نجيئها الى هذا وهو اعظم شانا من هذا قال ابنوا صومعة الى جنب صومعته حتى تشرفوا عليه فان قبلها والا فضعوها فى صومعته ثم قولوا هى امانة عندك فاحتسب فيها قال انطلقوا اليه فسالوه فابى عليهم فبنوا صومعة على ما امرهم به الابيض فوضعوا الجارية فى صومعة فقالوا هذه اختنا هذه امانة فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انفتل برصيصا من صلوته عاين الجارية وما بها من جمال فوقعت فى قلبه ودخل عليه امر عظيم فجاءها شيطان فخنقها

فدعا برصيصا بتلك الدعوات فذهب الشيطان ثم اقبل على صلوته ثم جاءها فخنقها وكانت تكشف عن نفسها فجاء الشيطان وقال واقعها فستتوب بعد ذلك والله تعالى غفار الذنوب والخطايا فتدرك ما تريد من الامر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل على ذلك يأتيها حتى حملت فظهر حملها فقال له الشيطان ويحك قد افتضحت يا برصيصا فهل لك ان تقتلها وتتوب فان سألوك فقل ذهب بها شيطانها فلم اقدر عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفنها الى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها ليلا فاخذ بطرف ازارها فبقي طرفه خارجها من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته فاقبل على صلوته اذ جاءه اخوتها يتعاهدون اختهم وكانوا يجيئون في فرط الايام يسألون عنها ويصونه بها فقالوا يا برصيصا ما فعلت اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم اطقه فصدقوه فانصرفوا فلما امسوا وهم مكروبون جاء الشيطان الى اكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا قد فعل باختك كذا وكذا وانه دفنها في موضع كذا فقال الاخ في نفسه هذا حلم وهو من عمل الشيطان فان برصيصا خير من ذلك قال فتتابع عليه ثلث ليال مرات ليلا فلم يكترث فانطلق الى الاوسط بمثل ذلك فقال الاوسط مثل ما قال الاكبر فلم يخبر به احدا فانطلق الى اصغرهم بمثل ذلك فقال اصغرهم لاخويه والله لقد رايت كذا وكذا وقال الاوسط وانا والله قد رايت مثله .... فانطلقوا الى برصيصا وقالوا يا برصيصا ما فعلت اختنا قال ليس قد اعلمتكم بحالها فكانكم اتهمتموني فقالوا والله ما نتهمك واستحيوا منه فانصرفوا فجاءهم الشيطان وقال ويحكم انها لمدفونة في موضع كذا وان طرف ازارها خارج من التراب فانطلقوا فراوا اختهم على ما رأوا في النوم فمشوا في مواليهم وغلمانهم معهم الفئوس والمساحي فهدموا صومعته فانزلوه ثم كتفوه فانطلقوا به الى الملك فاقر على نفسه وذلك ان الشيطان اتاه فقال تقتلها ثم تكابر يجتمع عليك امران قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف امر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب اتاه الابيض قال يا برصيصا يعرفني قال لا قال انا صاحبك الذي علمتك الدعوات فاستجيب لك ويحك ما اتقيت الله في امانتك خنت اهلها فانك زعمت انك اعبد بني اسرائيل اما استحييت فلم يزل يعيره ثم قال في اخر ذلك الم يكفك ما صنعت حتى اقررت على نفسك وفضحت نفسك وفضحت اشياعك من الناس فان مت على هذه الحالة فلم يفلح احد من نظرائك قال فكيف اصنع قال تطيعني في خصلة واحدة حتى انجيك مما انت فيه فاخذ باعينهم واخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال افعل فسجد له فقال يا برصيصا هذا الذي اردت منك صار عاقبة امرك الى ان كفرت

بريك اني برئ منك إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ○ انما قال ذلك رياء والا فالخشية من الله لم يخلق في الشياطين وقيل المراد بالانسان الجنس ويقول الشيطان اكفر اغراءه على الكفر اغراء الامر المامور وقوله اني برئ بقوله في الاخرة مخافة ان يشاركه في العذاب وينفعه ذلك نظيره قوله تعالى وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم وقيل المراد بالانسان ابو جهل قال له ابليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني برئ منكم اني ارى ما لا ترون اني اخاف الله يعني من الهلاك في الدنيا فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَا اي الانسان والشيطان أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ○ ع يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ اي نفس كل احد كم مَّا قَدَّمَتْ يعني اي شئ قدمت من عمل صالح ينجيها او سئ يوبقها فينزع عنه ويستغفر منه لِغَدٍ ۚ اي ليوم القيامة سماه غدا لدنوه او لان الدنيا كيوم واحد والاخرة غد في الحديث الدنيا يوم ولنا فيها صوم وَاتَّقُوا اللَّهَ كرر للتاكيد او الاول لاداء الواجبات والثاني لترك المحارم لاقترانه لقوله إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ وهو كالوعيد على المعاصي وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فلا يبالون باتيان مناهيه وترك اوامره فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ اي حظوظ انفسهم حتى لم يقدموا لها خيرا او اراهم يوم القيامة من الهول ما انساهم انفسهم أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ○ الكاملون في الفسق لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ط اي الذين استهنوا انفسهم فاستحقوا النار والذين استكملوا انفسهم فاستحقوا الجنة استدل الشافعية بهذه الاية ان المسلم لا يقتل بالكافر قصاصا وليس شئ فان المراد عدم مساواتهم في الاخرة حيث قال الله تعالى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ○ بالنعيم المقيم لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ط قيل هذا تمثيل وتخييل يعني لو جعل في الجبل تمييزا وانزل عليه القران تخشع وتشقق وتصدع من خشية الله مع صلابته ورزانته حذرا من ان لا يؤدي حق الله عز وجل في تعظيم القران والكافر يعرض عما فيه من العبر كان لم يسمعها وجاز ان يقال ان الجمادات ان كانت في الظاهر عديمات الشعور لكنها بالنسبة الى خالقها ذات شعور وخشية قال الله تعالى وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وقال النبي صلعم الجبل

ينادى الجبل اى فلان جبل هل مر بك احد يذكر الله فاذا قال نعم استبشر الحديث وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ○ فى الآية توبيخ على عدم تفكر الانسان وتدبره وعدم تخشعه عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ قد بسطنا الكلام فى تفسير الغيب و الشهادة فى سورة الجن فى تفسير قوله تعالى لا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ ○ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الظاهر من كل عيب البليغ فى النزاهة عما لا يليق به السَّلَامُ ذو السلامة من كل نقص وآفة مصدر وصف به للمبالغة الْمُؤْمِنُ قال ابن عباس الذى امن الناس من ظلم وامن من امن به من عذاب فهو من الامان ضد التخويف وقيل معناه المصدق لرسله باظهار المعجزات الْمُهَيْمِنُ الشهيد على عباده باعمالهم يقال همن يهمن اذا كان رقيبا على الشئ كذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى ومقاتل كذا قال فى القاموس حيث قال همن على كذا اذا صار رقيبا عليه حافظا وكذا قال الخليل وقيل اصله مامن من الامن قلبت همزة الثانية ياء او الاولى هاء ومعناه المومن كذا قال ابن زيد ان معناه المصدق وقال سعيد بن المسيب والضحاك وابن كيسان هو اسم من اسماء الله تعالى فى الكتب السماوية الله تعالى اعلم بتاويله الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ قال ابن عباس هو العظيم وجبروت الله عظيمه فهو صفة ذات وقيل هو من الجبر بمعنى الاصلاح يقال جبرت الامر وجبرت العظم اذا اصلحته بعد الكسر فهو يغنى الفقير ويصلح الكسر فى الحديث جابر العظم الكسير وقال السدى ومقاتل هو الذى يقهر الناس ويجبرهم على ما اراد سُئِلَ بعضهم عن معنى الجبار قال هو القهار الذى اذا اراد امرا فعل لا يقدر احد على ان يجبره الْمُتَكَبِّرُ ط التفعل للمبالغة والكبر والكبرياء الامتناع فهو الممتنع عن كل ما يوجب حاجة او نقصانا وقيل المتكبر المتعظم وقيل ذو الكبرياء وهو الملك سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ اذ لا يشاركه احد فى شئ من ذلك هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ المقدر للاشياء كما قال يخلقكم فى بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق وفى القاموس المبدء الشئ المخترع على غير مثال سبق الْبَارِئُ الموجد للاشياء برياء من التفاوت فى القاموس

برأ الله الخلق كجعل برء او برؤ اخلقهم **الْمُصَوِّرُ** قال البغوی المماثل للمخلوق بالعلامات التی یتمیز بها بعضها عن بعض یقال هذه صورة الامر ای مثاله فاول لایکون خلقا ثم برأ ثم تصویرا وفی الصحاح مایتنقش به الاعیان ویتمیز بها عن غیرها وذلك ضربان احدهما محسوس یدرکه الخاصة و العامة بل یدرکه الانسان وکثیر من الحیوانات کصورة الانسان والفرس والجماد بالمعاینة قلت ومنه ما امتاز به زید من عمرو الثانی معقول یدرکه الخاصة دون العامة کالصورة التی اختص بها الانسان من الفعل و المعانی التی خص بها شئ دون شئ والی الصورتین اشار الله تعالی بقوله خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ وقال خَلَقَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وقال فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ وقال هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ وقال علیه الصلوٰة والسلام ان الله تعالی خلق آدم علی صورته فالصورة اراد بها ما خص الانسان به من الهیئة المدرکة بالبصر والبصیرة وبها فضله علی کثیر من الخلق واضافة الی الله علی سبیل الملك لا علی سبیل البعضیة والتشبیه تعالی عن ذلك وذلك علی سبیل التشریف کقوله بیت الله وناقة الله کلت ویمکن ان یراد به خلقه تعالی علی صفاته من العلم والقدرة والارادة ونحو ذلك التی بها لبس خلعة الخلافة وامتاز به عما عداه واحتمل ثقل الامانة و جاز ان یکون ضمیر صورته راجعا الی آدم یعنی خلقه علی صورة لم یعط احدا غیره والله تعالی اعلم **لَهُ** تعالی **الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ** ط الدالة علی محاسن الصفات والمعانی **يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي** ع ۴ **السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** لتنزهه عن النقایص کلها **وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ۝ الجامع للکمالات کلها فانها راجعة الی الکمالات فی القدرة والعلم عن المعقل بن یسار ان رسول الله صلعم قال من قال حین یصبح ثلث مرات اعوذ بالله السمیع العلیم من الشیطان الرجیم فقرأ ثلث ایات من اخر سورة الحشر وکل الله به سبعین الف ملك یصلون علیه حتی یمسی فان مات فی ذلك الیوم مات شهیدا ومن قال حین یمسی کان بتلك المنزلة رواه الترمذی وقال حدیث غریب وعن ابی امامة قال قال رسول الله صلعم من قرأ خواتیم الحشر من لیلة او نهار فقبض فی ذلك الیوم او لیلة فقد وجب الجنة رواه ابن عدی والبیهقی وسنده ضعیف۔

17

سورة الممتحنة مكية وهي ثلث عشرة آية وفيها ركوعان

بسم الله الرحمن الرحيم

ذكر البغوي وغيره ان سارة مولاة ابي عمرو بن صيفي بن هاشم بن عبد مناف اتت المدينة من مكة و رسول الله صلعم يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلعم أمسلمة جئت قالت لا قال امهاجرة جئت قالت لا قال فما جاء بك قالت كنتم الأهل والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالي فاحتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني فقال اين انت من شباب مكة وكانت مغنية نائحة قالت فما طلب مني شئ بعد وقعة بدر فحث رسول الله صلعم بني عبد المطلب وبني المطلب فاعطوها نفقة وكسوها وحملوها فاتاها حاطب بن ابي بلتعة حليف بني اسد بن عبد العزى فكتب معها الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكساها بردا على ان توصل الكتاب الى اهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة ان رسول الله صلعم يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبرئيل فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بما فعل حاطب فبعث رسول الله صلعم عليا وعمارا والزبير وطلحة والمقداد بن الاسود وابا مرثد فرسانا فقال لهم انطلقوا حتى تاتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب من حاطب بن ابي بلتعة الى المشركين فخذوه منها وخلوا سبيلها وان لم تدفع اليكم فاضربوا عنقها قال فخرجوا حتى ادركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلعم فقالوا لها اين الكتاب فحلفت بالله ما معها كتاب فبحثوها وفتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فهموا بالرجوع فقال علي والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله وسل سيفه وقال لتخرجن الكتاب والا لاجردنك ولاضربن عنقك فلما رأت الجد اخرجته من قرونها قد خباها في شعرها فخلوا سبيلها ولم يتعرضوا لها ولا لما معها فرجعوا بالكتاب الى رسول الله صلعم فارسل رسول الله صلعم الى حاطب فاتاه فقال هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما حملك على ما صنعت قال والله ما كفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن احد من المهاجرين الا وله بمكة من يمنع عشيرته وكنت غريبا فيهم وكان اهلي بين ظهرانيهم فخشيت على اهلي فاردت ان اتخذ عندهم يدا وقد علمت ان الله ينزل بهم باسه وان كتابي لا يغني عنهم من الله شيئا فصدقه رسول الله صلعم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال دعني يا رسول الله اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلعم وما يدريك يا عمر لعل الله اطلع على اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفي الصحيحين

عن علي قال بعثنا رسول الله صلعم انا والزبير والمقداد بن الاسود فقال انطلقوا حتى تاتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها فاتيتو في به فخرجنا حتى اتينا الروضة فاذا نحن بالظعينة فقلنا اخرجي الكتاب فقالت ما معي من الكتاب فقلنا لتخرجن الكتاب او لتلقين الثياب قال فاخرجته من عقاصها فاتينا به رسول الله صلعم فاذا هو من حاطب بن ابي بلتعة الى ناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض امر النبي صلعم فقال ما هذا يا حاطب قال لا تعجل علي يا رسول الله انى كنت امرأ ملصقا من قريش لم اكن من انفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهليهم واموالهم بمكة فاحببت اذ فاتني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا رضا بالكفر فقال النبي صلعم صدق وفيها نزلت هذه السورة يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا عَدُوِّيْ وَعَدُوَّكُمْ اَوْلِيَآءَ تُلْقُوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ قيل الباء زائدة كما في قوله تعالى ولا تلقوا بايديكم والمعنى تلقون اليهم بالمودة بالمكاتبة وقال الزجاج معناه تلقون اليهم اخبار النبي صلعم بالمودة التي بينكم وبينهم والجملة حال من فاعل لا تتخذوا او صفة لاولياء جرت على غير من هي له فلا حاجة فيها الى ابراز الضمير لانه مشروط في الاسم دون الفعل وَقَدْ كَفَرُوْا بِمَا جَآءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ ج يعني القرآن والجملة حال من فاعل احد الفعلين يُخْرِجُوْنَ الرَّسُوْلَ وَاِيَّاكُمْ من مكة هو حال من فاعل كفروا استيناف لبيانه اَنْ تُؤْمِنُوْا اى لان امنتم بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ ط فيه تغليب المخاطب والالتفات من التكلم الى الغيبة اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ من اوطانكم جهادا فِيْ سَبِيْلِيْ وَابْتِغَآءَ مَرْضَاتِيْ علة للخروج وعمدة للتعليق او حال من فاعل خرجتم يعني خرجتم مجاهدين او ظرف بتقدير الوقت اى خرجتم في وقت الجهاد او مفعول مطلق من قبيل ضربته سوطا اى خرجتم خروج جهاد وجواب الشرط محذوف دل عليه لا تتخذوا تُسِرُّوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ق قال مقاتل بالنصيحة بدل من تلقون او استيناف والباء زائدة صلة لتسرون او للسببية والمعنى انه لا طايل لكم في اسرار المودة والقاء الاخبار اليهم سرا بسبب المودة وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَآ اَخْفَيْتُمْ وَمَآ اَعْلَنْتُمْ ط وقيل اعلم بفعل مضارع والباء زائدة وما موصولة او مصدرية وَمَنْ يَّفْعَلْهُ اى اتخاذ المودة مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ ○ اى اخطا طريق الهدى اِنْ يَّثْقَفُوْكُمْ اى ياخذوكم ويظفروا بكم في القاموس ثقفه كمنعه صادفه واخذه او ظفر به او ادركه يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَآءً اى لا ينفعكم القاء المودة اليهم وَّيَبْسُطُوْٓا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ وَاَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوْٓءِ اى بما يسوئكم كالقتل والضرب

والشتم وَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ ۝ لو للتمنى والجملة بيان الوداد والماضى فى جواب ان الشرطية وان كان يفيد معنى الاستقبال ولكن اورد صيغة الماضى للاشعار بانهم ودوا ذلك قبل كل شئ وان وداهم حاصل بالفعل لَنْ تَنْفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ اى قرباتكم وَلَآ اَوْلَادُكُمْ ج الذين اشركوا والذين توالون المشركين لاجلهم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ج فيه رد لعذر الحاطب بن بلتعة ومن كان يعتذر بنحو ذلك يَفْصِلُ قرأ عاصم على البناء للفاعل من الثلاثى المجرد ونافع وابن كثير وابو عمرو على البناء للفاعل من باب التفعيل وابن عامر على البناء للمفعول منه بَيْنَكُمْ ط اى ليفرق الله بينكم حين يفر بعضكم من بعض لشدة الهول ويصير الاخلاء يومئذ اعداء الا المتقين او المعنى يفصل بينكم اى يدخل المؤمنين الجنة والمشركين النار فما لكم تتوالونهم اليوم وترفضون حق الله ونبيه وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ فيجازيكم عليه قَدْ كَانَتْ لَكُمْ ايها المؤمنون اُسْوَةٌ اسم لما يوتسى به اى اقتداء حَسَنَةٌ فِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ ج من المؤمنين متعلق بالظرف المستقر اعنى لكم الذى هو خبر او صفة ثانية لاسوة اِذْ قَالُوْا ظرف لخبر كان او خبر لكان لِقَوْمِهِمُ الكفار اِنَّا بُرَءٰٓؤُا اجمع برئ كظريف وظرفاء مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ من الاصنام كَفَرْنَا بِكُمْ الكفر بالحقيقة ضد الايمان لانه ستر الحق والنعمة لكن اطلق ههنا للتبرى كما فى قوله تعالى ويوم القيامة يكفر بعضكم عن بعض وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ اَبَدًا حَتّٰى تُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗ فينقلب العداوة والبغضاء الفة ومحبة اِلَّا قَوْلَ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ لَاَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ قال البيضاوى وغيره استثناء من قوله اسوة حسنة وفيه اشكال فان اسوة نكرة لا يتيقن دخول المستثنى فيه حتى يكون متصلا ولا عدم دخوله حتى يكون منقطعا نظيره قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فالاولى ان يقال انه استثناء من محذوف تقديره اتبعوا اقوال ابراهيم الا قوله لابيه لاستغفرن لك كذا قال صاحب البحر المواج وعندى انه استثناء من قوله فى ابراهيم بتقدير المضاف تقديره قد كانت لكم اسوة حسنة فى قول ابراهيم الا قوله لابيه لاستغفرن لك ولعل هذا هو المراد من كلام البيضاوى فان استغفاره لابيه الكافر لا ينبغى فيه التاسى والاتباع وانما كان ذلك قبل النهى لموعدة وعدها اياه وَمَآ اَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ ط هذا من تمام المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء كل جزء منه كلمة من زائدة وشئ فى محل النصب على المفعولية لاملك رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا فى محل النصب بتقدير

القول يعني قال ابراهيم ومن معه ربنا عليك توكلنا وهو متصل بما قبل الاستثناء اذ هو امر من الله تعالى للمؤمنين
تتميما لما وصفهم به من قطع العلايق بينهم وبين الكفار تقديره قولوا ربنا عليك توكلنا وتركنا موالاة الكفار و
الاستنصار بهم وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ○ الرجع رَبَّنَا كرر النداء بربنا للتاكيد المناجاة
والاستعطاف لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا يعني لا تسلطهم علينا فيعذبونا فيواخذونا
بذلك فتكون فتنة لهم اى سببا لعذابهم وقال الزجاج يعني لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على الحق قال مجاهد
لا تعذبنا بايديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما اصابهم ذلك وَاغْفِرْ لَنَا
ما فرط منا فان المعاصي قد يكون سببا لتسليط الكفار على المؤمنين رَبَّنَا إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ
الغالب الذي لا يقدر احد على ايصال الشر بمن يجيره ويتوكل عليه الْحَكِيمُ ○ الحاكم العالم المقتدر
على اجابة الدعاء لَقَدْ كَانَ لَكُمْ ايها المؤمنون فِيهِمْ اى في ابراهيم ومن معه أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
تكرير تاكيدا الحث على التاسي لذلك صدر بانفسهم لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ اى يرجو لقاء الله وثوابه
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ط اى يرجو اتيان يوم القيامة وقوله لمن كان بدل من لكم وفيه ايماء الى ان الايمان
يقتضي التاسي عليه السلام وتركه يؤذن بسوء العقيدة ولذلك عقبه بقوله وَمَن يَتَوَلَّ عن تاسي
الانبياء ويوالي الكفار فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ عن عبادة وعن تاسي رسله وعن كل شئ وانما منفعة التاسي
بالانبياء راجع الى المتاسي الْحَمِيدُ ○ لاوليائه لاهل طاعته قال البغوي قال مقاتل فلما امر الله
تعالى بعداوة الكفار وعادى المؤمنون اقرباءهم واظهروا لهم العداوة والبراءة علم الله تعالى شدة وجد
المؤمنين بذلك انزل الله بتسليتهم قوله عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ
عَادَيْتُم مِّنْهُم يعني كفار مكة مَّوَدَّةً ط فانجز الله وعده قريبا فان الاية نزلت قبل الفتح كما ذكرنا
وبعد الفتح اسلم كل من كان بمكة وصاروا اولياء الا من قتل منهم يوم الفتح كالحويرث بن نقيذ وغيره و
سميناهم في سورة النصر فان قيل كلمة الذين عاديتم عام تقتضي موالاة جميعهم وقد قتل منهم كافرا قلنا
قد يطلق العام ويراد به الخاص مجازا ألم تسمع قولهم ما من عام الا وقد خص منه البعض وقد يسند الفعل
الى الكل مجازا لوجود المسند اليه فيهم كما في قوله تعالى فكذبوه فعقروها وَاللَّهُ قَدِيرٌ ط على ذلك
وعلى كل شئ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ○ لما فرط من موالاتهم قبل النهي ولما بقي من قلوبهم من
ميل الرحم اخرج البخاري عن اسماء بنت ابي بكر قالت اتتني امي راغبة فسالت النبي صلعم اصلها قال نعم

ع ۱۶

فانزل الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين الاية واخرج احمد والبزار والحاكم وصححه عن عبد الله بن الزبير قال قدمت قتيلة بنت عبد العزى على ابنتها اسماء بنت ابي بكر وكان ابو بكر طلقها في الجاهلية فقدمت بنتها بهدايا فابت اسماء ان تقبل منها او تدخلها منزلها حتى ارسلت الى عائشة ان سلي عن رسول الله صلعم فاخبرته ان تقبل هداياها وتدخلها منزلها فانزل الله لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم اي تكرموهم وتحسنوا اليهم قولا وفعلا بدل من الذين بدل اشتمال اي لا ينهاكم الله عن مبرهم وتقسطوا اليهم ط اي تقضوا اليهم القسط والعدل ان الله يحب المقسطين ○ وقال ابن عباس نزلت الاية في خزاعة كانوا قد صالحوا النبي صلعم ان لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه احدا فرخص الله تعالى في مبرهم ومن ههنا يظهر انه يجوز دفع الصدقة النافلة الى الذمي وقد مر المسئلة في سورة البقر في تفسير قوله تعالى ليس عليك هداهم ومن ثم امر النبي صلعم باعطاء سارة مولاة ابي عمرو كما ذكرنا في اول السورة والله اعلم انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم وهم الرجال المشركون من اهل مكة بعضهم سعوا في اخراج المومنين وبعضهم اعانوا المخرجين ان تولوهم بدل من الموصول بدل اشتمال ومن ههنا يظهر ان المنهي عنه انما هو موالاة اهل الحرب دون مبرهم بشرط ان لا يضروا بالمومنين وقد قال الله تعالى في الاسارى من اهل الحرب اما منا بعد واما فداء والمن نوع من البر فعلى هذا يجوز دفع الصدقة النافلة لاهل الحرب ايضا ان لم يكن في ذلك تقويتهم على الحرب وقد قال رسول الله صلعم في لبيد الحارثة اجر رواه البيهقي بسند صحيح في شعب الايمان عن سراقة بن مالك وروى عنه احمد بسند صحيح وابن ماجة بلفظ في كل ذات كبد حرى اجر وكذا روى احمد عن ابن عمر اما دفع الزكوة الى الكفار فلا يجوز اجماعا وسند الاجماع حديث معاذ وفيه قد فرض عليهم صدقة توخذ من اغنيائهم فترد الى فقرائهم ومن يتولهم اي اهل الحرب فاولئك هم الظالمون ○ ولا مفهوم لهذه الاية فانه لا يجوز موالاة اهل الذمة ايضا لعموم قوله تعالى لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء وقوله لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء وقوله صلعم المرء مع من احب والله تعالى اعلم روى البخاري وكذا مسلم عن عروة بن الزبير عن مسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يخبران عن اصحاب رسول الله صلعم

انهم قالوا كان فيما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلعم انه لا يأتيك منا احد وان كان على دينك الا رددته الينا وخليت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك وابى سهيل الا ذلك فكاتبه النبي صلعم فرده يومئذ ابا جندل الى سهيل بن عمرو لم يأته احد من الرجال الا رده في تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ممن خرج الى رسول الله صلعم يومئذ وهي عاتق فجاء اهلها يسئلون النبي صلعم ان يرجعها اليهم فلم يرجعها لما انزل الله فيهن يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا جَآءَكُمُ الْمُؤْمِنٰتُ مُهٰجِرٰتٍ فَامْتَحِنُوْهُنَّ ؕ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ ۚ اى فاختبروهن بما غلب على ظنكم موافقة قلوبهن المستترة في الايمان فان الايمان صفة القلب ولا يعلم ما في الصدور الا الله تعالى فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ مُؤْمِنٰتٍ علما يمكنكم تحصيله وهو الظن الغالب بالخلق وظهور الامارات وسماه علما اذ انابان الظن كالعلم في وجوب العمل به فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ اِلَى الْكُفَّارِ ؕ لانه لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ لحصول الفرقة بين الكافر والمسلمة وقد مر في سورة النساء في تفسير قوله تعالى وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ النِّسَآءِ اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ انه يقع الفرقة بين المهاجرة وبين زوجها الكافر لمجرد الخروج من دار الحرب عند ابي حنيفة لاختلاف الدارين وعند الائمة الثلاثة بعد ثلث حيض من وقت اسلامها ان دخل بها والا فمن وقت اسلامها وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لَهُنَّ لم يتجدد النكاح لعدم جواز نكاح الكافر بالمسلمة وجاز ان يكون التكرير للتاكيد قال عروة في الحديث السابق فاخبرتني عائشة رض ان رسول الله صلعم كان يمتحنهن هذه الاية يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة رض فمن اقرت بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله صلعم قد بايعتك كلاما يكلمها به والله ما مست يده يد امرأة قط في المبايعة ما يبايعهن الا بقوله وقال البغوي قال ابن عباس اقبل رسول الله صلعم معتمرا حتى اذا كان بالحديبية صالحه مشركو مكة على ان ما اتاه من اهل مكة رده اليهم ومن اتى اهل مكة من اصحاب رسول الله صلعم لم يردوه اليه وكتبوا عليه كتابا وختموا عليه فجاءت سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة بعد الفراغ من الكتاب فاقبل زوجها مسافر من بني مخزوم وكيل صيفي بن الراهب في طلبها وكان كافرا فقال يا محمد اردد علي امراتي فانك قد شرطت ان ترد علينا من اتاك منا وهذا طينة الكتاب ولم تجف بعد فانزل الله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا جَآءَكُمُ الْمُؤْمِنٰتُ مُهٰجِرٰتٍ من دار الكفر الى دار الاسلام فَامْتَحِنُوْهُنَّ قال ابن عباس امتحانهن ان نستحلف ما خرجت لبغض زوجها ولا عشقا الرجل من المسلمين ولا رغبة عن ارض الى ارض ولا لحدث احدثت ولا التماس

الدنيا ولا خرجت الا رغبة في الاسلام و حبا لله ولرسوله صلعم فاستحلفها رسول الله صلعم على ذلك فحلفت فلم يردها واعطى زوجها مهرها وما انفق عليها فتزوجها عمر وكان يرد من جاءه من الرجال ويحبس من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطى ازواجهن مهورهن واخرج الطبراني بسند ضعيف عن عبد الله بن ابي احمد قال هاجرت ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط في الهدنة فخرج اخواها عمارة والوليد بن عقبة حتى قدما رسول الله صلعم وكلماه في ام كلثوم ان يردها اليهم فنقض الله العهد بينه وبين المشركين في النساء خاصة ومنع ان يردون الى المشركين فانزل الله اية الامتحان واخرج ابن ابي حاتم عن يزيد بن ابي حبيب انه بلغه انها نزلت في اميمة بنت بشر امرأة ابي حسان بن الدحداحة واخرج عن مقاتل ان امرأة تسمى سعيدة كانت تحت صيفي بن الراهب وهو مشرك جاءت زمن الهدنة فقالوا ردها علينا واخرج ابن جرير عن الزهري انها نزلت عليه وهو باسفل الحديبية كان صالحهم انه من اتاه منهم رددناه اليهم فلما جاءت النساء نزلت هذه الاية وَاٰتُوهُمْ الضمير عايد الى الكفار والمراد ازواجهن مَّآ اَنْفَقُوا عليهن يعني المهور التي دفعوا اليهن وذلك لان الصلح كان جرى على ردهن فلما تعذر ردهن لورود النهي عنه لزم رد مهورهن فلو راى الامام مصلحة على صلح مثل صالح النبي صلعم بالحديبية وجب رد مهر مهاجرة جاءت من الكفار قال البغوي قال الزهري ولولا الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله صلعم وبين قريش يوم الحديبية لامسك النساء لم يرد الصداق وكذلك كان يصنع بمن جاءه من المسلمات قبل العهد والله اعلم وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ايها المؤمنون اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ اى المهاجرات وان كان لهن ازواج في دار الحرب لوقوع الفرقة بينهم وبينهن والاية تدل على عدم اشتراط مضي العدة كما هو في مذهب ابي حنيفة خلافا لصاحبه اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ اى مهورهن شرط ايتاء المهر في نكاحهن ايذانا بان اعطى ازواجهن الكفار لا يقوم مقام المهر اخرج ابن ابي مليح من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال اسلم عمر بن الخطاب وتاخرت امرأته في المشركين فانزل الله تعالى وَلَا تُمْسِكُوْا قرأ ابو عمرو ويعقوب بالتشديد من التفعيل والباقون بالتخفيف من الافعال بِعِصَمِ جمع عصمة وهو ما اعتصم به من عقد الموالات والنكاح ونحو ذلك الْكَوَافِرِ جمع الكافرة نهى الله سبحانه عن المقام على نكاح المشركات قال البغوي قال الزهري فلما نزلت هذه الاية طلق عمر بن الخطاب امرأتين بمكة مشركتين قريبة بنت ابي امية بن المغيرة فتزوجها بعده معاوية بن ابي سفيان وهما

على شركهما بمكة والاخرى ام كلثوم بنت عمرو بن جرول الخزاعية ام عبد الله بن عمر فتزوجها ابو جهيم بن حذافة ابن غانم وهما على شركهما وكانت اروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر طلحة وهي على دين قومها ففرق الاسلام بينهما فتزوجها في الاسلام خالد بن سعد بن العاص بن امية قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله صلعم امرأة ابي العاص بن الربيع اسلمت ولحقت بالنبي صلعم واقام ابو العاص بمكة مشركا ثم اتى المدينة واسلم فردها على رسول الله صلعم وَاسْأَلُوا ايها المسلمون مَا أَنْفَقْتُمْ من مهر امرأة منكم لحقت بالمشركين مرتدة اذا منعوها ممن تزوجها منهم وَلْيَسْأَلُوا اى الكفار من مهور ازواجهم المهاجرات مَا أَنْفَقُوا ط ممن تزوجها منكم ذٰلِكُمْ اى جميع ما ذكر في الاية حُكْمُ اللّٰهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ط استيناف او حال من الحكم على حذف الضمير او جعل الحكم حاكما على المبالغة و الضمير في بحكم عايد اليه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ يشرع ما يعلم خيرا لكم وما تقتضيه الحكمة قال البغوى في قول الزهري فلما نزلت هذه الاية اقر المومنون بحكم الله عز وجل واداوا ما امروا به من نفقات المشركين على نسائهم وابى المشركون ان يقروا بحكم الله فبما امروا من اداء نفقات المسلمين فانزل الله وَإِنْ فَاتَكُمْ اى ان سبقكم وانفلت منكم شَيْءٌ اى احد مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فلحقت بهم مرتدة وايقاع شئ موقع احد للتحقير والمبالغة في التعميم او المعنى شئ من مهور ازواجكم الى الكفار فلم يودوها اخرج ابن ابي حاتم عن الحسن قال نزلت هذه الاية في ام الحكم بنت ابي سفيان ارتدت فتزوجها رجل ثقفي ولم ترتد امرأة من قريش غيرها فَعَاقَبْتُمْ قال البغوى قال المفسرون معناه غنمتم فاصبتم من الكفار عقبى وهي الغنيمة وقيل معناه ظفرتم وكانت العاقبة لكم وقيل معناه اجتمعوهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم فَآتُوا الَّذِيْنَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مرتدات الى الكفار منكم من الغنايم التي صارت في ايديكم من الكفار مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا اى مثل ما انفق المومنون الذين ذهب ازواجهم مرتدات عليهن قال البغوى روى ابن عباس انه قال لحق بالمشركين من نساء المومنين المهاجرين ست نسوة رجعن الى الاسلام فاعطى رسول الله صلعم ازواجهن مهورهن من الغنيمة ام الحكم بنت ابي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت ابي امية بن المغيرة اخت ام سلمة كانت تحت عمر بن الخطاب فلما اراد عمر ان يهاجر ابت وارتدت وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزى بن نضلة تزوجها عمر بن عبيد وهند بنت ابي جهل بن هشام كانت تحت هشام بن العاص بن وائل وام كلثوم بنت جرول كانت تحت

عمر بن الخطاب وقال البيضاوي في تفسير الآية فعاقبتم اي فجاءت عقبتكم اي نوبتكم لاداء المهر شبه الحكم بالحالة هؤلاء مهور نساء اولئك تارة واداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره فاتوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا من المهر المهاجرة ولا تؤتوا زوجها الكافر قلت و الصحيح هو التفسير الاول قال البغوي اختلف القول في ان اداء مهر من اسلمت ازواجهن هل كان واجبا او مندوبا واصله ان الصلح هل كان وقع على رد النساء او لا فيه قولان احدهما انه وقع على رد الرجال والنساء جميعا لما روي انه لا ياتيك منا احد الا رددته ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واجبا عوضا عن المرأة ثانيهما ان الصلح لم يقع على رد النساء لما روي انه لا ياتيك منا رجل وان كان على دينك الا رددته ذلك لان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من اصابة المشرك اياها وانه لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت واكرهت عليها لضعف قلبها وقلة هدايتها الى المخرج فيه باظهار كلمة الكفر تقية مع اخفاء الايمان فعلى هذا كان الرد مندوبا قلت والظاهر ان الصلح على رد الرجال والنساء جميعا ومن ثم اذا هاجرت نساء مؤمنات نزل قوله تعالى لا ترجعوهن الى الكفار ولو لا ذلك فلم يكن وجه لارجاعهن الى الكفار ولا لنزول الحكم وان رد المهر كان واجبا كما يدل عليه صيغ الامر وقوله تعالى ذلك حكم الله الآية وقوله تعالى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ فان الايمان يقتضي اتيان ما امر الله به فان قيل فعلى هذا يلزم نقض العهد وهو حرام وقلنا نسخت حرمة نقض العهد في مادة مخصوصة بقوله تعالى لا ترجعوهن الى الكفار او تقول هذا من قبيل نبذ العهد على السواء قال البغوي اختلفوا في انه هل يجب العمل به اليوم في رد المهور اذا شرط رد النساء في معاقدة الكفار فقال يوم لا يجب وزعموا ان الآية منسوخة وهو قول عطاء ومجاهد وقتادة قلت لا وجه لهذا القول ما لم يثبت بهذا الحكم ناسخ مثله في القوة وقال قوم غير منسوخة ويرد اليهم ما انفقوا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ حال من المؤمنات عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا متعلق ببيايعنك وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ على عادة الجاهلية فانهم كانوا يوادون البنات وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ اي بكذب يبهت السامع يَفْتَرِينَهُ اي يختلقه بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ يعني لا يكون له مصداق تختلقه من عند انفسها قيد بهذا توبيخا وتخويفا بان الايدي والارجل يشهدون يوم القيامة بما صدر من اللسان من المعاصي

فلا تفترين بين الشهود قيل المراد به ان تلتقط ولدا وتقول لزوجها هذا ولدى منك فهو البهتان بين الايدى والارجل لان الولد تحمله امها فى بطنها بين يديها وتضعه من فرجها بين رجليها وصفه بصفة الولد الحقيقى واللفظ يعم كل بهتان وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ يعنى فى اتيان حسنة فامر عن بها اولا نتهاء عن سيئة تنهاهن والتقييد بالمعروف مع ان الرسول صلعم لا يامر بالمعروف تنبيها على انه لا يجوز طاعة المخلوق فى معصية الخالق قال مجاهد المراد بالمعروف ان لا يخلو المرأة بالرجال وقال سعيد بن المسيب والكلبى وعبد الرحمان بن زيد هو النهى عن النوح والدعاء بالويل وتحريق الثياب وحلق الشعر ونتفه وخمش الوجه عند المصيبة ولا تحدث المرأة الرجال الا ذا محرم ولا تخلوا برجل غير ذى محرم ولا تسافر الا مع ذى محرم واخرج ابن الجرير والترمذى وحسنه وابن ماجة عن ام سلمة ولا يعصينك فى معروف قال النوح روى البخارى عن ام عطية قالت بايعنا رسول الله صلعم فقرأ علينا لا تشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة يدها فقالت اسعدتنى فلانة اريد ان اجزيها فما قال لها النبى صلعم شيئا فانطلقت ورجعت وبايعها وروى مسلم عن ابى مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلعم اربع من امتى من امر الجاهلية لا يتركونهن الفخر فى الاحساب والطعن فى الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة وقال النايحة اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال قطران ودرع من جرب وفى الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلعم ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعى بدعاء الجاهلية وروى ابو داؤد عن ابى سعيد الخدرى قال لعن رسول الله صلعم النايحة والمستمعة فَبَايِعْهُنَّ بضمان الثواب على الوفاء بهذه الشروط جزاء لقوله اذا جاءك المؤمنات وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهَ كما مضى إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ يمحق ما سلف من العهد عصيانه رَحِيمٌ ○ يوفق فيما ياتى روى البخارى عن عائشة قالت كان النبى صلعم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئا قالت وما مست يد رسول الله صلعم يد امرأة الا امرأة يملكها وروى البغوى بسنده عن محمد بن المنكدر انه سمع اميمة بنت رقيقة تقول بايعت رسول الله صلعم فى نسوة فقال فيما استطعتن واطقتن فقلت رسول الله صلعم ارحم بنا من انفسنا قلت يا رسول الله صافحنا فقال انى لا اصافح النساء انما قولى لامرأة كقولى لمائة امرأة قيل نزلت هذه الآية يوم الفتح وليس كذلك لما ذكرنا فى تفسير آية الامتحان حديث عائشة ان رسول الله صلعم كان يمتحن

بهذه الآية يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات الى قوله غفور رحيم وآية الامتحان قد نزلت بعد صلح الحديبية
و لكن النبي صلعم يوم فتح مكة فرغ من بيعة الرجال وهو على الصفا بايع النساء وعمر بن الخطاب اسفل
منه وهو يبايع النساء بامر رسول الله صلعم يبلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة ابي سفيان متنقبة
متنكرة مع النساء خوفا من رسول الله صلعم ان يعرفها فقال رسول الله صلعم ابايعكن على ان
لا تشركن بالله شيئا فرفعت هند راسها فقالت والله انك لتاخذ امرا ما رايناك اخذته على الرجال و
بايع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط فقال النبي صلعم ولا يسرقن فقالت هند ان ابا سفيان
رجل شحيح وانى اصبت من ماله هنات فلا ادرى احل لى ام لا فقال ابو سفيان ما اصبت من شئ فيما
مضى وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلعم فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما
سلف عفا الله عنك فقال ولا تزنين فقالت هند او تزنى الحرة فقال ولا تقتلن اولادهن فقالت هند
ربيناهم صغارا وقتلتموهم كبارا فانتم وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن ابى سفيان قد قتل يوم بدر فضحك
فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلعم فقال ولا تاتين ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن
فقالت هند والله ان البهتان قبيح وما تامرنا الا بالرشد ومكارم الاخلاق فقال ولا يعصينك فى معروف
قالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا ولى انفسنا ان تعصينك فى شئ فامر النسوة بما اخذ عليهن وانما خصت
النساء فى البيعة بهذا التفصيل مع ان بيعة الرجال على الاسلام يشتمل انقياد رسول الله صلعم فى جميع
ما امر به لضعف عقلهن وقلة تفقههن لاستنباط التفصيل من الاجمال ولكثرة وقوع الامور المذكورة من
النساء الا ترى الى كثير من النساء المسلمات يعتقدن ما يستلزم الشرك ويسرقن كثيرا من اموال الازواج
ويقتلن اولادهن بالوأد والزنا من النساء اقبح من الرجال غالبا لان فيه تفويت حق الزوج مع حق الله
تعالى ونسبة اولاد الغير الى ازواجهن وايراثهن اياهم اموال الازواج وانهن ياتين كثيرا بالبهتان والكذب
ويكثرن اللعن ويكفرن العشير ويكثرن النياحة الدعاء بالويل وضرب الخدود وشق الجيوب ونحو
ذلك مما لا يفعله الرجال غالبا فلذا خصهن بتفصيل هذه الشروط كما خص الرجال بشرط الجهاد
الذى يختص به والله تعالى اعلم اخرج ابن المنذر من طريق ابن اسحاق عن محمد عن عكرمة او سعيد
عن ابن عباس قال كان عبد الله بن عمرو زيد بن الحارث يوادون رجالا من يهود فانزل الله تعالى
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ يعنى اليهود كما يدل على

قول ابن عباس المذکور وکذا قال البغوی ان ناسا من فقراء المسلمین کانوا یخبرون الیہود اخبار المسلمین یتواصلونہم فیصیبون من ثمارہم فنہاہم اللہ تعالی عن ذلک وقیل المراد بہ عامۃ الکفار

قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ ان کان المراد بہم الیہود فہم لعلمہم بکون محمد صلعم نبیا حقا مؤیدا بالمعجزات مکتوبا عندہم فی التورٰیۃ وکفرہم بہ صلعم عنادا وحسدا بتسلط الشیطان وما کتب اللہ علیہم الشقاوۃ ییئسوا من نعماء الآخرۃ وعلموا یقینا انہ لاحظ لہم فی الآخرۃ مع اعتقادہم بالآخرۃ ونعمائہا فما اصبرہم علی النار اعوذ باللہ منہا وان کان المراد بہ عامۃ الکفار فہم ییئسوا من الآخرۃ بعدم ایمانہم بالغیب والثواب والعذاب

كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ ای المشرکین مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ع ان یبعثوا ویثابوا او ینالہم خیرا بینہم وعلی تقدیر کون المراد بقوم غضب اللہ علیہم عامۃ الکفار وضع الظاہر موضع الضمیر للدلالۃ علی ان الکفر ایسہم فالجار والمجرور ظرف لغو متعلق بییئس وقیل ہو ظرف مستقر بیان للکفار حال منہ والمعنی کما ییئس الکفار الذین ماتوا فی القبور من ان یکون لہم حظ وثواب فی الآخرۃ کذلک ییئس الیہود من الآخرۃ حیا فی الدنیا کذا قال مجاہد وسعید بن جبیر واللہ تعالی اعلم

سورة الصف مدنية وهي اربع عشرة اية وفيها ركوعان

بسم الله الرحمن الرحيم ○

اخرج الترمذي والحاكم وصححه عن عبد الله بن سلام قال قعدنا نفرا من اصحاب رسول الله صلعم فتذاكرنا فقلنا لو نعلم اي الاعمال احب الى الله لعملناه فانزل الله تعالى سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ○ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ○ فراها علينا رسول الله صلعم حتى ختمها واخرج ابن جرير عن ابن عباس نحوه وذكر البغوي قول المفسرين ان المومنين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله عز وجل لعملنا وبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فانزل الله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا فابتلوا بذلك يوم احد فولوا مدبرين فانزل الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون واخرج ابن جرير عن ابي صالح قال قالوا لو كنا نعلم اي الاعمال احب الى الله وافضل لعملنا فنزلت يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة الاية فكرهوا الجهاد فنزلت يا ايها الذين لم تقولون ما لا تفعلون واخرج ابن ابي حاتم من طريق علي عن ابن عباس نحوه واخرج ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس وابن جرير عن الضحاك قال انزلت لم تقولون ما لا تفعلون في الرجل في القتال ما لا يفعله من الضرب والطعن والقتل واخرج ابن ابي حاتم عن مقاتل انها نزلت في قولهم يوم احد قال محمد بن كعب لما اخبر الله رسوله صلعم ثواب شهداء بدر قالت الصحابة لئن لقينا بعدها قتالا لنفرغن فيه وسعنا خفر وا يوم احد فعيرهم الله بهذه الاية وقال ابن زيد نزلت في المنافقين كانوا يعدون النصر للمومنين وهم كاذبون كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ○ المقت اشد الغضب ونصبه على التمييز من نسبة كبر الى فاعله وهو ان تقولوا وفيه دلالة على ان قولهم هذا مقت خالص كبير عند الله الذي يحقر دونه كل عظيم مبالغة في المنع من ان يقولوا كذبا ما لا يفعلوه او يعدوا شيئا ثم لا يوفوا به اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهٖ صَفًّا اي مصطفين مصدر بمعنى الفاعل او وصف به مبالغة وجاز ان يكون صفا مصدرا بفعل محذوف والجملة حال من فاعل يقاتلون تقديره يصفون في انفسهم صفا لا يزالون في القتال عن اماكنهم كَاَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ ○ في تراصهم من غير فرجة وبلا تحرك للفرار حال من المستكن في الحال الاول والرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه وَاِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ بني اسرائيل يٰقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي

بالعصيان والرمي بالاذرة وهي نفخة في الخصيتين وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ
بما جئتكم بالمعجزات وانجيتكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب وجاوزت بكم البحر والعلم بالنبوة يوجب
التعظيم ويمنع الايذاء فَلَمَّا زَاغُوا اى عدلوا عن الحق ولم يمتنعوا عن الايذاء أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ
صرفها عن قبول الحق والميل الى الصواب وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ○ هداية موصلة
الى معرفة الحق او الجنة قال الزجاج لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ لعله لم يقل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم إِنِّي رَسُولُ
اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ اى من قبلي مِنَ التَّوْرَاةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ
يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسكن الياء ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي وفتحها الباقون ومصدقا ومبشرا
حالان من ضمير الى رسول الله والعامل فيهما في الرسول من معنى الارسال لا الجار والمجرور فانه ظرف
لغو صلة للرسول فلا يعمل اسْمُهُ أَحْمَدُ ط وهو احد اسمي رسول الله صلعم افعل من الحمد يعني
اكثر حامدية لله تعالى من غيره والانبياء كلهم حامدون واكثر محمودية من غيره من المخلوقات والانبياء
كلهم محمودون موصوفون بالخصال الحميدة وهو صلعم اكثرهم مناقبا واجمعهم فضايلا ومحاسنا بها يستحق
الحمد من غيره قال المجدد اسمه صلعم احمد له خصوصية بنشاة الروحانية ولذلك سماه عيسى
بذلك الاسم قبل نشاة العنصرية بالجسمانية واسمه عليه السلام محمد له خصوصية بنشاة الجسمانية
وله ولايتان ولاية محمدية وهي المحبوبية الممتزجة بالمحبة وولاية احمدية وهي المحبوبية الخالصة فعلى هذا
الاولى ان يقال اشتقاقه من المحمودية والله تعالى اعلم ذكر عيسى عليه السلام تصديقه بالانبياء حتى يكون
دليلا على صدق دعواة الرسالة فان الحق يطابق الحق والانبياء شهداء بعضهم لبعض فذلك اول الكتب
المشهودة الذي حكم به النبيون والنبي الذي هو خاتم المرسلين الذي بشر به الانبياء كلهم والتوراة وغيرها
من الكتب السماوية فَلَمَّا جَاءَهُمْ عيسى او احمد صلعم بِالْبَيِّنَاتِ المعجزات الظاهرة من احياء الموتى
وابراء الاكمه والابرص بالقران المعجز الباقي بمضي الدهور والازمان وشق القمر وغير ذلك مما لا يحصى الظرف
متعلق بقوله تعالى قَالُوا يعني كفار بني اسرائيل او كفار قريش وغيرهم هَذَا سِحْرٌ قرا حمزة ساحر
اشارة الى عيسى او محمد صلعم وقرا الباقون سحر اشارة الى ما جاء به المعجزات مُبِينٌ ○ ظاهر وَمَنْ
يعني لا احد أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ نسبه الشريك والولد اليه بان قالوا

مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ او قَالُوْا اِنَّ اللّٰهَ عَهِدَ اِلَيْنَا اَنْ لَّا نُؤْمِنَ لِرَسُوْلٍ حَتّٰى يَاْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَاْكُلُهُ النَّارُ او قال شريعة موسى شريعة موبدة الى يوم القيمة وَهُوَ يُدْعٰى اِلَى الْاِسْلَامِ الظاهر حقيقة المقتضى لخير الدارين فيضع موضع الاجابة الافتراء على الله ويكذب رسله ويسمى اياته سحرا حال من فاعل افترى و اللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ○ يعنى من كان فى علمه القديم ظالما فالله لا يرشده الحق والى ما فيه فلاحه يُرِيْدُوْنَ حال للقوم الظالمين او استيناف فى جواب قايل يقول ما شانهم لِيُطْفِـُٔوْا ان يطفؤا واللام مزيدة لما فيه من معنى الارادة كما زيدت فى لا ابالك لما فيها من معنى الاضافة او للتعليل و المفعول به محذوف اى يريدون الافتراء ليطفؤا نُوْرَ اللّٰهِ اى دينه بِاَفْوَاهِهِمْ اى بمقالاتهم الكاذبة المفتراة كمن يريد ان يطفئ نور الشمس والقمر بطفيه فيه اشارة الى تمثيل لطيف وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُوْرِهٖ اى مبلغ غايته بنشره واعلائه قرأ ابن كثير وحمزة والكسائى وحفص بالاضافة والباقون بالتنوين والنصب وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ○ كلمة لو متصلة للتسوية والجملة حال اى مستويا كراهة المشركين وعدمها يعنى انه تعالى لا يبالى فى اعلاء دينه كراهة المشركين هُوَ الَّذِىْٓ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ محمدا صلعم بِالْهُدٰى اى بما يهتدى به الناس الى الحق من القران والمعجزات الباهرة وَدِيْنِ الْحَقِّ اى دين الله هو الملة الحنيفية البيضاء لِيُظْهِرَهٗ بالسيف والحجة عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهٖ اى جميع الاديان وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ ○ قد مر نظيره يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰى تِجَارَةٍ تُنْجِيْكُمْ قرأ ابن عامر بالتشديد من التفعيل للتكثير والباقون مخففا من الافعال مِّنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ○ كما ان تجارة الدنيا تنجى من الفقر وعذاب الجوع ونحو ذلك اخرج ابن ابى حاتم عن سعيد بن جبير قال لما نزلت يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم قال المسلمون لو علمنا ما هذه التجارة لاعطينا فيها الاموال والاهلين فنزل قوله تعالى تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتُجَاهِدُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ بيان للتجارة يعنى هى الجمع بين الايمان وبين المجاهدة بالاموال والانفس سمى تجارة لان فيه مبادلة الاموال والانفس بنعيم الاخرة ورضوان الله ومبادلة الاهواء يعنى العقائد الباطلة بالعلوم الحقة المكتنفة بالايمان وفيه مراجحة صريحة اورد لفظ الخبر والمراد به الامر ايذانا بان هذا الشئ لا يترك واشعارا بمدح الصحابة بانهم معتادون بذلك ذٰلِكُمْ الجمع بين الايمان والمجاهدة خَيْرٌ لَّكُمْ من الاهواء والانفس والاموال اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ شرط مستغن عن الجزاء بما مضى ان كنتم تعلمون كونه خيرا فاتوا به ولا تتركوا

والمعنى ان كنتم تعلمون انه خير لكم فان حينئذ خير الكم حيث تحبون الايمان والجهاد وفوق كل شئ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ جواب للامر المدلول عليه بقوله تؤمنون وتجاهدون تقديره ان تؤمنوا وتجاهدوا يغفر لكم او للاستفهام المدلول عليه للاستفهام المذكور تقديره هل تقبلون ان ادلكم ان تقبلوا يغفر لكم ولا يجوز ان يكون جوابا لهل ادلكم لان مجرد الدلالة لا يوجب المغفرة الا ان يقال ان الدلالة سبب للعمل والعمل يوجب المغفرة فقد رتب المسبب على سبب السبب ايذانا بقوة سببية دلالته وارشاده صلعم للاهتداء بقوة تاثير نفسه الشريفة ووضوح امره بحيث لا يضل بعدها الا من هو اشقى الناس في علم الله تعالى واخبث الاستعداد وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً عطف الجزء على الكل فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ط اى استقرار وثبات يقال عدن بمكان كذا اى استقر ومنه المعدن المستقر للجوهر قال القرطبي قيل الجنات سبع دار الجلال ودار السلام ودار الخلد وجنة عدن وجنة الماوى وجنة نعيم وجنة الفردوس وقيل اربع فقط كما يدل عليه قوله تعالى وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ وفي الصحيحين عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلعم جنتان من فضة انيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب انيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن والاربعة كلها يوصف بالماوى والخلد والعدن والسلام وهذا ما اختاره الحكيم اخرج ابو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عمر قال خلق الله تبارك وتعالى اربعا بيده العرش وعدن والقلم وآدم ثم قال لكل شئ كن فكان واخرج ابن المبارك والطبراني وابو الشيخ والبيهقي عن عمران بن حصين وابي هريرة قال سئل رسول الله صلعم عن هذه الآية وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ قال قصر من اللؤلؤ في ذلك القصر دار من ياقوت حمراء في كل دار سبعون بيتا من زمرد خضراء في كل بيت سرير على كل سرير سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا وصيفة يعطى المومن في كل غداة من القوة ما ياتي على ذلك كله اجمع ذَلِكَ المغفرة وادخال الجنة الْفَوْزُ الْعَظِيمُ يستحقر بالنسبة اليه كل فوز وَأُخْرَى مرفوع على الابتداء والخبر محذوف اى ذلكم نعمة عاجلة او منصوب باضمار يعطيكم او تحبون او مجرور عطف على تجارة يعني هل ادلكم على تجارة تنجيكم وتجارة اخرى تُحِبُّونَهَا ط صفة لاخرى وفيه تعريض ان الناس يوثرون العاجل على الآجل نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ط عاجل يعني النصرة على قريش وفتح مكة او فتح خيبر وقال عطاء يريد فتح فارس والروم قلت الظاهر

ان المراد جنس النصرة والفتح وانهما یترتبان علی السعی والمجاهدة من العبد قال الله تعالی ولینصرن الله من ینصره فان کان اخری مرفوعا علی الابتداء والخبر محذوف فقوله نصر من الله وفتح بدل او بیان وجاز ان یکون اخری مبتداء وهذا خبره وعلی قول النصب الخبر هذا خبر مبتداء محذوف ای هی نصر من الله وفتح والجملة صفة لاخری او استیناف وَبَشِّرِ ایها الرسول الْمُؤْمِنِينَ ○ بما وعدهم علیها عاجلا واحدا عطف علی محذوف تقدیره قل یا محمد یا ایها الذین امنوا اهل ادلکم وبشرهم او علی تؤمنون فانه فی معنی الامر کانه قیل امنوا وجاهدوا ایها المؤمنون وبشرهم ایها الرسول یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُوْنُوْٓا اَنْصَارَ اللّٰهِ ای انصار دینه قرأ الکوفیون وابن عامر بالاضافة والحجازیون وابو عمرو بالتنوین ولا فرق لله علی ان المعنی کونوا بعض انصار الله کَمَا قَالَ عِیْسَی ابْنُ مَرْیَمَ تشبیه باعتبار المعنی والمراد قل یا محمد یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُوْنُوْٓا اَنْصَارَ اللّٰهِ کما قال عیسی اکونوا انصار الله لما کان الحواریون حین قال عیسی ابن مریم لِلْحَوَارِیّٖنَ قد مر تحقیق الحواریین فی سورة ال عمران مَنْ اَنْصَارِیْٓ فتح الیاء نافع واسکنها الباقون ای جندی متوجها اِلَی اللّٰهِ ط ای الی نصر دینه قَالَ الْحَوَارِیُّوْنَ وهم اول من امن به کانوا اثنا عشر رجلا کما مر هناك نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ اضافة الانصار الی عیسی اضافة احد المتشارکین الی الاخری لما بینهما من الاختصاص والاضافة الی الله ای الی دینه اضافة الفاعل الی المفعول فَاٰمَنَتْ بعیسی طَّآئِفَةٌ مِّنْ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اسبقهم الی الایمان الحواریون وَکَفَرَتْ طَّآئِفَةٌ ج معهم فَاَیَّدْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بالحجة او بالحرب عَلٰی عَدُوِّهِمْ بعد رفع عیسی علیه السلام فَاَصْبَحُوْا ظٰهِرِیْنَ ○ ع غالبین قال البغوی قال ابن عباس لما رفع عیسی تفرق قومه ثلث فرق فرقة قالوا کان الله فارتفع وفرقة قالوا کان ابن الله فرفعه الله وفرقة قالوا کان عبد الله ورسوله فرفعه الیه واتبع کل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الکافرتان علی المؤمنین حتی بعث الله محمدا صلعم فظهرت الفرقة المؤمنة علی الکافرة وذلك قوله تعالی فَاَیَّدْنَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قال وروی المغیرة عن ابراهیم قال اصبحت حجة من امن بعیسی ظاهرة بتصدیق محمد صلعم ان عیسی کلمة الله وروحه قلت لکن عطف قوله تعالی فَاٰمَنَتْ وقوله تعالی فَاَیَّدْنَا و فَاَصْبَحُوْا علی قوله قال الحواریون بکلمة الفاء التی للتعقیب بلا تراخ یدل علی ان بعضهم کفر من بعض وتایید الله تعالی للمومنین وظهورهم علی الکافرین بعد قول الحواریین ذلك بلا مهلة والله تعالی اعلم۔

سورة الجمعة مدنية وهي احدى عشرة اية وفيها ركوعان

بسم الله الرحمن الرحيم

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ المنزه عما لا يليق العَزِيزِ الْحَكِيمِ ○ فى ملكه صنعه فان كل شئ يدل على وجوده وينزهه عما لا يليق بشأنه وايضا كل شئ وان كان جمادا فله نوع من الحيوة والشعور فيقر بواحدانيته ويسبحه ولكن لا تفقهون تسبيحهم هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ يعنى العرب كان اكثرهم لا يكتبون ولا يقرؤن رَسُولًا مِّنْهُمْ اى من جملتهم اميا مثلهم يَتْلُوا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهِ تعالى مع كونه اميا لم يعهد منه قراءة ولا تعلما وَيُزَكِّيهِمْ يطهرهم من الشرك والخبائث وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ المعجز البليغ الذى لو اجتمع الانس والجن على ان ياتوا بمثله لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وَالْحِكْمَةَ فى الشريعة الحكمة المطابقة بشرائع الانبياء فى الاصول المشهود عليها بالكتب السماوية بالقبول وَإِن كَانُوا يعنى وانهم يعنى العرب كانوا مِن قَبْلُ بعثة صلعم لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ○ ظاهر بطلانه حيث يعبدون الحجارة ويأكلون الجيفة ويقولون ويعتقدون ما لا يقبل العقل والنقل وَآخَرِينَ عطف على الضمير المنصوب فى يعلمهم اى ويعلم اما اخرين مِنْهُمْ اى كائنين من جنس الاولين حيث يدينون بدينهم ويسلكون على طريقهم قال عكرمة ومقاتل هم التابعون وقال ابن زيد هم جميع من دخل فى الاسلام الى يوم القيمة وهى رواية ابن نجيح عن مجاهد وقال عمرو بن سعيد بن جبير وليث عن مجاهد هم العجم لحديث ابى هريرة قال كنا جلوسا عند النبى صلى الله عليه وسلم اذ نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ واخرين منهم لما يلحقوا بهم قال رجل من هؤلاء يا رسول الله فلم يراجعه رسول الله صلعم حتى سأل مرتين او ثلاثا قال فينا سلمان الفارسى قال فوضع النبى صلعم يده على سلمان ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لنا له رجال من هؤلاء متفق عليه فى رواية عنه قال قال رسول الله صلعم لو كان الدين عند الثريا لذهب اليه رجل او قال رجال من ابناء فارس. عنى يتناولونه قلت هذا الحديث يدل على فضل رجال من العجم وانهم ممن اريد بهذه الاية ولا دليل على نفى خيرهم على ما يدل عليه عموم الاية ولعل المراد لقوله صلعم رجال من هؤلاء ابناء فارس اكابر النقشبندية فانهم من ال بخارا او سمرقند ونحو ذلك وهم منتسبون فى الطريقة

الى سلمان الفارسي فانهم ينتسبون الى جعفر الصادق عن القاسم بن محمد عن سلمان عن ابي بكر الصديق عن رسول الله صلعم لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ اى لم يدركوهم ولكنهم يكونون بعدهم وقيل لما يلحقوا بهم في الفضل والثواب لان التابعين ومن بعدهم لا يدركون فضل الصحابة حيث قال رسول الله صلعم لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم انفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه متفق عليه من حديث ابي سعيد ويرد على هذا التاويل ان المراد لو كان كذلك لورد بصيغة المضارع اى لا يلحقوا بهم في المستقبل من الزمان دون الماضي فان لما يقتضي نفي اللحوق في الماضي والتوقع في المستقبل الا ان يقال الايراد بصيغة الماضي للدلالة على تحقيق وجودهم ونفي اللحوق المستفاد من كلمة لا نظرا الى الاكثر وتوقع اللحوق نظرا الى بعض من ياتي بعدهم ولو بعد الف سنة فكانه اشارة الى المجدد الف ثاني وكمل خلفائه فانهم بلغوا بكمال متابعة النبي صلعم ووراثته تبعا وطفيلا اقصى كمالات النبوة والرسالة واولي العزم والخلة المحمدية المحبوبية التي لم يتحقق بعد الصدر الاول فاشتبهوا بالصحابة فصار مثل لامة المرحومة كمثل المطر لا يدرى اوله خير او اخره كما قال رسول الله صلعم مثل امتي كمثل المطر لا يدرى اوله خير او اخره او كحديقة اطعم فوج منها عاما وفوج منها عاما لعل اخرها فوجا هي اعرضها عرضا واعمقها عمقا واحسنها حسنا رواه رزين وَهُوَ الْعَزِيزُ في تمكينه رجلا اميا من ذلك الامر العظيم الخارق للعادة وتائيده عليه الْحَكِيمُ ○ في اختياره واياه من بين كافة البشر وتعليمه ذٰلِكَ اى بعثة محمد صلعم وتعليمه وتزكية الضالين فَضْلُ اللّٰهِ على محمد صلعم حيث اصطفاه وجعله هاديا وعلى من اتبعه حيث هداهم وزكاهم به عليه السلام يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ عطائه وبمقتضى حكمته وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ○ الذي يستحقرون دونه كل نعمة مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرٰةَ حملوها وكلفوا بالعمل بها ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا اى لم يعملوا بما فيها ولم ينتفعوا بها كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا الكتب من العلم يتعب في حملها ولا ينتفع بها وجملة يحمل حال من الحمار والعامل فيه معنى المثل او صفة له اذ ليس المراد الحمار المعين نظيره ولقد امر على اللئيم يسبني وهكذا كل عالم لا يعمل بعلمه قال رسول الله صلعم اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع رواه بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيٰتِ اللّٰهِ وهم اليهود كذبوا بالقرآن وبآيات التوراة الدالة على نبوة محمد صلعم والمخصوص بالذم محذوف اى بئس مثل القوم المكذبين مثلهم او هو

الموصول بحذف المضاف اى بئس مثل القوم مثل الذين كذبوا وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظّٰلِمِيْنَ ○ اى وقت اختيارهم الظلم او لا يهدى من سبق فى علمه انه يكون ظالما قُلْ يٰٓاَيُّهَا
الَّذِيْنَ هَادُوْٓا اى تهودوا اِنْ زَعَمْتُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِيَآءُ لِلّٰهِ فانهم كانوا يقولون نحن اولياء
الله واحباؤه مِنْ دُوْنِ النَّاسِ يعنى محمدا صلعم واصحابه فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اى ادعوه من
دون الله تعالى على انفسكم حتى تنقلوا من دار البلية الى دار الكرامة فان الموت جسر توصل الحبيب الى
الحبيب اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فى زعمكم فتمنوه وقد ذكرنا مسئلة جواز تمنى الموت وعدمه فى
سورة البقر فى مثل هذه الآية وَلَا يَتَمَنَّوْنَهٗٓ اَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ فانهم يعلمون
علما يقينا انهم استحقوا النار الكبرى بسبب ما قدموا من الكفر والمعاصى وتحريف ايات التوراة
الناطقة ببعث محمد صلعم فكيف يتمنون الموت الموصلة الى النار فانهم احرص الناس على حيوة يود
احدهم لو يعمر الف سنة واشد خوفا وفرارا من الموت وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالظّٰلِمِيْنَ ○ فيجازيهم
على ما قدموا قُلْ يا محمد اِنَّ الْمَوْتَ الَّذِيْ تَفِرُّوْنَ مِنْهُ ايها اليهود اى تخافون اشد
المخافة من ان يصيبكم فتوخذوا باعمالكم ولا تجزون على تمنيه فَاِنَّهٗ مُلٰقِيْكُمْ لا محالة لا
ينفعكم الفرار منه الجملة خبر ان ذكر الله سبحانه ان الموكدة فى الجملة مكررا لكمال التاكيد نظرا الى
كمال اصرارهم على الكفر والمعاصى الذى كانه هو الدليل على شدة انكارهم الموت والفاء لتضمن الاسم
معنى الشرط باعتبار الوصف كانه فرارهم يسرع لحوقهم فكانه سبب اللحوق وذلك ان الفرار من الموت
موجب للغفلة عنه وفى الغفلة لا يظهر طول البقاء فى الدنيا ويظهر كانه الموت جاء سريعا ومن كان
ذكر الموت مشتاقا قالما يشق عليه البقاء فى الدنيا وينتظر الموت غالبا فيظهر عليه طول الحيوة وبعد الموت
لشدة اشتياقه ويجوز ان يكون الخبر محذوفا والفاء للتعليل التقدير ان الموت الذى تفرون منه لا
ينفعكم الفرار منه فانه اى لانه ملقيكم البتة وحينئذ لا يلزم تكرار ان على حكم واحد ويجوز ان يكون
الموصول خبرا لان الفاء عاطفة يعطف على الخبر او على الجملة ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ ع فيجازيكم عليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا ع ١١
اِذَا نُوْدِيَ لِلصَّلٰوةِ اى اذا اذن مِنْ يَّوْمِ الْجُمُعَةِ بيان لاذا وقيل من ههنا بمعنى فى كما
فى قوله تعالى اَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْاَرْضِ اى فى الارض اختلف العلماء فى تسمية هذا اليوم بالجمعة

مع الاتفاق على انه كان يسمى في الجاهلية بالعروبة معناه اليوم البين المعظم من اعرب اذا بين قيل اول من سماه جمعة كعب بن لوى وهو اول من قال اما بعد كانت تجمع اليه قريش في هذا اليوم فيعظمهم ويذكرهم بمبعث النبي صلعم ويعلمهم بانه من مولده ويامرهم باتباعه والايمان به وينشد في ذلك ابياتا منها قوله
يا ليتني شاهد لهم جواء دعوته ... اذا قريش تبغي الحق خذلانا وكان بنو اسمعيل يورخون ببناء الكعبة فلما مات كعب بن لوى ارخ الناس من موته حتى كان عام الفيل وهو مولد النبي صلعم فارخ الناس الى ان هاجر النبي صلعم وكان بين موت كعب ومبعث النبي صلعم خمسمائة وستون سنة كذا في شرح خلاصة السير وقيل سمي بالجمعة لان الخلائق تجمع فيه كذا ذكر ابو حذيفة البخاري في المبتدا عن ابن عباس باسناد ضعيف وقيل لانه جمع فيه خلق ادم عليه السلام روى احمد والنسائي وابن خزيمة وابن حبان عن سلمان رض ان رسول الله صلعم قال ما تدري ما يوم الجمعة قلت الله ورسوله اعلم قالها ثلث مرات قال في الثالثة هو اليوم الذي جمع فيه ابوكم الحديث وله شاهد عن ابي هريرة رواه ابن ابي حاتم موقوفا باسناد قوي واحمد موقوفا باسناد ضعيف قال الحافظ ابن حجر وهذا اصح ويليه ما رواه عبد الرزاق عن ابن سيرين باسناد صحيح اليه في قصة اجتماع الانصار مع اسعد بن زرارة رض وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة صلى بهم وذكرهم فسموه يوم الجمعة وذلك قبل قدوم النبي صلعم فقيل كان ذلك باذن النبي صلعم كما رواه الدارقطني عن ابن عباس رض قال اذن رسول الله صلعم ان يجمع فكتب الى مصعب بن عمير رض اما بعد فانظر اليوم الذي تجهر فيه اليهود بالزبور لسنتهم فاجمعوا فيه نساءكم وابناءكم فاذا مال النهار عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا الى الله بركعتين قال اول من جمع مصعب حتى قدم رسول الله صلعم وفي سنده احمد بن محمد بن غالب الباهلي وهو متهم بالوضع قال الزهري والمعروف في هذا المتن الارسال وقيل كان ذلك باجتهاد الصحابة روى عبد الرزاق باسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال جمع اهل المدينة قبل ان يقدمها رسول الله صلعم وقبل ان ينزل الجمعة فقالت الانصار ان لليهود يوما يجمعون فيه كل سبعة ايام وللنصارى مثل ذلك فهلم فلنجعل يوما نجتمع فيه فنذكر الله ونصلي ونشكره فجعلوا يوم العروبة واجتمعوا الى اسعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ وانزل الله عز وجل بعد ذلك اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة قال الحافظ هذا وان كان مرسلا فله شاهد باسناد حسن رواه ابو داؤد وابن ماجة وصححه ابن خزيمة وغيره واحد من حديث كعب بن مالك رض عنه قال كان اول من صلى بنا الجمعة قبل مقدم النبي صلعم المدينة اسعد بن زرارة الحديث

او كان كعب اذا سمع نداء الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة قال عبد الرحمن بن كعب قلت لكعب كم كنتم يومئذ قال اربعون فرسل ابن سيرين يدل على ان اولئك الصحابه اختاروا يوم الجمعة بالاجتهاد ولا يمنع ذلك ان يكون النبي صلعم علم بالوحي وهو بمكة فلم يتمكن من اقامتها كما في حديث ابن عباس المرسل بعد ذلك ولذلك جمع بهم رسول الله صلعم اول ما قدم المدينة -

قصة مقدم النبي صلعم المدينة واول جمعة صلى روى البخاري عن عائشة وابن سعد عن جماعة من الصحابيات المسلمين بالمدينة لما سمعوا بخروج رسول الله صلعم من مكة كانوا يخرجون اذا صلح الصبح الى الحرة ينتظرونه حتى تعليهم الشمس على الظلال ويوذيهم والظهيرة وذلك في ايام حارة حتى كان اليوم الذي قدم فيه رسول الله صلعم حين دخلوا البيوت فاذا رجل من اليهود على اطم من اطامهم لامر ينظر اليه فنظر رسول الله صلعم فنادى باعلى صوته يا بني قيلة يعني الانصار هذا صاحبكم الذي تنتظرون فثار المسلمون فتلقوا رسول الله صلعم وذلك يوم الاثنين لهلال ربيع الاول اي اول ليلة وفي رواية جرير بن حازم عن ابي اسحاق لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول وفي رواية ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق لاثنى عشر ليلة خلت وعند ابي سعيد لثلث عشرة من ربيع الاول قال الحافظ الاكثر انه قدم نهارا وقع في رواية لمسلم ليلا ويجمع بان القدوم كان اخر الليل فدخل بها نهارا فنزل رسول الله صلعم بهم قبا في بني عمرو بن عوف على كلثوم بن الهدم وابو بكر حبيب بن اساف احد بني الحارث فصاح كلثوم بغلام له يا نجيح فقال رسول الله صلعم نجحت يا ابا بكر وكان لكلثوم بن هدم بقبا مربد يعني الموضع الذي يبسط فيه التمر ليجف فاخذه رسول الله صلعم وبناه مسجدا في الصحيح اقام رسول الله صلعم في بني عمرو بن عوف واسس المسجد الذي اسس على التقوى وفي رواية عبد الرزاق بني المسجد بنو عمرو بن عوف وفي الصحيح انه صلعم اقام فيهم بضع عشرة ليلة وفيه عن انس اقام فيهم اربع عشرة ليلة وقال ابن اسحق خمس ليال وقال ابن حبان اقام بها الثلثاء والاربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة وقال ابن عباس وابن عقبة ثلث ليال فكانهما لم يعتدا اليوم الخروج ولا الدخول وعن قوم من بني عمرو بن عوف انه اقام اثنين وعشرين يوما روى احمد والشيخان عن ابي بكر وسعد بن منصور عن ابن الزبير وابن اسحاق عن عويم بن ساعدة وغيرهم ان رسول الله صلعم ارسل الى بني النجار وكانوا اخوانهم لان ام عبد المطلب كانت منهم فجاؤا متقلدين بالسيوف فقالوا لرسول الله صلعم واصحابه اركبوا امنين مطاعين وكان اليوم يوم الجمعة فركب رسول الله صلعم ناقته القصوى والناس معه

عن يمينه وشماله وخلفه منهم الراكب والماشي فاجتمعت بنو عمرو بن عوف فقالوا يا رسول الله اخرجت حلالا ام تريد دارا خير من دارنا قال اني امرت بقرية تاكل القرى نحلوها اي ناقة فانها مامورة فخرج رسول الله صلعم من قبايل المدينة فتلقاه الناس يقولون الله اكبر جاء رسول الله صلعم روى البيهقي عن عائشة جعل النساء والولائد والصبيان يقلن طلع البدر علينا من ثنيات الوداع ٭ وجب الشكر علينا ما دعى لله داع ٭ ايها المبعوث فينا جئت بالامر المطاع - وروى احمد عن انس انه لما قدم رسول الله صلعم المدينة بعث الحبشة بحرابها فرحا برسول الله صلعم روى البخاري عن البراء قال ما رايت اهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم برسول الله صلعم فلم يمر رسول الله صلعم بدار من دور الانصار الا قالوا هم يا رسول الله اتى للفرد المنعة والثروة فيقول لهم خيرا ويدعو او يقول انها مامورة خلوا سبيلها فمر ببني سالم فقام اليه عتبان بن مالك ونوفل بن عبد الله بن مالك وهو اخذ بزمام ناقة رسول الله صلعم فقال يا رسول الله انزل فينا العدد والعدة والحلقة ونحن اصحاب العصبة والحدائق والدرك يا رسول الله قد كان الرجل من العرب يدخل هذه البحرة خائفا يلجأ الينا فجعل رسول الله صلعم يتبسم ويقول خلوا سبيلها فانها مامورة فقام اليه عبد الله بن الصامت وعباس بن فضلة فجعلا يقولان يا رسول الله صلعم انزل فينا فيقول بارك الله عليكم انها مامورة فلما اتى مسجد بني سالم وهو المسجد الذي في الوادي وادي رانونا قال البغوي ادركته الجمعة في بني سالم بن عمرو بن عوف في بطن وادلهم قد اتخذ اليوم في ذلك مسجدا فصلاها في ذلك الوادي قيل كانت اول جمعة صلاها في المدينة واول خطبة خطبها في الاسلام وقيل انه كان يصلي في مسجد قباء عند ابن سعد انه صلعم لما صلى صلى معه الجمعة مائة نفس ثم اخذ رسول الله صلعم عن يمين الطريق فمر ببني ساعدة فقال سعد بن عبادة والمنذر بن عمرو ابو دجانة هلم يا رسول الله الى العز والثروة والقوة والجلد وسعد يقول يا رسول الله ليس من قومي اكثر عددا ولا اقمر بيرمني مع الثروة والجلد والعدد فيقول رسول الله صلعم يا ابا ثابت خل سبيلها فانها مامورة فمضى واعترضه سعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وبشير بن سعد فقالا اين يا رسول الله لا تجاوزنا واعترضه زياد بن لبيد وفروة بن عمرو يقولان نحوذلك فقال خلوا سبيلها فانها مامورة ثم مر ببني عدي النجاري وهم اخواله فقال ابو سليط وعرفطة بن ابي انيس يا رسول الله نحن اخوالك هلم الى العدد والمنعة مع القرابة لا تجاوزنا الى غيرنا يا رسول الله ليس احد من قومنا اولى بك لقرابتنا بك فقال خلوا سبيلها فانها مامورة فصارت حتى وازيت دار بني عدي

ابن النجار قامت اليه وجوههم ثم مضى حتى انتهى الى باب المسجد فبركت على باب مسجد النبى صلعم فجعل جبار ابن صخر ينجسفها رجاء ان تقوم فلم يفعل فنزل رسول الله صلعم فقال عليه الصلوة والسلام اى بيوت اهلنا اقرب فقال ابو ايوب هذا المنزل انشاء الله تعالى فنزل رسول الله صلعم وقال اللهم انزلنا منزلا مباركا وانت خير المنزلين قال اربع مرات روى الطبرانى عن ابن الزبير ينزل رسول الله صلعم فى منزل ابى ايوب ونزل معه زيد بن حارثة قال ابن اسحق فى المبتداء وابن هشام فى التيجان ان بيت ابى ايوب الذى نزل فيه رسول الله صلعم مقدمه المدينة بناه تبع الاول وكان معه اربعمائة احبار فتعاقدوا على ان لا تخرجوا منها فسالهم تبع عن سر ذلك فقالوا انا نجد فى كتابنا ان نبيا اسمه محمد صلعم هذه دار هجرته فنحن نقيم لعلنا نلقاه فاراد تبع الاقامة معهم ثم بدا له فعمر لكل واحد من اولئك دارا واشترى الجارية وزوجها منه واعطاه مالا جزيلا وكتب كتابا فيه اسلامه وفيه شهد على احمد انه رسول الله صلعم بارى النسم فلو لا عمرى الى عمره لكنت وزيرا وابن عمر وختم بالذهب ودفعه الى كبيرهم وسالهم ان يدفعه الى النبى صلعم ان ادركه والا فمن ادركه من ولده وولد ولده وبنى تبع النبى صلعم دارا لينزلها اذا قدم المدينة فدار الدار الى اعلائك الى ان صارت لابى ايوب وهو من ولد ذلك العالم واهل المدينة الذين نعرفه من اولاد اولئك العلماء ويقال ان الكتاب الذى فيه الشعر كان عند ابى يوسف حتى دفعه الى رسول الله صلعم وهو غريب فيما نزل رسول الله صلعم الخلق فى بيته والله تعالى اعلم۔

مسئلة قيل المراد بهذا النداء فى الآية الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لحديث ابن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبى صلعم وابى بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء وتسميته ثالثا باعتداد الاقامة ثانيا فعلى هذا قيل السعى الى الجمعة وترك البيع ونحوه انما يجب بالنداء الثانى والصحيح ان السعى وترك البيع ونحوه يجب بالاذان الاول لعموم قوله تعالى اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة ممدة على الاذان الاول ايضا فاسعوا يعنى فامضوا وكان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا وكذلك هى فى قراءة ابن مسعود وقال الحسن اما والله ما هو بالسعى على الاقدام ولقد نهوا ان ياتوا الصلوة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة فى هذه الآية انه قال السعى ان تسعى بقلبك وعملك وهو المشى اليها قال الله تعالى فلما بلغ معه السعى يعنى فلما مشى معه وقال الله تعالى واذا تولى سعى فى الارض

وقال الله تعالى ان سعيكم اى عملكم لشتى وقد نهى رسول الله صلعم السعى بمعنى العدو عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم اذا اقيمت الصلوة فلا تاتوها تسعون ولكن ايتوها تمشون وعليكم السكينة والوقار فما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا رواه الستة فى كتبهم وروى احمد وما فاتكم فاقضوا الى ذِكْرِ اللّٰهِ يعنى الصلوة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الامام يعنى الخطبة وَذَرُوا الْبَيْعَ اراد ترك ما يشغل عن الصلوة والخطبة وانما خص البيع بالذكر لاشتغالهم غالبا بعد الزوال فى الاسواق بالبيع والشراء فلو عقد البيع فى الطريق وهو يمشى الى الجمعة لا باس به ذٰلِكُمْ اى السعى الى الصلوة وترك ما يشغل عنه خَيْرٌ لَّكُمْ من البيع والشراء وغيرذلك إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ○ مصالح انفسكم شرط مستغنى عن الجزاء بما سبق **مسئلة** يحرم البيع عند اذان الجمعة اجماعا حتى يوجب الاثم وهل يعم انعقاده قال مالك واحمد لا ينعقد وقال ابو حنيفة والشافعى ينعقد وهذه المسئلة مبنية على مسئلة اصولية فان النهى عن الافعال التى لا وجود لها الا باعتبار الشرع كالصلوة فى الارض المغصوبة والبيع نحو ذلك بالشرط الفاسد يوجب القبح بغيره فيقتضى صحة العقد حتى يتحقق الابتلاء عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى لا سيما فى البيع وقت النداء فان القبح ههنا انما هو لامر مجاور لا فى صلب العقد اصلا فلا يكون البيع فاسدا ايضا كما يكون فاسدا بالشروط الفاسدة وعند اكثر الائمة يوجب القبح لذاته كما ان النهى عن الافعال الحسية كالزنا والسرقة يوجب القبح لذاته اتفاقا لانه الاصل فى المنهى عنه لكن الشافعى فى هذه المسئلة وافق ابا حنيفة وقال صح البيع نظرا الى ان النهى انما هو لامر مجاور وهو الاشتغال عن الصلوة والله تعالى اعلم **فصل** اعلم ان الجمعة فريضة محكمة بالكتاب والسنة والاجماع يكفر جاحدها اما الكتاب فهذه الآية امر فيها بالسعى ورتب الامر بالسعى للذكر على النداء للصلوة فالظاهر ان المراد بالذكر الصلوة ويجوز ان يراد به الخطبة والاولى ان يراد به الخطبة والصلوة جميعا لصدقه عليهما معا واما السنة فحديث ابى هريرة قال قال رسول الله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذى فرض الله عليهم يعنى الجمعة فاختلفوا فيه فهدانا الله والناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد متفق عليه عن ابى عمر وابى هريرة قالا سمعنا رسول الله صلعم يقول على اعواد المنبر لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات او ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين رواه مسلم عن ابن مسعود ان النبى صلعم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة

لقد هممت ان امر رجلا يصلي بالناس ثم احرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم رواه مسلم وعن طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلعم الجمعة حق واجب على كل مسلم في الجمعة الا على اربعة مملوك او امراة او صبي او مريض رواه ابو داؤد وقال طارق راى النبي صلعم ولم يسمع منه قلت فالحديث مرسل صحابي وهو حجة اتفاقا قال النووي الحديث صحيح على شرط الشيخين واخرجه البيهقي من طريق البخاري عن تميم الداري قال الجمعة واجبة الا على صبي او مملوك او مسافر رواه الطبراني عن الحاكم وابن مردوية وزاد فيه المراة والمريض وعن ابي جعد الضمري وكانت له صحبة عن النبي صلعم قال من ترك ثلث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه رواه احمد وابو داؤد والترمذي والنسائي وحسنه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما وعن عبد الله بن عمر عن النبي صلعم قال من ترك الجمعة من غير عذر كتب منافقا في كتاب لا يمحى ولا يبدل وفي بعض الروايات ثلثا رواه الشافعي ورواه ابو يعلى بلفظ من ترك ثلث جمع متواليات فقد نبذ الاسلام وراء ظهره ورجاله ثقات وعن جابر ان رسول الله صلعم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فعليه الجمعة الا مريض او مسافر او امراة او صبي او مملوك فمن استغنى بلهو او تجارة استغنى الله عنه والله غني حميد رواه الدارقطني فاجمع العلماء انه فرض على الاعيان وغلط من قال هي فرض كفاية **مسئلة** لا يجب الجمعة على المسافر اجماعا وحكي عن الزهري والنخعي وجوبها على المسافر اذا سمع النداء ولا عبد ولا امراة الا في رواية عن احمد في العبد خاصة وقال داؤد ويجب واختلفوا في المكاتب والماذون والعبد الذي حضر مع مولاه على باب المسجد لحفظ الدابة اذا لم تخل بالحفظ والحجة في عدم وجوب الجمعة على العبد مطلقا ما مر في الاحاديث من الاستثناء للمملوك **مسئلة** لا تجب الجمعة على الاعمى اذا لم يجد قايدا اليها بالاتفاق فان وجد وجبت عليه عند مالك والشافعي واحمد وابي يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة لا تجب احتج الجمهور بما مر من الاحاديث اذ ليس فيه استثناء الاعمى قلنا هو داخل في المريض والمريض وكل من كان له عذر او خوف لا تجب عليه الجمعة اجماعا وكذلك الشيخ الكبير ومن كان متعهد المريض قالوا الاعمى اذا وجد قايدا صار قادرا كالبصير قلنا انه غير قادر بنفسه وقدرته بغيره لا يعتبر كالزمن اذا وجد من يحمله **مسئلة** يجوز ترك الجمعة بعذر المطر والوحل روى البخاري في الصحيح عن محمد بن سيرين قال قال ابن عباس لموذنه يوم المطر اذا قلت اشهد ان

محمد رسول الله فلا تقل حي على الصلوة فقل صلوا في بيوتكم فكان الناس استنكروا فقال فعله من هو خير مني ان الجمعة عزمة واني كرهت ان احرجكم فتمشوا في الطين والدحض مسئلة اذا حضر الجمعة عبد او مسافر او امرأة او مريض صح عنه الجمعة وسقط عنه الظهر اجماعا مسئلة تنعقد الجمعة بالعبيد والمسافرين اذا لم يكن فيهم حر او مقيم اذا كانوا في مصر عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى لا بالنساء والصبيان اجماعا وعند الثلثة لا تنعقد الجمعة بالعبيد والمسافرين ولا يتم بهم العدد بل لابد للجمعة اربعين احرارا مقيمين او خمسين او ثلثمائة على اختلاف الاقوال واما المعذورون بالمرض او الخوف او المطر والاعمى او الزمانة فيتم بهم العدد اتفاقا قلنا ان الجمعة واجبة على الرجال كلهم دون النساء اجماعا ودون الصبيان لكونهم غير مكلفين لعموم قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله ولكن رخص في تركها العبيد والمسافرين اصحاب العذر فمن اتى منهم بالجمعة فقد اتى بالعزيمة فيجزيه جمعته كالمسافر اذا صام رمضان يتادى من صومه فرضه مسئلة كره ظهر المعذور والمسجون في المصر بجماعة عند ابي حنيفة وقال مالك والشافعي واحمد انه لا يكره بل يسن وكذا من فاته الجمعة بلا عذر والله اعلم مسئلة الخطبة شرط لانعقاد الجمعة اجماعا لقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله اذ المراد به الخطبة ومن ههنا قال ابو حنيفة لو اقتصر في الخطبة على تسبيحة او تحميدة لكفى لان ذكر الله يعم الطويل والقصير ولا اجمال فيه وهذا الاستدلال ضعيف لاحتمال كون المراد بذكر الله الصلوة فالاولى ان يقال سند الاجماع على اشتراط الخطبة مواظبة النبي صلعم كما نقل الينا متواترا ومواظبته يقتضي اشتراط ذكر طويل يسمى في العرف خطبة وبه قال ابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحمد على انه لو كان المراد بذكر الله الخطبة فالاضافة للعهد والمعنى فاسعوا الى ذكر الله الذي يفعله النبي صلعم فهذا ايضا يشترط ان يكون ذكرا طويلا وما روي ان عثمان صعد المنبر في اول جمعة ولي الخلافة قال الحمد لله فاربج عليه فقال ابو بكر وعمر كان يعدان لهذا المقام مقالا فانتم الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال وسيأتيكم الخطب بعد واستغفر الله لي ولكم ونزل وصلى بهم ولم ينكر عليه احد منهم فاهل الحديث لا يعرفونه والله اعلم مسئلة يجب عند الشافعي ومالك الخطبة قايما ويجب الجلسة بين الخطبتين عند الشافعي وقال ابو حنيفة واحمد لا يجب القيام في الخطبة ولا الجلوس بينهما والدليل على الوجوب النقل المستفيض روى مسلم عن جابر بن سمرة انه راى رسول الله صلعم يخطب قايما على المنبر ثم يجلس ثم يخطب قايما فقال جابر فمن انباك انه كان يخطب قاعدا فقد كذب فقد والله

صليت معه اكثر من الفي صلوة وروى الشافعي عن جابر بن عبد الله كان النبي صلعم يخطب يوم الجمعة خطبتين قائما يفصل بينهما بجلوس وروى مسلم عن جابر بن سمرة كانت للنبي صلعم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس عن ابن عمر قال كان النبي صلعم يخطب يوم الجمعة مرتين بينهما جلسة متفق عليه وروى مسلم عن كعب بن عجرة انه دخل المسجد يوم الجمعة وابن ام الحكم يخطب قاعدا فقال انظروا الى هذا الخبيث يخطب قاعدا والله تعالى يقول واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما احتج ابن همام بهذا الحديث ان القيام ليس بواجب حيث لم ينكر كعب ولا غيره بفساد صلوة ابن الحكم فعلم انه ليس بشرط عندهم والله تعالى اعلم **مسئلة** سن ان يشتمل الخطبة على خمسة اشياء حمد الله تعالى والصلوة على رسوله صلعم والوصية بالتقوى وقراءة القرآن والدعاء للمؤمنين والمؤمنات وكلها واجبة عند الشافعي ويشترط الطهارة في الخطبتين على الراجح من مذهب الشافعي وعند الجمهور لا يشترط **مسئلة** يشترط في الخطبة حضور واحد عند ابي حنيفة لتحقيق معنى التخاطب وعند الشافعي وغيره لا يجوز للامام ان يبدئ بالخطبة قبل اجتماع العدد وهو الاربعون عند الشافعي او خمسون او ثلثة عند غيره فان نفر واحد منهم قبل افتتاح الصلوة لا يجوز ان يصلي الجمعة بل يصلي الظهر وان عاد بعد قبل طول الفصل بنى على ذلك الخطبة وبعد طوله استانف الخطبة **مسئلة** يحرم الكلام في حال الخطبة لمن حضر الخطبة عند ابي حنيفة ومالك سواء سمع الخطبة او لا يسمع وقال احمد يحرم لمن يسمعها لا لمن لا يسمعها والمستحب الانصات وقال الشافعي لا يحرم على من يسمع ايضا لكنه يكره وهل يحرم الكلام على الخاطب فقال ابو حنيفة يحرم الا ان يكون امرا معروفا كقصة عمر مع عثمان كذا قال ابن همام وكذا قال الشافعي في القديم وقال مالك جاز الكلام للخاطب بما فيه مصلحة الصلوة نحو ان يزجر الداخلين عن تخطي الرقاب وان خاطب انسانا بعينه جاز لذلك الانسان ان يجيبه كما وقع في قصة كلام عمر وهو يخطب مع عثمان وسنذكر الحديث في مسئلة غسل الجمعة وقال احمد يجوز للمخاطب الكلام مطلقا وقد تعارضت الاحاديث في الباب في الصحيحين عن ابي هريرة عن النبي صلعم قال اذا قلت لصاحبك والامام يخطب يوم الجمعة انصت فقد لغوت وروى احمد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الحمار يحمل اسفارا فهذين الحديثين يدلان على الحرمة وكذا قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون واما ما يدل على الاباحة فما روى البيهقي من طريق عبد الرحمن بن كعب ان الرهط الذي بعثهم رسول الله صلعم الى ابن ابي الحقيق

بخيبر ليقتلوه فقد موا على رسول الله صلعم وهو قائم على المنبر يوم الجمعة فقال لهم حين رأتهم افلحت الوجوه فقالوا افلح وجهك يا رسول الله قال اقتلتموه قالوا نعم فدعى بالسيف الذى قتل به وهو قائم على المنبر فسله فقال اجل هذا طعامه فى ذباب سمه الحديث قال البيهقى مرسل جيد وروى عن عروة نحوه ثم روى من طريق ابن عبد الله بن انس عن ابيه قال بعثنى رسول الله صلعم الى ابن ابى الحقيق نحوه وروى مسلم من حديث ابى رفاعة العدوى قال انتهيت الى النبى صلعم وهو يخطب فقلت يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه قال فاقبل على وترك خطبته وجعل يعلمنى ثم اتم الخطبة وروى اصحاب السنن الاربعة وابن الخزيمة والحاكم من حديث بريدة قال كان النبى صلعم يخطب فجاء الحسن و الحسين عليهما قميصان احمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلعم من المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله ورسوله انما اموالكم واولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم اصبر حتى قطعت حديثى ورفعتهما وروى ابو داؤد عن جابر قال لما استوى رسول الله صلعم يوم الجمعة على المنبر قال اجلسوا فسمع ذلك ابن مسعود فجلس على باب المسجد فراه رسول الله صلعم فقال تعال يا عبد الله ابن مسعود وعن انس ان رجلا دخل والنبى صلعم يخطب يوم الجمعة فقال متى الساعة فاومى الناس اليه بالسكوت فلم يقبل ما عاد الكلام فقال النبى صلعم ماذا اعددت لها قال حب الله ورسوله قال انك مع من احببت رواه احمد والنسائى وابن خزيمة والبيهقى وعن انس بينما النبى صلعم يوم الجمعة فقام اعرابى فقال يا رسول الله هلك المال فذكر حديث الاستسقاء متفق عليه. قال الشافعى تعارض الاحاديث يقتضى الكراهة فى المستمع وقال ابو حنيفة احاديث الاحاد لا يهادم قوله تكلما فاستمعوا له وانصتوا لا سيما اذا تعارضت فقال بالتحريم وذلك احوط وقال احمد الاية والاحاديث لا تدل على تحريم الكلام للمخاطب والله تعالى اعلم

مسئلة لا باس بالكلام قبل الخطبة وبعد الفراغ لحديث انس قال كان رسول الله صلعم ينزل من المنبر يوم الجمعة فيكلم الرجل فى الحاجة فيكلم ثم يقدم الى مصلاه رواه احمد وقال ابو حنيفة يكره مطلقا محتجا بالاثار اخرج ابن ابى شيبة عن على وابن عباس وابن عمر كانوا يكرهون الصلوة والكلام بعد خروج الامام

مسئلة اذا جاء رجل والامام يخطب يصلى ركعتين عند الجمهور ويجوز فيهما وقال ابو حنيفة لا يصلى لما ذكرنا اثر على وابن عباس وابن عمر ونحو ذلك عن عروة والزهرى ولقوله صلعم اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب فقد لغوت قالوا هذا الحديث بدلالة النص يمنع عن الصلوة

وتحية المسجد لان المنع عن الامر بالمعروف وهو اعلى من سنة الجمعة وتحية المسجد منع عنهما بالطريق الاعلى
ولو لم يرد عليها ان الامر بالمعروف ان كان ذلك المعروف امرا واجبا فهو اولى من السنة واما اذا كان المعروف
مستحبا فليس اولى من السنة والسكوت حين استماع الخطبة غير واجب عند الشافعي فكيف يحتج عليه
بدلالة النص وللجمهور حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلعم اذا جاء احدكم يوم الجمعة والامام
يخطب فليركع ركعتين ويتجوز فيهما متفق عليه وفي لفظ لمسلم جاء سليك الغطفاني يوم الجمعة والنبي صلعم
يخطب فجلس فقال له يا سليك قم فاركع ركعتين وتجوز فيهما وفي الباب عن ابي سعيد لابن حبان وغيره
واخرج الطبراني عن ابي ذر انه اتى رسول الله صلعم وهو يخطب فقعد فقال رسول الله صلعم هل ركعت
فقال لا قال قم فاركع ركعتين واجاب ابن همام بان الدارقطني روى في سننه عن انس قال رجل دخل
المسجد ورسول الله صلعم يخطب فقال له النبي صلعم قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ عن
صلوته ثم قال اسنده عبيد بن محمد العبدي قولهم فيه ثم اخرج عن احمد بن حنبل ثنا معتمر عن ابيه قال
جاء رجل الحديث وفيه ثم انتظروه حتى صلى قال وهذا المرسل وهو الصواب قال ابن همام والمرسل حجة
قلت لو صح المرسل فهو واقعة حال لا يعارض الاطلاق قوله صلعم اذا جاء احدكم والامام يخطب فليركع ايضا
لا يجوز الصلوة عند ابي حنيفة بعد خروج الامام مطلقا ولو بعد الفراغ عن الخطبة فعلى تقدير الصلوة حين
سكت رسول الله صلعم ايضا لا يطابق الحديث مذهب ابي حنيفة والله تعالى اعلم **مسئلة** اتفقوا على انه
لا يجوز الجمعة في الصحراء الا عند ابي حنيفة في فناء المصر قال حيث له حكم المصر وعلى ان الجماعة شرط في الجمعة
وذلك ماخوذ من لفظ الجمعة واختلفوا في موضع يقام فيه الجمعة وفي عدد الجماعة الذين ينعقد بهم الجمعة
فقال الشافعي واحمد واسحق كل قرية استوطنها اربعون رجلا احرارا عاقلين بالغين لا يظعنون عنها شتاء
ولا صيفا الا ظعن حاجة يجب عليهم اقامة الجمعة ولا تنعقد الجمعة باقل من اربعين رجلا على هذه الصفة
وقال مالك القرية اذا كانت بيوتها متصلة وفيها مسجد وسوق يجب فيها الجمعة ويعتبر في انعقاد الجمعة
عدد الغبراء بهم قرية عادة وقال ابو حنيفة لا يصح الجمعة الا في مصر جامع والمصر هو كل بلد فيها سكك
واسواق ولها رساتيق ووال ينصف المظلوم من الظالم اي يقيد على الانصاف وان كان جابرا وعالم
يرجع اليه في الحوادث وقيل ما لا يسع اكبر مساجده اهله مصرا والحجة كاشتراط المصر رواه ابن ابي شيبة
موقوفا عن علي لا جمعة ولا تشريق ولا صلوة فطر ولا اضحى الا في مصر جامع او مدينة عظيمة صحيحه

ابن حزم وضعفه احمد ويمكن الاحتجاج لاشتراط المصر وعدم جوازه فى القرى ان اهل العوالى كانوا يصلون الجمعة مع النبى صلعم كما فى الصحيح واهل قبا كانوا يصلون معه كذا روى ابن ماجة وابن خزيمة واخرج الترمذى من طريق رجل من اهل قبا من ابيه قال امرنا النبى صلعم ان نشهد الجمعة من قباء روى البيهقى ان اهل ذى الحليفة كانوا يجمعون بالمدينة ولم ينقل عن الصحابة انهم حين فتحوا البلاد واستغلوا بنصب المنابر والجمع الا فى الامصار دون القرى ولو كان لنقل وصلوته صلعم اول جمعة فى بنى عمرو بن سليم يدل على جواز الجمعة فى قرية قريبة من المصر كما يجوز ان يصلى الجمعة فى اى ناحية من نواحى المصر فكذا يجوز فى فناء المصر والله تعالى اعلم ومحصل الكلام ان قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله ليس على اطلاقه اجماعا حيث لا يجوز فى البرارى ولا فى كل قرية بل فى بعضها فقدره شافعى وغيره وقرية مخصوصة كما ذكرنا وقدر ابو حنيفة بالمصر والمصر اخص فاذا صلى الجمعة فى المصر صحت الجمعة وسقط الظهر عن الذمة اجماعا واذا صلى فى قرية دون المصر يقع الشك فى صحة الجمعة ووجوبها وسقوط الظهر فلا يجب الجمعة بالشك ولا يسقط الظهر الثابت فى الذمة يقينا بالشك والله اعلم وما روى الطبرانى وابن عدى عنه صلعم انه قال الجمعة واجبة على كل قرية فيها امام وان لم يكونوا الا اربعة وفى رواية الا ثلثة فليس مما يجوز به الاحتجاج لانه من رواية الحكم بن عبد الله ومن رواية الوليد بن محمد كلاهما عن الزهرى عن ام عبد الله الدوسية قال الدارقطنى لا يصح هذا عن الزهرى وكل من رواه عنه متروك الوليد والحكم متروك وكان قال احمد احاديث الحكم كلها موضوعة وفى سند الحكم مسلمة بن على قال يحيى ليس بشئ وقال النسائى متروك وكذا حديث جابر ابن عبد الله مضت السنة ان فى كل اربعين فما فوق ذلك جمعة وامضى وقطر فى سنده عبد العزيز بن عبد الرحمن قال احمد اضرب على احاديثه فانها كذب او قال موضوعة وكذا حديث ابى امامة الجمعة على خمسين رجلا وليس على ما دون الخمسين جمعة رواه الطبرانى وفى اسناده جعفر بن الزبير وهو متروك وهو يأتى من نظام وهو متروك ايضا ورواه البيهقى وفى سنده الحماش وهو واه ايضا واما حديث ابن عباس اول جمعة جمعت بعد جمعة فى مسجد رسول الله صلعم بجواثا قرية بالبحرين رواه البخارى فلا يدل على جواز الجمعة فى كل قرية فان اسم القرية يشتمل المصر وغيره قال الله تعالى لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعنى مكة والطائف ولا شك ان مكة مصر وفى الصحاح ان جواثا حصن بالبحرين فهى مصر اذ لا يخلو الحصن عن حاكم عليهم وعالم وفى المبسوط انها مدينة بالبحرين ولما لم يروا عدد

معينا للجمعة شرطا للجمعة فى حديث صالح للاحتجاج قال الحسن و ابو ثور تنعقد الجمعة باثنين لان اثنين فما فوق جماعة و قال ابو يوسف و محمد و الاوزاعى ينعقد بثلثة اذا كان فيهم وال و قال ابو حنيفة اربعة لان قوله تعالى فاسعوا يقتضى ثلثة و قوله الى ذكر الله يقتضى ذاكرا فذلك اربعة قلت وهذا الاستدلال غير صحيح فان صيغة الجمع انما هو لكون الخطاب عامة لا لاشتراط عدد الجماعة و الا لزم اشتراط الجماعة فى جميع المامورات بقوله تعالى واقيموا الصلوة و اتوا الزكوة ونحو ذلك و يمكن ان يقال لابد فى الجمعة فوق جماعة سائر الصلوات لاشتراط الجماعة فيها و لدلالة لفظ الجمعة عليه و لذا قيل الجمعة جامعة للجماعات و الى الجماعات فى الصلوة اثنان فلابد ان يكون فى الجمعة ثلثة كما قال ابو يوسف و لما كان عند ابى حنيفة الجماعة شرطا و الامام اخر قال لابد ان يكون ثلثة سوى الامام والله تعالى اعلم **مسئلة** الوالى او اذنه شرط لصحة الجمعة عند ابى حنيفة خلافا لمالك و الشافعى و احمد و ليس على اشتراط السلطان او اذنه دليل يعتمد عليه و قد روى مالك و الشافعى عنه و ابن حبان بسنده الى ابى عبيدة مولى بنى نظير قال شهدت العيد مع على و عثمان محصور قال الحافظ ابن حجر ان مدة الحصار كانت اربعون يوما و كان يصلى بهم تارة طلحة و تارة عبد الرحمن ابن عديس و تارة غيرهما قال ابن همام هذا واقعة حال فيجوز كونه عن اذنه كما يجوز كونه بغير اذنه فلا حجة فيه لفريق فيبقى قول صلعم من تركها و له امام جائر او عادل الافلا جمع الله شمله و لا بارك له فى امره الا و لا صلوة له رواه ابن ماجة و غيره حيث شرط فى لزومها الامام كما يفيده قيد الجملة الواقعة حالا قلت هذا حديث رواه ابن ماجة عن جابر مرفوعا و فيه عبد الله العدوى و هو واه و اخرجه البزار من وجه اخر و فيه على بن زيد بن الجدعان قال الدارقطنى ان الطريقين كلاهما غير ثابت و قال ابن عبد البر هذا الحديث واهى الاسناد **مسئلة** وقت الظهر شرط لاداء الجمعة عند الجمهور لانها تنوب عن الظهر و يسقط فريضة الظهر باداء الجمعة فلا تجب عالم يجب الظهر و مالم يجب لا يقع من الفرض و قال احمد يجوز الجمعة قبل الزوال لحديث سهل بن سعد قال ما كنا نتغدى و لا نقيل الا بعد الجمعة و حديث سلمة بن الاكوع كنا نصلى مع رسول الله صلعم الجمعة ثم نرجع فلا نجد للحيطان فيئا نستظل الحديثان فى الصحيحين و حديث انس بن مالك قال كنا نصلى مع رسول الله صلعم الجمعة ثم نرجع للقايلة رواه البخارى و الجواب ان نفى التغدى لا يستلزم كون الجمعة قبل الزوال و الاستثناء مبنى على المجاز و المعنى لا نجد للحيطان فيئا نستظل عدم طول الظل بحيث يمشى فيه الراكب و الماشى و ذلك لا يكون فى اول الوقت و لنا من الاحاديث ما ذكرنا سابقا ان النبى صلعم

19

كتب الى مصعب بن عمير اما بعد فانظر اليوم الذى يجهر فيه اليهود بالزبور فاجمعوا نساءكم وابناءكم فاذا مال النهار عن نظره عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا الى الله بركعتين حديث انس ان النبى صلعم كان يصلى الجمعة حين يميل الشمس رواه البخارى والترمذى وقال صحيح حديث جابر بن عبد الله قال كنا نصلى الجمعة ثم نذهب الى جمالنا حين تزول الشمس رواه مسلم وحديث سلمة بن الاكوع كنا نجمع مع رسول الله صلعم اذا زالت الشمس الحديث رواه مسلم وعن يوسف بن مالك قال قدم معاذ بن جبل على اهل مكة وهم يصلون الجمعة والنبى فى الحجر فقال لا تصلوا حتى تفئ الكعبة من وجهها رواه الشافعى **مسئلة** لو شرع الجمعة فى الوقت وصلاها حتى خرج الوقت اتمها ظهرا عند الشافعى وقال ابو حنيفة يبطل صلوته ويبتدى بالظهر لان الجمعة غير الظهر لا يجوز بناء احدهما على الاخر وسقوط الظهر بالجمعة يثبت على خلاف القياس فيراعى فيه جميع ما ورد ومنها الوقت وقال مالك اذا لم يصل الجمعة حتى دخل وقت العصر صلى فيها الجمعة ما لم تغرب الشمس وان كان لا يفرغ الا بعد غروبها وهو قول احمد ومذهب مالك مبنى على وقت الضرورى للظهر الى غروب الشمس كالعصر **مسئلة** يشترط عند ابى حنيفة لاداء الجمعة الاذن العام حتى لو ان والیا اغلق باب بلد جمع بحشمه ومنع الناس من الدخول لا يصح الجمعة عنده خلافا لجمهور العلماء احتج ابن همام فى هذه المسئلة باشارة قوله تعالى نودى للصلوة فان النداء يقتضى الاذن وهذا الاستدلال ضعيف فانه تعالى جعل النداء سببا لوجوب السعى الى الجمعة ولا يلزم منه كون النداء شرطا لادائها كما ان قوله تعالى اذا قرئ القران فاستمعوا له وانصتوا يدل على وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القران لا على كون الاستماع والانصات شرطا لجواز القراءة حتى لا يجوز قراءة الامام فى الصلوة والخطبة ان قرأ المقتدى والله تعالى اعلم قلت ويمكن الاستدلال على اشتراط الاعلان والاذن العام بما مر ان النبى صلعم كتب الى مصعب بن عمير ليصلى بالناس الجمعة فى المدينة ولم يصل بنفسه الكريمة بمكة مع امكان صلوته الجمعة باصحابه فى بيته فذلك دليل على ان الاعلان والاذن العام شرط لاداء الجمعة ولم يكن ذلك مقدورا بمكة والله تعالى اعلم **مسئلة** من كان مقيما فى قرية لا يقام فيها الجمعة او فى برية هل يجب عليهم حضور الجمعة بالمصر قال ابو حنيفة ومحمد لا يجب عليها الجمعة مطلقا وقال ابو يوسف والشافعى واحمد واسحق ان كان يبلغهم نداء مؤذن جهورى الصوت يؤذن فى وقت تكون الاصوات هادئة والرياح يجب عليهم حضور الجمعة كذا قال مالك لكن حده بفرسخ وربيعة باربعة اميال وقال ابن همام قال بعض العلماء قدر ميل وقيل قدر ميلين ولم يجد

الشافعي وعن احمد في التحديد نحو قولهما والحجة لهذا القول عموم قوله تعالى اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا وقوله عليه السلام انما الجمعة على من سمع النداء رواه ابو داؤد وغيره من عبد الله بن عمرو في رواية بلفظ الجمعة على من سمع النداء وقال سعيد بن المسيب يجب الجمعة على من اواه الليل وقال الزهري يجب على من كان على ستة اميال وهي رواية عن مالك وفي رواية عن ابي يوسف يجب على ثلثة فراسخ قال في البدائع هذا حسن ولعل هذين القولين تحديد لمن اواه الليل فانه من كان على ستة اميال او تسعة كان ذهابه ومجيئه اثنا عشر او ثمانية عشر ميلا وذلك مرحلة فان اثنى عشر ميلا ادنى المراحل غالبا وثمانية عشر اكثرهما والحجة لهذا القول حديث ابي هريرة عن النبي صلعم الجمعة على من اواه الليل الى اهله رواه الترمذي والحديث غير قابل للاحتجاج قال احمد لما سمع هذا الحديث استغفر ربك وفي سنده حجاج بن نصير قال ابو حاتم الرازي تركوا حديثه يروي عن معارك بن عباد وقال ابو حاتم احاديثه منكرة وقال ابو زرعة واهي الحديث يروي عن عبد الله بن سعيد المقبري قال يحيى بن سعيد الشيباني كذب به في مجلس وقال يحيى بن معين ليس بشئ لا يكتب حديثه والاحتجاج على وجوب الجمعة على من سمع النداء وعلى من اواه الليل بصلوة اهل العوالي مع النبي صلعم وصلوة اهل قبا معه كما ذكرناه بما روى البيهقي ان اهل ذي الحليفة كانوا يجمعون بالمدينة لا يجوز لانه لا يدل على وجوب الجمعة عليهم والظاهر انهم كانوا يجمعون مع النبي صلعم احراز الفضيلة من غير وجوب واما ما رواه الترمذي من طريق رجل من اهل قبا عن ابيه وكان من الصحابة قال امرنا النبي صلعم ان نشهد الجمعة من قبا ففيه رجل مجهول **مسئلة** اذا وقع العيد يوم الجمعة قال احمد اخر حضور صلوة العيد عنا الجمعة ويصلون الظهر وقال عطاء يسقط الجمعة والظهر معا في ذلك اليوم فلا صلوة بعد العيد الا العصر والامر عند الشافعي ان من حضر العيد من اهل القرى جاز لهم ان ينصرفوا بعد العيد ويتركوا الجمعة واما اهل البلد فلا يسقط عنهم الجمعة وقال ابو حنيفة ومالك لا يسقط الجمعة بصلوة العيد عمن وجب عليه الجمعة اصلا واحتج احمد بحديث زيد بن ارقم قال رسول الله صلعم العيد اول النهار ثم رخص في الجمعة ثم قال من شاء ان يجمع فليجمع والثابت بالكتاب والسنة والاجماع لا يجوز ان يسقط بحديث احاد وكيف ينوب النافلة عن الفريضة وفي الباب عن ابن عمر اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلعم فصلى بالناس ثم قال من شاء ان ياتي الجمعة فليأتها ومن شاء ان يتخلف فليتخلف وفيه مبدل بن علي ضعيف وقبازة بن المفلس قال

يحيى بن معين كذاب وحديث ابى هريرة نحوه وفيه بقية مدلس روى الحديثين ابن الجوزى **مسئلة** من كان من اهل الجمعة واراد السفر بعد الزوال لم يجز له الخروج الا اذا تمكن الجمعة فى طريقه او يتضرر بتخلفه عن الرفقة وقبل الزوال جاز له السفر عند ابى حنيفة ومالك وقال الشافعى لا يجوز مطلقا وقال احمد لا يجوز الا ان يكون سفر جهاد واحتج من قال بعدم الجواز بحديث ابن عمر مرفوعا من سافر يوم الجمعة دعت عليه الملئكة ان لا يصحب فى سفره وفيه ابن لهيعة ضعيف واحتج من جواز السفر لمن اراد الغزو بحديث ابن عباس انه صلعم بعث عبد الله بن رواحة فى سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فغدا اصحابه وتخلف هو ليصلى بهم فلما صلى قال له رسول الله صلعم ما خلفك قال اردت ان اصلى معك واحقهم فقال لو انفقت ما فى الارض جميعا ما ادركت فضل غدوتهم رواه احمد والترمذى واعله الترمذى بالانقطاع وقال البيهقى انفرد به الحجاج ابن ارطاة وهو ضعيف واحتج من قال بالجواز بما روى ابو داؤد فى المراسيل عن الزهرى انه اراد ان يسافر يوم الجمعة فنهوه فقيل له فى ذلك فقال ان النبى صلعم سافر يوم الجمعة وروى الشافعى من عمر انه راى رجلا عليه هيئة السفر فسمعه يقول لولا ان اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال له عمر اخرج فان الجمعة لا يحبس عن سفر وروى سعيد بن منصور ان ابا عبيد بن الجراح سافر يوم الجمعة ولم ينتظر الصلوة قال ابو حنيفة الجمعة يجب بعد الزوال فلا يجوز الخروج بعد الوجوب ويجوز قبله يدل على ذلك حديث الزهرى وابن عمر والله تعالى اعلم **مسئلة** لا يجوز فى بلدة وان عظم اكثر من جمعة واحدة عند ابى حنيفة وبه قال الطحاوى وهو مذهب مالك والقول القديم للشافعى وكان اروى اصحاب الاملاء عن ابى يوسف انه لا يجوز فى مصر الا ان يكون فيه نهر كبير حتى يكون كمصرين ولذا كان يامر بقطع الجسر تبعدا فان لم يكن فالجمعة لمن سبق فان صلوا معا فسدتا وعنه انه يجوز فى موضعين اذا كان المصر عظيما لا فى ثلثة وقال احمد اذا عظم البلد وكثر اهله كبغداد جاز فيه جمعتان وان لم يكن حاجة الى اكثر من جمعة لم يجز وقيل ان البغداد كان فى الاصل قرى متفرقة فى كل قرية جمعة ثم اتصلت العمارة بينها فبقيت الجمعة على حالها والراجح المتاخر من اقوال الشافعى ان البلد اذا كبر وعسر اجتماع اهله فى موضع واحد جاز اقامة جمعة اخرى بل يجوز التعدد بحسب الحاجة وعن محمد بن الحسن انه يجوز تعددها مطلقا ورواه عن ابى حنيفة قال السرخسى الصحيح من مذهب ابى حنيفة جواز اقامتها فى مصر واحد فى مسجدين واكثر قال ابن همام وبه ناخذ لاطلاق لا جمعة الا فى مصر شرط المصر

فاذا تحقق تحقق فى كل ناحية منها وجه رواية المنذر انها سميت جمعة لاستدعائها استجماع الجماعات فهى جامعة لها قال الاثرم لاحمد اجمع جمعتين فى مصر قال لا اعلم احدا فعله قال ابن المنذر لم يختلف الناس ان الجمعة لم يكن تصلى فى عهد النبى صلعم وفى عهد الخلفاء الراشدين الا فى مسجد النبى صلعم وفى تعطيل الناس مساجدهم يوم الجمعة واجتماعهم فى مسجد واحد من البيان بان الجمعة خلاف سائر الصلوات وانه لا يصلى الا فى مكان واحد ولا اعلم احدا قال بتعدد الجمعة غير عطاء وذكر الخطيب فى تاريخ بغداد ان اول جمعة احدثت فى الاسلام فى بلدة مع قيام الجمعة القديمة فى ايام المعتصم فى دار الخلافة من غير بناء مسجد لاقامة الجمعة وسبب ذلك خشية الخلفاء على انفسهم فى المسجد العام وذلك فى سنة ثمانين ومائتين ثم بنى فى ايام المكتفى مسجد مجمع فيه وذكر ابن عساكر فى تاريخ دمشق ان عمر كتب الى ابى موسى والى عمرو بن العاص والى سعد بن ابى وقاص ان يتخذوا مسجدا جامعا ومساجد للقبائل فاذا كان يوم الجمعة انضموا الى المسجد الجامع فشهدوا الجمعة **فائدة** قال ابن همام اذا اشتبه على الناس وجود شرائط الجمعة ينبغى ان يصلى اربعا بعد الجمعة ينوى بها اخر فرض ظهر ادركت وقته ولم اود بعد فان لم يعلم الجمعة وقعت ظهره فرضا وان صحت كانت نفلا **باب** ما ورد من الاخبار فى سنن الجمعة وفى ساعة الجمعة **مسئلة** غسل يوم الجمعة سنة وحكى عن مالك وداؤد انه واجب لحديث ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلعم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم متفق عليه وحديث ابن عمر قال قال رسول الله صلعم اذا جاء احدكم الى الجمعة فليغتسل متفق عليه والحديث مشهور بل متواتر عد ابو القاسم بن منده من رواه عن نافع عن ابن عمر فبلغوا فوق ثلثمائة ومنهم من رواه عن ابن عمر فبلغوا اربعة عشر صحابيا واجيب بان الامر للاستحباب ومعنى الوجوب اللزوم على وجه السنة بقرينة اقترانه بما لا يجب فيما رواه احمد من حديث ابى سعيد مرفوعا ان الغسل يوم الجمعة على كل محتلم والسواك وان يمس من الطيب ما يقدر عليه وفى الصحيحين عن عائشة كان الناس عمال انفسهم فكانوا يروحون كهيئتهم فقيل لهم لو اغتسلوا والدليل على عدم وجوب الغسل حديث الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلعم من توضأ فبها ونعمت ومن اغتسل فذلك افضل رواه احمد واصحاب السنن وابن خزيمة وقال الترمذى حديث حسن ورواه بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبى صلعم مرسلا وحديث ابى هريرة مرفوعا

من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فاستمع وانصت غفر له ما بين الجمعة الى الجمعة وزيادة ثلثة ايام رواه مسلم ولا شك ان الاحاديث الدالة على عدم الوجوب ليست فى القوة مثل احاديث الوجوب لكن عمل الصحابة واجماع الامة على عدم الوجوب يثبت ان احاديث الوجوب اما منسوخة او ماولة روى الشيخان فى الصحيحين عن ابن عمر ان عمر بينما هو قائم فى الخطبة يوم الجمعة اذ دخل رجل من المهاجرين الاولين فناداه عمر اية ساعة هذه قال انى شغلت فلم انقلب الى اهلى حتى سمعت التاذين فلم ازد على ان توضأت فقال والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلعم كان يامر بالغسل قال ابن الجوزى والرجل عثمان ولم ينكر عمر على عثمان فى ترك الغسل ولم ينكر احد فظهر ان الغسل سنة ليس بواجب واحاديث التى يحتج بها للوجوب ماولة وليست بمنسوخة ولو كانت منسوخة لم يقل عمر ان رسول الله صلعم كان يامر بالغسل فان المنسوخ لا يحتج به فظهر ان الامر للاستحباب و السنية والله تعالى اعلم **مسئلة** سن يوم الجمعة اربع ركعات قبل الجمعة واربع بعدها عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف بعدها ست ركعات ومحمد قيل مع ابى يوسف ولا دليل على اربع قبل الجمعة الا عموم انه كان صلعم يصلى اذا زالت الشمس اربعا ويقول هذه الساعة يفتح فيها ابواب السموات فاحب ان يصعد لى فيها عمل صالح رواه ابن ماجة عن ابى يوسف باسناد حسن والقياس على الظهر وقد صح انه صلعم كان لا يدع اربعا قبل الظهر وركعتين قبل الغداة رواه البخارى وابو داؤد والنسائى عن عائشة واما الصلوة بعد الجمعة فقد صح عن ابن عمر ان النبى صلعم كان لا يصلى بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلى ركعتين فى بيته رواه مالك والشيخان فى الصحيحين وابو داؤد والنسائى وفى سنن ابى داؤد عن ابن عمر انه اذا كان بمكة فصلى الجمعة تقدم فصلى ركعتين ثم تقدم فيصلى اربعا واذا كان بالمدينة فصلى الجمعة ثم رجع الى بيته فصلى ركعتين فقيل له كان رسول الله صلعم يفعل ذلك قال ابن همام فالظاهر ان السنة ستة غير ان ابن عمر لم يعلم كل ما كان يفعله النبى صلعم بمكة فاذا كان مسافرا كان يصليها فى المسجد فيعلم ابن عمر وبه قال ابو يوسف وابو حنيفة اخذا بما روى عن ابن مسعود انه كان يصلى قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا قال الترمذى فى الجامع والية ذهب ابن المبارك والثورى وفى صحيح مسلم عن ابى هريرة عن النبى صلعم اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعدها اربع ركعات والله تعالى اعلم **مسئلة** عن ابى هريرة ان رسول الله صلعم قال من اغتسل يوم الجمعة واستن ومس من طيب

ان کان عندا ولبس من احسن ثیابه ثم خرج حتی یاتی المسجد فلم یتخط رقاب الناس ثم رکع ما شاء الله ان یرکع فانصت اذا خرج الامام کانت کفارة لما بینها وبین الجمعة التی قبلها رواه ابوداؤد ورواه البغوی وقال قال ابوهریرة وزیادة ثلثة ایام لان الله تعالی یقول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وروی البخاری نحوه عن سلمان بغیر زیادة ثلثة ایام وعن اوس بن اوس الثقفی قال سمعت رسول الله صلعم یقول من غسل یوم الجمعة واغتسل ثم بکر وابتکر ومشی ولم یرکب ودنا من الامام فاستمع ولم یلغ کان له بکل خطوة عمل سنة اجر صیامها وقیامها رواه الترمذی والنسائی وابن ماجة وعن ابی هریرة قال قال رسول الله صلعم اذا کان یوم الجمعة کان علی کل باب من ابواب المسجد ملائکة یکتبون الناس علی منازلهم الاول فالاول فاذا خرج الامام طویت الصحف واستمعوا الخطبة والمهجر الی الصلوٰة کالمهدی بدنة ثم الذی یلیه کالمهدی بقرة ثم الذی یلیه کالمهدی کبشا حتی ذکر الدجاجة والبیضة رواه البغوی وفی الصحیحین نحوه وعن ابی هریرة قال قال رسول الله صلعم خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فیه خلق آدم وفیه ادخل الجنة وفیه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعة رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله صلعم ان فی الجمعة لساعة لا یوافقها مسلم یسال الله فیها خیرا الا اعطاه ایاه متفق علیه وزاد مسلم قال وهی ساعة خفیفة وفی روایة لهما قال ان فی الجمعة ساعة لا یوافقها مسلم قائم یصلی یسال الله خیرا فیها الا اعطاه ایاه وعن ابی موسی الاشعری قال سمعت رسول الله صلعم یقول فی شان ساعة الجمعة هی ما بین ان یجلس الامام الی ان یقضی الصلوٰة رواه مسلم وعن ابی هریرة قال خرجت الی الطور فلقیت کعب الاحبار فجلست معه فحدثنی عن التورٰیة وحدثته عن رسول الله صلعم فکان مما حدثته ان قلت قال رسول الله صلعم خیر یوم طلعت علیه الشمس یوم الجمعة فیه خلق آدم وفیه اهبط وفیه تیب علیه وفیه مات وفیه تقوم الساعة وما من دابة الا وهی مصیخة یوم الجمعة من حین یصبح حتی تطلع الشمس شفقا من الساعة الا الجن والانس وفیه ساعة لا یصادفها عبد مسلم وهو یصلی یسال الله شیئا الا اعطاه ایاه قال کعب ذلک فی کل سنة یوم فقلت بل فی کل جمعة فقرأ کعب التورٰیة فقال صدق رسول الله صلعم قال ابوهریرة فلقیت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلسی مع کعب الاحبار وما حدثته فی یوم الجمعة فقلت قال کعب ذلک فی کل سنة قال عبد الله بن سلام کذب کعب فقلت له ثم قرأ کعب التورٰیة فقال هی فی کل جمعة فقال عبد الله بن سلام صدق کعب ثم قال عبد الله بن سلام قد علمت ای ساعة هی قال

ابو ہریرۃ فقلت اخبرنی ولا تضن علی فقال عبد اللہ بن سلام ھی اخر ساعۃ فی یوم الجمعۃ قال ابو ہریرۃ فقلت لہ وکیف یکون اخر ساعۃ فی یوم الجمعۃ قال رسول اللہ صلعم لا یصادفھا عبد مسلم وھو یصلی فیھا وتلک الساعۃ لا یصلی فیھا فقال عبد اللہ بن سلام الم یقل رسول اللہ صلعم من جلس مجلسا ینتظر الصلوٰۃ فھو فی صلوٰۃ حتی یصلی قال ابو ہریرۃ فقلت بلی قال فھو ذاک رواہ مالک وابو داؤد والترمذی والنسائی وعن اوس بن اوس قال قال رسول اللہ صلعم ان من افضل ایامکم یوم الجمعۃ فیہ خلق ادم وفیہ قبض وفیہ النفخۃ وفیہ الصعقۃ فاکثروا علی من الصلوٰۃ فان صلوتکم معروضۃ علی قالوا یا رسول اللہ وکیف تعرض صلوتنا علیک وقد ارمت قال ان اللہ تعالیٰ حرم علی الارض اجساد الانبیاء رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ والدارمی والبیہقی وعن ابی لبابۃ عن ابن المنذر قال قال النبی صلعم ان یوم الجمعۃ سید الایام واعظمھا عند اللہ وھو اعظم عند اللہ من یوم الاضحی ویوم الفطر فیہ خمس خلال خلق اللہ ادم واھبط اللہ فیہ ادم الی الارض وفیہ توفی اللہ ادم وفیہ ساعۃ لا یسال العبد فیھا شیئا الا اعطاہ مالم یسال حراما وفیہ تقوم الساعۃ ما من ملک مقرب ولا سماء ولا ارض ولا ریاح ولا جبال ولا بحر الا وھی مشفق من یوم الجمعۃ رواہ ابن ماجۃ وروی احمد عن سعد بن معاذ ان رجلا من الانصار اتی النبی صلعم فقال اخبرنا عن یوم الجمعۃ ماذا فیہ من الخیر قال فیہ خمس خلال وساق الی اخر الحدیث وعن ابی ھریرۃ قال قیل لای شیء سمی الجمعۃ قال لان فیھا طبعت طینۃ ابیک ادم وفیھا الصعقۃ والبعثۃ وفیھا البطشۃ وفی اخر ھا ثلث ساعات منھا ساعۃ من دعا اللہ فیھا استجیب لہ رواہ احمد وعن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلعم اکثروا الصلوٰۃ علیّ یوم الجمعۃ فانہ مشھود یشھدہ الملائکۃ وان احدا لم یصل علیّ الا عرضت علیّ صلوتہ حتی یفرغ منھا قال قلت وبعد الموت قال ان اللہ حرم علی الارض اجساد الانبیاء فنبی اللہ حی یرزق رواہ ابن ماجۃ وعن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلعم ما من مسلم یموت یوم الجمعۃ او لیلۃ الجمعۃ الا وقاہ اللہ فتنۃ القبر رواہ احمد والترمذی وقال ھذا حدیث غریب ولیس اسنادہ بمتصل وعن انس قال کان رسول اللہ صلعم یقول لیلۃ الجمعۃ لیلۃ اغر ویوم الجمعۃ یوم ازھر رواہ البیہقی فی الدعوات الکبیر فائدۃ ذکر الحافظ ابن حجر فی فتح الباری فی ساعۃ الجمعۃ بضعۃ واربعین قولا والحافظ الجزری صاحب الحصن منھا ما رواہ مسلم من حدیث ابی موسی ھی ما بین ان یخرج الامام الی ان یقضی الصلوٰۃ واختار اکثر العلماء ما ذکر من حدیث ابی ھریرۃ عن عبد اللہ بن سلام ھی اخر ساعۃ من یوم الجمعۃ

وكذا روى النسائي وغيره من حديث جابر التمسوها آخر ساعة بعد العصر قال البيهقي كان النبي صلعم يعلم هذه الساعة بعينها ثم انسيها كما انسي ليلة القدر روى ذلك ابن خزيمة في صحيحه عن ابي سعيد قال سالنا عنها النبي صلعم فقال اني علمتها ثم انسيتها كما انسيت ليلة القدر قال الاثرم لا يخلو هذه الاحاديث من احد وجهين اما ان يكون بعضها اصح من بعض واما ان يكون هذه الساعة منتقلة في الاوقات المذكورة كما تنتقل ليلة القدر في ليالي العشر الاخير قلت ويمكن الجمع بين حديث ابي موسى وعبد الله بن سلام بان عبد الله بن سلام كان يحكي عن التوراة ولم يكن في زمن موسى عليه السلام يصلي صلوة الجمعة بل كانوا يعظمون السبت ويصلون فيه فاذا لم يصل صلوة الجمعة في قرية او بادية فالساعة في حقهم اخر ساعة من الجمعة واذا يصلي صلوة الجمعة فالساعة في حقهم ساعة الصلوة كما يدل عليه حديث ابي موسى وليس غير هذين القولين قولا له سند معتمد عليه والله تعالى اعلم **فصل** عن ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان يقرأ في الركعة الاولى من صلوة الجمعة سورة الجمعة وفي الركعة الثانية سورة المنافقين رواه مسلم وعن النعمان بن بشير قال كان النبي صلعم يقرأ في العيدين وفي الجمعة سبح اسم ربك الاعلى وهل اتاك حديث الغاشية وربما اجتمعا في يوم واحد فيقرأ بهما رواه مسلم ولابي داود والنسائي وابن حبان من حديث سمرة انه صلعم كان يقرأ في صلوة الجمعة سبح اسم وهل اتاك حديث الغاشية وروى البغوي انه سئل النعمان بن بشير ماذا كان يقرأ رسول الله صلعم يوم الجمعة على اثر سورة الجمعة فقال كان يقرأ هل اتاك حديث الغاشية وعن ابي سعيد مرفوعا من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة اضاء له من النور ما بين الجمعتين وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير ابن مردويه **فصل** عن جابر مرفوعا لا يقيم احدكم اخاه يوم الجمعة ثم يخالفه في مقعده ولكن ليقل افسحوا رواه مسلم عن ارقم بن ارقم مرفوعا الذي يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة ويفرق بين الاثنين بعد خروج الامام كالجار فصيه رواه البيهقي وعن عبد الله بن عمر من لغا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا رواه ابو داود **فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ** اي اديت صلوة الجمعة **فَانْتَشِرُوْا فِي الْاَرْضِ وَابْتَغُوْا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ** اي الرزق امرا باحة بعد المنع لاجل الصلوة قال ابن عباس ان شئت فاخرج وان شئت فاقعد وان شئت فصل الى العصر وقيل فانتشروا في الارض ليس لطلب الدنيا ولكن لعيادة مريض وحضور جنازة وزيارة اخ في الله اخرجه ابن جرير من حديث انس مرفوعا وابن مردويه عن ابن عباس موقوفا

وقال البغوی قال الحسن وسعید بن جبیر ومکحول وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم فعلی هذا الاقوال الامر للاستحباب۔ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيرًا فی مجامع احوالکم ولا تخصوا ذکره بالصلوٰة عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلعم قال من دخل السوق فقال لا الٰه الا الله وحده لا شریک له له الملک وله الحمد یحیی و یمیت وهو حی لا یموت بیده الخیر وهو علی کل شیٔ قدیر کتب الله له الف الف حسنة ومحی عنه الف الف سیئة ورفع له الف الف درجة رواه الترمذی وقال غریب روایته ثقات الا ازهر بن سنان ففیه خلاف وعن عصمة قال قال رسول الله صلعم احب الاعمال الی الله سبحانه الحدیث وابغض الاعمال الی الله التحریف قلنا یا رسول الله وما التحریف قال یکون القوم یتحدثون والرجل یسبح قلنا یا رسول الله وما التحریف قال القوم یکونوا بخیر فیسالهم الجار والصاحب فیقولون نحن بشر رواه الطبرانی لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○ ای لکی تفلحوا بخیر الدارین اخرج الشیخان عن جابر بن عبد الله قال کان النبی صلعم یخطب یوم الجمعة اذا قبلت عیر قد مت فخرجوا الیها حتی لم یبق الا اثنا عشر رجلا وقال ابن عباس فی روایة الکلبی لم یبق فی المسجد الا ثمانیة رهط وفی صحیح ابی عوانة ان جابرا قال کنت فیمن بقی رواه الدارقطنی بلفظ فلم یبق الا اربعون رجلا واسناده ضعیف تفرد به علی بن عاصم وخالف اصحاب حمید فیه وروی العقیلی من حدیث جابر ایضا وزاد کان من الباقین ابو بکر وعمر وعثمن وعلی وطلحة والزبیر وسعد وسعید وابو عبیدة او عمار الشک من اسید بن عمر الراوی وبلال وابن مسعود وهؤلاء احد عشر رجلا وجابر ثانی عشر فانزل الله تعالی وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا ای تفرقوا الیها الجملة الشرطیة معطوفة علی الشرطیة السابقة وفیها التفات من الخطاب الی الغیبة افرد الضمیر للتجارة بردّ الکنایة الیها لانها المقصود فان المراد من اللهو الطبل الذی کانوا یستقبلون به العیر والتردید للدلالة علی ان منهم من انفض لمجرد سماع وروبته واخرج ابن جریر عن جابر ایضا قال کان الجواری اذا نکحوا کانوا یمرون بالکیر والمزامیر ویترکون النبی صلعم قائما علی المنبر فینفضون الیها فنزلت قال صاحب لباب النقول فکانها نزلت فی الامرین معا قال ثم رایت ابن المنذر اخرجه عن جابر بقصة النکاح وقدوم العیر معا من طریق واحد فانها نزلت فی الامرین فللّٰه الحمد علی هذا فالوجه لافراد الضمیر راجعا الی التجارة للدلالة علی ان الانفضاض الی التجارة مع الحاجة الیها والانتفاع بها اذا کان مذموما کان الانفضاض الی اللهو اولی بذلک

وقيل تقديره اذا راوا تجارة انفضوا اليها واذا راوا لهوا انفضوا اليه وقال الحسن وابو مالك اصاب اهل المدينة جوع وغلا سعر فقدم دحية بن خليفة بتجارة زيت من الشام والنبي صلعم يخطب يوم الجمعة فلما راوه قاموا اليه بالبقيع خشوا ان يسبقوا اليه فلم يبق مع النبي صلعم الا رهط منهم ابو بكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال رسول الله صلعم والذي نفس محمد بيده لو تتابعتم حتى لا يبقى منكم احد لسال بكم الوادي نارا وقال مقاتل بينا رسول الله صلعم يخطب يوم الجمعة اذ اقبل دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة فكان اذا اقدم لم يبق بالمدينة عاتق الا اتته وكان يقدم اذا قدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق وبر وغيره فنزل عند احجار الزيت وهو مكان من سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه فيخرج اليه الناس ليبتاعوا منه فقدم ذات جمعة وكان ذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلعم قائم على المنبر يخطب فخرج اليه الناس فلم يبق في المسجد الا اثنا عشر رجلا وامراة فقال رسول الله صلعم كم بقي في المسجد فقالوا اثنا عشر رجلا وامراة فقال النبي صلعم لولا هؤلاء لقد سومت لهم الحجارة من السماء فانزل الله هذه الآية واراد باللهو الطبل قيل كانت العير اذا قدمت المدينة استقبلوها بالطبل والتصفيق وَتَرَكُوكَ قَائِمًا يخطب كذا في صحيح مسلم في رواية انهم انفضوا وهو يخطب ورجح البيهقي على رواية من روى وهو يصلي يجمع بينهما بان يراد من قال وهو يصلي يخطب مجازا وقد مر فيما سبق حديث كعب بن عجرة وقال علقمة سئل عبد الله كان النبي صلعم قائما او قاعدا قال اما تقرا أو تركوك قائما وفي قصة انفضاض الناس في حالة الخطبة وبقاء اثني عشر رجلا دليل على جواز الجمعة باقل من اربعين رجلا واحتمال انه صلعم لم يصل بهم الجمعة وصلى الظهر او انهم رجعوا الى النبي صلعم بعد الانفضاض او اجتمع اليه رجال اخرون غيرهم فصلى بهم امرا لا يقتضيه سياق القصة ولا دليل عليه ولو كان شئ من الاحتمالات المذكورة لنقل والله تعالى اعلم وليس في القصة دليل على اشتراط اثني عشر رجلا كما قال بعضهم كما انه لا دليل في قصة اسعد بن زرارة انه صلى اول جمعة جمع باربعين رجلا على اشتراط اربعين رجلا ولا في صلوته صلى الله عليه وسلم في بني سالم بن عمرو بمائة رجل على اشتراط المائة والله تعالى اعلم **مسئلة** لو شرع الامام الصلوة بعد ما انعقد بهم الجمعة على اختلاف الاقوال فذهب منهم واحد ولم يبق ذلك العدد قال ابو حنيفة ان ذهب قبل سجود الامام في الركعة الاولى بطلت الجمعة ويستانف بالظهر وان ذهب بعد سجوده اتمها جمعة وقال مالك ان انفضوا بعد تمام الركعة يسجد بها اتمها جمعة وقال احمد ان انفضوا بعد احرام اتمها جمعة وقال الشافعي في اصح اقواله ان بقاء الاربعين

الى اخر الصلوة شرط كما ان بقاء الوقت شرط الى اخر الصلوة ولو نقص من الاربعين واحد قبل ان يسلم الامام يجب على الباقين ان يصلوها اربعا ظهرا وفي قول للشافعي ان بقي معه اثنان اتمها جمعة وفي قول لو ان بقي واحد اتمها جمعة وعند المزني ان انفضوا بعد ما صلى بهم الامام ركعة اتمها جمعة وان لم يبق مع الامام واحد وان كان قام لركعة الاولى يتمها اربعا ان انتقص من اربعين واحد وقال زفر ان نفروا قبل القعدة بطلت الجمعة واستأنف ظهرا

مسئلة اذا ادرك المسبوق مع الامام شيئا من الصلوة سواء ادرك قعدة او سجدة سهو اتمها جمعة عند ابي حنيفة وعند مالك والشافعي واحمد ان ادرك ركعة ادرك الجمعة واتمها وان ادرك دونها اتمها ظهرا وقال طاوس لا يدرك الجمعة حتى يدرك الخطبتين والله تعالى اعلم قُلْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب على الصلوة والثبات مع النبي صلعم خَيْرٌ مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ فان ذلك محقق قوي محلا بخلاف ما يتوهمون من نفعها وَاللّٰهُ خَيْرُ الرَّازِقِيْنَ ع لانه يوجب الارزاق فاياه فاسئلوا ومنه اطلبوا

مسئلة يستحب الاجمال في طلب الرزق والاقتصاد ويكره الحرص وحب المال عن ابي حميد الساعدي ان رسول الله صلعم قال اجملوا في طلب الدنيا فان كلا ميسر لما كتب له رواه الحاكم وابو الشيخ وابن ماجة نحوه وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم يا ايها الناس ان الغنى ليس عن كثرة العرض لكن الغنى غنى النفس وان الله يؤتي عبده ما كتب له من الرزق فاجملوا في الطلب خذوا ما حل ودعوا ما حرم رواه ابو يعلى وسنده حسن واوله متفق عليه وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلعم ان الرزق ليطلب العبد كما يطلب الاجل رواه ابن حبان والبزار والطبراني ولفظه ان الرزق ليطلب العبد اكثر مما يطلبه وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلعم لو فر احدكم من رزقه ادركه كما يدركه الموت رواه الطبراني في الاوسط والصغير بسند حسن وعن سعد بن ابي وقاص يقول سمعت رسول الله صلعم يقول خير الذكر الخفي وخير الرزق ما يكفي رواه ابو عوانة وابن حبان وعن ابي ذر قال قال رسول الله صلعم من اصبح وهمه الدنيا فليس من الله في شئ ومن لم يهتم بالمسلمين فليس منهم ومن اعطى الذلة في نفسه طائعا غير مكره فليس منا رواه الطبراني وعن كعب بن مالك قال قال رسول الله صلعم ما ذئبان جائعان ارسلا في غنم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف رواه الترمذي وصححه هو وابن حبان وعن ابي هريرة ان رسول الله صلعم يقول اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يسمع رواه النسائي وهو عند مسلم والترمذي من حديث زيد بن ارقم وعن انس قال قال رسول الله صلعم لو كان لابن ادم واديان من مال لابتغى اليهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب

ع ۲ ۱۲

سورة المنفقون مدنية وهي احدى عشرة اية وفيها ركوعان

بسم الله الرحمن الرحيم

اخرج البخاري وغيره عن زيد بن ارقم قال سمعت عبد الله بن ابي يقول لاصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ولئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعمي فذكر ذلك عمي لرسول الله صلعم فدعاني النبي صلعم فحدثته فارسل رسول الله صلعم الى عبد الله بن ابي واصحابه فحلفوا ما قالوا فكذبني وصدقه فاصابني شئ لم يصبني قط مثله فقال عمي ما اردت الا ان كذبك رسول الله صلعم ومقتك فانزل الله عز وجل اذا جاءك المنافقون فبعث الى رسول الله صلعم فقرأها ثم قال ان الله صدقك وذكر محمد بن اسحق وغيره من اهل السير ان رسول الله صلعم بلغه ان بني المصطلق يجمعون لحربه وقائدهم الحارث بن ضرار ابو جويرية زوج النبي صلعم فلما سمع بهم رسول الله صلعم استخلف على المدينة زيد بن الحارثة فيما قال محمد بن عمرو وابن سعد قال ابن هشام اباذر الغفاري وخرج رسول الله صلعم وقاد المسلمون ثلثين فرسا منه عشرة للمهاجرين منهما فرسان لرسول الله صلعم وخرج مع رسول الله صلعم بشر كثير من المنافقين ليصيبوا من عرض الدنيا فلقي رسول الله صلعم بني المصطلق على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد الى الساحل وتهيا الحارث للحرب فصف رسول الله صلعم عمر بن الخطاب فهادى في الناس قولوا لا اله الا الله تمتعوا بها انفسكم واموالكم ففعل ذلك عمر قالوا فثار اموا بالنبل وتزاحف الناس فاقتتلوا فهزم الله سبحانه بني المصطلق وقتل من قتل منهم ونفل رسول الله صلعم ابناءهم ونساءهم واموالهم فافاءها الله عليه فبينما الناس على ذلك الماء اذ وردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب اجير له من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد الغفاري يقود له فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن وبرة الجهني حليف ابن عوف بن الخزرج على الماء فاقتتلا وضرب جهجاه سنانا فسال الدم فصرخ الجهني يا معشر الانصار وصرخ الغفاري يا معشر المهاجرين واعان جهجاه رجل من المهاجرين يقال له جعال فاقبل جهم من الحيين وشهر السلاح حتى كادت ان تكون فتنة عظيمة فخرج رسول الله صلعم فقال ما بال دعوى الجاهلية فاخبرها بالحال فقال دعوها فانها فتنة اى مذمومة في الشرع ولينصر الرجل اخاه ظالما كان او مظلوما ان كان ظالما فلينهه فانه ناصره وان كان مظلوما

فلينصره ثم ان جماعة من المهاجرين كلموا عبادة بن الصامت وجماعة من الانصار فكلموا سنانا فترك
حقده كان عبد الله بن ابي بن سلول جالسا وعنده عشرة من المنافقين مالك وسويد وداعس و
واوس بن قيظي وزيد بن الصلت وعبد الله بن نبيل ومعتب بن قشير وفي القوم زيد بن ارقم
غلام حديث السن فقال ابن ابي افعلوها فقد نافرونا وتكاثرونا في بلادنا والله ما مثلنا ومثلهم
الا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل
يعني بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلعم ثم اقبل على من حضره من قومه فقال هذا ما فعلتم
بانفسكم اجللتموهم بلادكم وقاسمتوهم اموالكم والله لو امسكتم من جعال ودونه فضل الطعام لم يركبوا
رقابكم وليتحولوا الى غير بلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فقال زيد بن ارقم
انت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد صلعم في عز من الرحمن ومودة من المسلمين
فقال عبد الله بن ابي اسكت فانما كنت العب فمشى زيد بن ارقم الى رسول الله صلعم فاخبره الخبر و
كره رسول الله صلعم خبره وتغير وجهه فقال يا غلام لعلك كذبت عليه فقال لا والله يا رسول الله
لقد سمعت فقال لعله اخطأ سمعك فقال لا والله يا رسول الله قال لعله شبه عليك قال لا والله يا
رسول الله وشاع في العسكر قول ابن ابي وليس في الناس حديث الا ما قال ابن ابي وجعل الرهط
من الانصار يلومون الغلام ويقولون عمدت الى سيد قومك تقول عليه ما لم يقل وقد ظلمت وقطعت
الرحم فقال زيد والله لقد سمعت ما قال والله ما كان في الخزرج رجل احب الي ابي من عبد الله بن ابي
ولو سمعت هذه المقالة من ابي لنقلتها الى رسول الله صلعم واني لارجو ان ينزل الله على نبيه ما يصدق
حديثي فقال عمر بن الخطاب دعني اضرب عنقه يا رسول الله وفي رواية قال عمر مر عباد بن بشير او قال
محمد بن مسلمة فليأتك راسه قال رسول الله صلعم فكيف يا عمر اذا يحدث الناس ان محمدا يقتل
اصحابه ولكن اذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلعم يرتحل فيها فانه كان في حر شديد
ولم يكن يرتحل حتى يبرد ولم يشعر العسكر الا ورسول الله صلعم قد طلع على ناقته القصوى فارتحل
الناس وارسل رسول الله صلعم الى عبد الله بن ابي فاتاه فقال انت صاحب هذا الكلام الذي بلغني
فقال عبد الله والله الذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيد الكاذب وكان عبد الله
في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار من اصحابه يا رسول الله عسى ان يكون الغلام اوهم

فی حدیثه ولم یحفظ ما قاله فعذره النبی صلعم وفشت الملامة من الانصار لزیدؓ وکذبوه فقال له عمه و کان زید معه ما اردت الا ان کذبك رسول الله صلعم والناس مقتوك وکان زید بسائر النبی صلعم فلم یحق بعد ذلك ان یدنو من النبی صلعم فلما استقبل رسول الله صلعم وسار فکان اول من لقیه سعد بن عبادة ویقال اسید بن حضیر وبه جزم بن اسحٰق فقال السلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته فقال علیه السلام وعلیك ورحمة الله وبرکاته قال یا رسول الله قد رحلت فی ساعة منکرة لم تکن ترحل فیها فقال اولم یبلغك ما قال صاحبك قال ای صاحب یا رسول الله قال ابن ابی زعم انه ان رجع الی المدینة اخرج الاعز منها الاذل فقال فانت یا رسول الله تخرجه ان شئت فهو الذل و انت اعز والعزة لله ولك وللمؤمنین ثم قال یا رسول الله ارفق به فوالله لقد جاء الله بك و ان قومه لینظمون له الخرز فما بقیت علیهم الا خرزة واحدة عند یوشع الیهودی فدارب بهم فیها المعرفة بحاجتهم الیها لیتوجوه فجاء الله بك علی هذا الحدیث فلا یری الا ان قد سلبته ملکه وبلغ عبد الله ابن ابی مقالة عمر بن الخطاب فجاء الی رسول الله صلعم فقال یا رسول الله ان کنت تریدان تقتل فیما بلغك عنه فمرنی به فوالله لاحملن الیك راسه قبل ان تقوم من مجلسك هذا والله لقد علمت الخزرج ما کان رجل فیها ابر بوالدیه منی وانی لا اخشی یا رسول الله ان تامر به غیری فیقتله فلا تدعنی نفسی انظر الی قاتل ابنی یمشی فی الناس فاقتله فاقتل مومنا بکافر فادخل النار وعفوك افضل منك واعظم فقال رسول الله صلعم یا عبد الله ما اردت قتله وما امرت به ونحسن صحبته ما کان بین ظهرانینا فقال عبد الله یا رسول الله ان ابی کانت اهل هذه البحیرة قد اتقوا علیه لیتوجوه علیهم فجاء الله بك فوضع ورفعنابك ومعه قوم یطوفون به یذکرون امورا قد غلب الله تعالی علیهم ثم سار رسول الله صلعم بالناس یومهم ذلك حتی امسی ولیلتهم حتی اصبح وصدر یومهم حتی اذ تهم الشمس ثم نزل بالناس فلم یلبثوا ان وجدوا مس الارض فوقعوا نیاما وانما فعل ذلك لیشغل الناس عما کان من قول ابن ابی ثم راح رسول الله صلعم حتی نزل علی ماء بالحجاز فوق البقیع یقال له البقعاء روی مسلم عن جابر بن عبد الله قال قدم رسول الله صلعم فلما کانت قریب المدینة فهاجت الریح تکاد تدفن الراکب فقال رسول الله صلعم بعثت هذه الریح لموت منافق فلما قدمنا المدینة اذا هو قد مات عظیم من عظماء المنافقین قال محمد بن عمرو لما اخذتهم الریح قالوا ما تهج هذه الریح الا لامر قد حدث بالمدینة

وانما بالمدينة الذراري والصبيان وكان بين النبي صلعم وبين عيينة بن حصين مدة وكان ذلك عند انقضائها فقال رسول الله صلعم ليس عليكم منها باس ما بالمدينة دويب الا ملك يحرسها وما كان يدخلها عدو حتى تاتوها ولكن قدمات الذي بالمدينة منافق عظيم النفاق ولذلك عصفت الريح وكان للمنافقين بموته غيظ شديد وهو زيد بن رفاعة بن التابوت مات ذلك اليوم كان كهفا للمنافقين قال محمد بن عمر عن جابر كانت الريح اشد ما كانت قط الى ان زالت الشمس ثم سكنت اخر النهار وذكر اهل المدينة انهم وجدوا مثل ذلك الريح حتى دفن عدو الله ثم سكنت قال عبادة بن الصامت يومئذ لابن ابي مات مات خليلك الذي من موته فتح للاسلام واهله زيد بن رفاعة بن التابوت قال يا ويلاه كان والله كان قال من اخبرك يا ابا وليد قال رسول الله صلعم اخبرنا انه مات هذه الساعة فسقط في يديه وانصرف كئيبا حزينا قال محمد بن عمر من حديث ابن عمر انه فقدت ناقة رسول الله صلعم القصوى من بين الابل فجعل المسلمون يطلبونها من كل وجه فقال زيد بن الصلت وكان منافقا وهو في جماعة والانصار منهم عمارة ابن بقر بن وقش واسيد بن حضير فقال اين يذهب هؤلاء في كل وجه قالوا يطلبون ناقة رسول الله صلعم قد ضلت قال افلا يخبره الله تعالى بمكانها فانكر عليه القوم فقالوا قاتلك الله يا عدو الله نافقت ثم اقبل عليه اسيد بن حضير فقال فوالله لولا اني لا ادري ما يوافق رسول الله صلعم من ذلك لانفذت حصك بالرمح يا عدو الله فلم خرجت معنا وهذا في نفسك قال خرجت لاطلب عرض الدنيا ولعمري ان محمدا ليخبرنا باعظم من شان الناقة يخبر عن امر السماء وتعود وابه جميعا فقالوا والله لا يكون منك سبيل ابدا ولا يظلنا واياك اظل ابدا ولو علمنا ما في نفسك ما صبحنا فوثب هاربا منهم ان يقعوا به وينيذوا متاعه فمر الى رسول الله صلعم فجلس معه فرارا من اصحابه متعوذا به وقد جاء رسول الله صلعم جبريل بالوحي فقال رسول الله صلعم والمنافق يسمع ان رجلا من المنافقين قال الا تعجبون ناقة رسول الله صلعم وقال لا يخبر الله بمكانها فلعمري ان محمدا يخبرنا باعظم من شان الناقة ولا يعلم الغيب الا الله وان الله سبحانه قد اخبرني بمكانها وانها في الشعب مقابلكم قد تعلق زمامها بشجرة فاعمدوا نحوها فاتوا بها من حيث قال رسول الله صلعم فلما نظر اليها سقط في يده فقام سريعا الى رفقائه الذين كانوا معه فاذا رجله منبوذ واذا هم جلوس لم يقم رجل منهم من مجلسه فقالوا له حين دنى لا تدنن منا الهمكم قد نى فقال انشدكم الله هل اتى منكم احد محمدا فاخبره بالذي قلت قالوا لا والله ولا قمنا

من مجلسنا قال انى قد وجدت عند القوم ما تكلمت به وتكلم به رسول الله صلعم فاخبرهم عما قال رسول الله صلعم وانى كنت فى شك فى شان محمد فاشهدان محمدا رسول الله فكانى لم اسلم الا اليوم قالوا له فاذهب الى رسول الله صلعم يستغفرلك فذهب الى رسول الله صلعم استغفرله واعترف بذنبه لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادى العقيق تقدم عبدالله بن عبدالله بن ابى فجعل يتصفح الركاب حتى مر ابوه فاناخه به ثم وطى يد راحلته فقال ابوه ما تريد يا لكع قال والله لا تدخل حتى ياذن لك رسول الله تعلم ايها الاعز من الاذل انت ورسول الله صلعم فمن مر به من المسلمين يسر عجدالله ويمر غيره ذلك فيقول تصنع هذا بابيك حتى مر به رسول الله صلعم فسال عنه فقيل عبدالله بن ابى يابى لابيه حتى تاذن له فمر رسول الله صلعم وعبدالله واطى على يد راحلة ابيه ابن ابى يقول لانا اذل من الصبيان لانا اذل من النساء فقال له رسول الله صلعم خل عن ابيك فخلى عنه روى محمد بن عمر عن رافع بن خديج قال سمعت عبادة بن الصامت يقول يومئذ لابن ابى قبل ان ينزل فيه القران ايت رسول الله صلعم يستغفر لك قال فرايت يلوى راسه معرضا يقول عبادة والله لينزلن الله تكاذبى لى راسك قرانا يتلى به قال فبينا رسول الله صلعم يسير من يومه وزيد بن ارقم يعارض رسول الله صلعم راحلته يريد وجهه فى السير اذ انزل عليه الوحى قال زيد ابن ارقم فما هو الا رسول الله صلعم باخذ ابوحات ويعرق جبينه ويثقل يد راحلته عرفت ان رسول الله صلعم يوحى اليه ورجوت ان ينزل الله لصدقى قال زيد فسرى عن رسول الله صلعم فاخذ باذنى وانا على راحلتى حتى ارتفعت عن معقدى ويرفعها الى السماء وهو يقول وفت اذنك يا غلام وصدق الله حديثك ونزلت سورة المنافقين فى ابن ابى من اولها الى اخرها وحده وجعل بعد ذلك ابن ابى اذا احدث حدثا كان قومه هم الذين يعاتبونه ويا خذونه فقال رسول الله صلعم لعمر بن الخطاب حين بلغه شانهم كيف ترى يا عمر قال انى والله لقد علمت لامر رسول الله صلعم بركة اعظم من بركتك فهذه الرواية تدل على ان سورة المنافقين نزلت فى السفر قبل حلول المدينة وقال البغوى فلما وافى رسول الله صلعم بالمدينة قال زيد بن ارقم جلست فى البيت لما بى من الهم والحياء فانزل الله تعالى سورة المنافقين فى تصديق زيد وتكذيب عبدالله بن ابى فلما نزلت اخذ رسول الله صلعم باذن زيد وقال يا زيد ان الله صدقك واوفى باذنك قالوا فما نزلت الاية وبان كذب عبدالله بن ابى قيل له يا ابا حباب انه قد نزل فيك اى شداد فاذهب الى رسول الله صلعم يستغفر لك فلوى راسه قال امرتمونى ان اومن

فامنت فامرتموني ان اعطى زكوة مالى فقد اعطيت فما بقى الا ان اسجد لمحمد فانزل الله واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم الآية ولما دخل ابن ابى المدينة لم يلبث الا اياما قلائل حتى اشتكى ومات

فائدة كانت تلك الوقعة فى شعبان سنة ست كذا قال ابن اسحق وبه جزم خليفة بن خياط و الطبرى وقال قتادة وعروة كانت فى شعبان سنة خمس وفى ذلك الوقعة تزوج رسول الله صلعم جويرية بنت الحارث بن ابى ضرار روى محمد بن اسحق واحمد وابو داؤد ومحمد بن عمر عن عائشة قالت كانت جويرية امرأة حلوة ملاحة لا يكاد يراها احد الا اخذت بنفسه فبينا النبى صلعم عندى على الماء اذ دخلت جويرية تسأله فى كتابتها فوالله ما هو ان رايتها فكرهت دخولها على النبى صلعم وعرفت انه سيرى منها مثل الذى رايت فقالت يا رسول الله انى امرأة مسلمة اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله وانا جويرية بنت الحارث بن ابى ضرار سيد قومه اصابنا من الامر ما قد علمت ووقعت فى سهم ثابت بن قيس ابن شماس وابن عمه فتخلصنى من ابن عمه فتخلدت بالمدينة فكاتبنى على مال اطاقه لى ولا بد ان وما اكربنى الا انى رجوتك صلعم فاعنى فى مكاتبتى فقال رسول الله صلعم او خير من ذلك فقالت ما هو يا رسول الله قال اودى عنك كتابتك وانزوجك فقالت نعم يا رسول الله قد فعلت فارسل رسول الله صلعم الى ثابت بن قيس فطلبها منه فقال ثابت هى لك بابى وامى فادى رسول الله صلعم ما كان من كتابتها واعتقها وتزوجها وخرج الى الناس ورجال بنى المصطلق قد اقتسموا وملكوا وطى نسائهم فقال المسلمون اصهار رسول الله صلعم فاعتقوا ما بايديهم من ذلك الشئ قالت عائشة فاعتق مائة اهل بيت بتزويج رسول الله صلعم اياها فلا امرأة اعظم بركت على قومها منها روى محمد بن عمر عن حرام بن هشام بن عروة عن ابيه قال قالت جويرية رايت قبل قدوم النبى صلعم بثلاث ليال كان القمر يسير من يثرب حتى وقع فى حجرى فكرهت ان اخبرها احدا من الناس حتى قدم رسول الله صلعم فلما سبينا رجوت الرؤيا فلما اعتقنى وتزوجنى فوالله ما كلمت فى قومى حتى كان المسلمون هم الذين ارسلوهم وما شعرت الا بجارية من بنات عمى تخبرنى الخبر فحمدت الله ثم روى الحافظ بن عايذ انه اقبل الحارث بن ابى ضرار ابو جويرية فى فدائها فلما كان بالعقيق نظر الى ابله التى يفدى بها ابنته فرغب فى بعيرين منها كانا من افضلها فغيبهما فى شعب من شعاب العقيق ثم اقبل الى رسول الله صلعم فقال يا محمد اصبتم ابنتى وهذا فدائها فقال رسول الله صلعم فاين البعيران الذين غيبت بالعقيق بشعب كذا وكذا فقال الحارث اشهد انك رسول الله

ولقد كان مني في البعيرين وما اطلع على ذلك الا الله تلخا فاسلم وروى محمد بن عمر فكان ابو سعيد يقول فقدم علينا وافدهم فافتدوا الذرية والنساء ورجعوا الى بلادهم قائد كما فيما سبق من القصة ان النبي صلعم دعاهم الى الاسلام قبل القتال وروى الشيخان عن ابن عون كتبت الى نافع اسأله عن الدعاء قبل القتال فكتب الى انما كان ذلك في اول الاسلام قد اغار رسول الله صلعم على بني المصطلق وهم غارون وانعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلهم وسبى ذراريهم الحديث وفيه حدثني هذا الحديث عبد الله بن عمر وكان في ذلك الجيش بسم الله الرحمن الرحيم إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ عبد الله بن ابي واصحابه قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ الشهادة اخبار عن علم من الشهود وهو الحضور والاطلاع ولذلك صدق الله سبحانه المشهود به وكذبهم في الشهادة لعدم صدور ذلك الاخبار عن علم يقيني فقال وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ ط اللَّهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ○ في اخبارهم ان هذا القول صادر عن علمهم واذعانهم حتى يصدق على هذا القول لفظ الشهادة هذا على تقدير كون كلمة تشهد اخبارا واما لو قيل انه انشاء للشهادة فهو لا يحتمل الصدق والكذب والمشهود به اعني قولهم انك لرسول الله كلام صادق البتة لا ريب فيه فمعنى قوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون انهم كاذبون في زعمهم والله اعلم وزعم النظام من المعتزلة ان الصدق مطابقة الاعتقاد والكذب ما لم يطابقه مستدلا بهذه الآية وليس كما قال اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ يعني حلفهم الكاذب او شهادتهم هذه فانها من الفاظ الحلف جُنَّةً وقاية عن القتل والسبي والجملة صفة لكاذبون او مستانفة فَصَدُّوا صدودا اي اعرضوا او امتنعوا وصدوا اصدادا اي صرفوا ومنعوا الناس عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ط اي الدخول في دين الاسلام إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ من نفاقهم وصدهم ذَٰلِكَ الحال من النفاق واتخاذ الايمان جنة والصد بِأَنَّهُمْ اي بسبب انهم آمَنُوا ظاهرا عند المؤمنين ثُمَّ كَفَرُوا اذا خلوا الى شياطينهم او امنوا اذا رأوا آية ثم كفروا اذا سمعوا من شياطينهم شبهة فَطُبِعَ عطف على كفروا يعني طبع الله عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ بحيث سلب عنها ادراك الحق فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ○ حقيقة الايمان الفاء للسببية وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ عطف على اتخذوا تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ بالفتح استهاوصباحتها وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ لمفتحب انه صدق قال ابن عباس كان ابن ابي جسيما فصيحا ذلق اللسان فاذا قال سمع النبي صلعم قوله كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ قرأ ابو عمرو والكسائي قبل بسكون

الشين على التخفيف او على انه كبدن جمع بدنة والباقون بضمها على وزن اسد مُّسَنَّدَةٌ ط جملة التشبيه حال من الضمير المجرور فى قولهم اى يسمع لقولهم حال كونهم مشبهين باخشاب منصوبة مسندة الى الحيطان فى كونهم اشباحا خالية عن العلم والعرفان والعقل السليم يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ ط اى واقعة عليهم لما فى قلوبهم من الرعب وقيل ذلك لكونهم على وجل من ان يظهر نفاقهم و يباح دماؤهم فلا يسمعون صيحة فى العسكر بان نادى مناد او انفلتت دابة او انشدت ضالة الا ظنوا انه امر بقتلهم وادركوا فعلى هذا عليهم مفعول ثان ليحسبون وجاز ان يكون عليهم ظرفا لغوا متعلقا بصيحة والمفعول الثانى هُمُ الْعَدُوُّ وعلى هذا الضمير راجع الى الكل وجمعه بالنظر الى الخبر لكن ترتب قوله فَاحْذَرْهُمْ ط يابى عن هذا التاويل بل هو قرينة على ان ضميرهم العدو راجع الى المنافقين يعنى هم الكاملون فى العداوة امر الله سبحانه بالحذر عنهم يعنى لا تصاحبهم ولا تامنهم لانه من خاف على نفسه كثيرا يكون كاملا فى العداوة لا يبالى بايصال الشر بمن يخاف منه قَاتَلَهُمُ اى لعنهم اللّٰهُ دعاء وطلب من ذاته ان يلعنهم وتعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك اَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ○ اى كيف يصرفون عن الحق اخرج ابن جرير وقتادة وابن المنذر عن عكرمة مثله وقد ذكرنا سابقا فى القصة انه قيل لعبد الله بن ابى لو اتيت النبى صلعم فاستغفر لك فجعل يلوى راسه فنزلت وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ مجزوم على جواب الامر لَكُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ لَوَّوْا اجزاء للشرط قرا نافع ويعقوب بالتخفيف والباقون بالتشديد اشعارا بانهم فعلوها مرة بعد اخرى يعنى اعرضوا واعطفوا رُءُوْسَهُمْ استكبارا عن ذلك وَرَاَيْتَهُمْ ايها الحاضر عند ذلك القول يَصُدُّوْنَ صدودا اى يعرضون عن الاستغفار وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ عن الاعتذار حال من فاعل يصدون اخرج ابن المنذر عن عروة ومجاهد وقتادة مثله انه لما نزلت استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال النبى صلعم لازيدن على سبعين فانزل الله تعالى سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ط استغفرت مع ما عطف عليه بتاويل المصدر مبتداء وسواء خبره والمعنى استغفارك لهم وعدمه مستو عليهم وقوله لَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ط بيان للاستواء واخرج ابن المنذر من طريق العوفى عن ابن عباس قال لما نزلت اية براءة قال النبى صلعم اسمع اى وقد رخص لى فيهم فوالله لاستغفرن اكثر من سبعين مرة لعل الله يغفر لهم فنزلت هذه الاية اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ○

الخارجين من المدينة الاستصلاح لانهما كهم فى الكفر والنفاق هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ للانصار تعليل لعدم الغفران لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ يعنى جمعاء وامثالهم من فقراء المهاجرين حَتّٰى يَنْفَضُّوا ط يتفرقوا وَلِلّٰهِ خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ اى نعماء الجنة والمطر وتقدير الرزق وَالْأَرْضِ من الارزاق وبيده ملكوت كل شئ لا يعطى احدا اشياء الا باذنه وتقديره ولا يمنعه الا بمشيته والجملة حال من فاعل يقولون وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ○ ذلك لجهلهم بالله وقدرته ولو فقهوا لما قالوا مثل ذلك يَقُولُونَ بدل من يقولون فيما سبق فان عدم الانفاق فى زعمهم موجب لضعف النبى صلعم وضعفه سبب لخروجه من المدينة فكانه امتناعه من الانفاق اخراج اسند الله سبحانه هذا القول الى جميع المنافقين وان كان القائل منهم واحد وهو ابن ابى لرضا الباقين بهذا القول الخبيث لَئِنْ رَجَعْنَا من سفرنا هذا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ط وَلِلّٰهِ لا لغيره الْعِزَّةُ الغلبة والقوة حقيقة حال من فاعل يقولون الثانى وَلِرَسُولِهٖ وَلِلْمُؤْمِنِينَ باعزازه تعالى اياهم واظهاره دينه ونصرهم على الاعداء وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ○ ذلك لفرط جهلهم وغرورهم ع ١٣ ١٨ ١

يٰٓاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ لا يشغلكم اَمْوَالُكُمْ وَلَآ اَوْلَادُكُمْ اى تدبيرها والاهتمام بها عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ ج قال المفسرون يعنى الصلوات الخمس واللفظ اعم من ذلك يشمل جميع العبادات وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ الاشتغال المانع من الذكر فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ○ حيث باعوا الجليل الباقى بالحقير الفانى كان فيما سبق تشنيع المنافقين صريحا وفى هذه الاية وما بعدها تعريض بتشنيعهم فان الاشتغال بالاموال والاولاد عن الصلوة وترك الزكوة وسوال تاخير الموت وتمنيه انما هو شان المنافقين لا ينبغى للمؤمنين التشبيه بهم فى شئ من ذلك وَاَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنٰكُمْ عطف على لا تلهكم قال ابن عباس يريد زكوة الاموال مِّنْ قَبْلِ ظرف لانفقوا اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اى يرى دلايله وحينئذ يوصى عن ابى هريرة قال قال رجل يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجرا قال ان تصدق وانت صحيح شحيح تخشى الفقر وتامل الغنى ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولقد كان لفلان متفق عليه فَيَقُولَ رَبِّ بعد الموت ان لم يتصدق فى الحيوة تحسرا لَوْلَآ اى هلا اَخَّرْتَنِيْ

وقيل لا زائدة ولو للتمني يعني لو اخرتني اي امهلتني في الدنيا بتاخير الموت إِلَىٰ أَجَلٍ امد قَرِيبٍ غير بعيد فَأَصَّدَّقَ اصله فاتصدق قلبت التاء بالصاد فادغمت منصوب على جواب التحضيض تقديره لولا كان منك تاخيري في الدنيا فتصدق مني وَأَكُنْ قرأ ابو عمرو واكون بالواو ومنهو با عطفا على اصدق قالوا انما حذفت الواو في رسم خط المصحف اختصارا والباقون بغير واو مجزوما على الرسم لتوهم الجزم في اصدق على تقدير ترك الفاء فكانه عطف على موضع الفاء وما بعده مِنَ الصَّالِحِينَ ○ اي من المؤمنين هذا قول مقاتل وجماعة قالوا نزلت الآية في المنافقين وقيل الآية نزلت في المؤمنين والمراد بالصلاح اتيان الواجبات وترك المنهيات قال البغوي روى الضحاك وعطية عن ابن عباس قال ما من احد يموت وكان له مال لم يؤد زكوته واطاق الحج ولم يحج الا سال الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية وقال اكن من الصالحين اج وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا اي يمهلها وان تمني الجملة حال من فاعل فيقول ربّ لولا اخرتني و العايد وضع المظهر موضع المضمر إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وانتهى عمرها وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ ع فجاز عليه قرأ ابو بكر بالياء على الغيبة ليوافق ما قبله والباقون بالتاء للخطاب والله تعالى اعلم

سُورَةُ التَّغَابُنِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِيَ عَشْرَةَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعَانِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ○

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ قدم مرتشريحها لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ قدم الظرفان للدلالة على الحصر والجملة الظرفية حال من الله وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ لان نسبة ذاته المقتضية للقدرة الى كل ممكن على السواء هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ لم يعنى خلقكم الله تعالى ثم صار بعضكم كافرا وبعضكم مؤمنا يدل على ذلك فاء التعقيب كما فى قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين الآية وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ من الايمان والكفر والطاعة والمعصية بَصِيرٌ ○ فيجازيكم عليه ليس فى هذه الآية دليل للمعتزلة على ان الايمان والكفر ليسا بتقدير الله تعالى ولا مخلوقا له بل مخلوقا للعبد فان الاشياء كلها مقدرة فى الازل قال الله تعالى كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ وافعال العباد التى فيه نوع اختيار للعبد حيث يسمى العبد كاسبا لها ويترتب عليها الثواب او العذاب كلها مخلوقة لله تعالى قال الله تعالى خلقكم وما تعملون هذا هو المذهب الصحيح الذى انعقد عليه اجماع الصحابة ومن بعدهم لا يجوز تاويل الآيات على خلاف هذا المذهب فانها مفضية الى النار قال الله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين نُوَلِّهِ مَا تَوَلّٰى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ عن انس بن مالك قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقة اى رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضى خلقها قال رب اذكر ام انثى اشقى ام سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب كذلك فى بطن امه رواه البخارى وفى الصحيحين عن ابن مسعود مرفوعا نحو ذلك وفى آخره فوالذى لا اله غيره ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيدخلها وروى مسلم عن عبد الله بن عمرو مرفوعا كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة قال وعرشه على الماء وفى الباب احاديث كثيرة وروى عن ابن عباس فى تفسير الآية انه قال ان الله خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم كما خلقهم مؤمنا وكافرا يعنى خلقهم مقدرا من بعضهم كفره موجها اليه ما يحمله عليه ومن بعضهم ايمانه موفقا لما يدعوه اليه روى البغوى عن ابن عباس عن ابى بن كعب قال قال رسول الله صلعم ان الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا وقال

اللہ تعالیٰ ولا یلدوا الا فاجرا کفارا خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ متلبسا بالحکمۃ البالغۃ
دالۃ علی صانع حکیم وَصَوَّرَكُمْ ایہا الناس فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ من سایر الحیوانات ظاہرا و
باطنا وزینکم باحسن اوصاف الکائنات صالحا للعلم والعقل والمعرفۃ وَاِلَيْهِ الْمَصِيْرُ فلا تضیعوا
استعدادکم باختیار الرذائل فتحشرون علی اقبح الصور يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ
يَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ؕ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ای بالاسرار
والمعتقدات التی فی الصدور ولا یخفی علیہ ما یصلح ان یعلم کلیا کان او جزئیا لان نسبتہ بکل شیء علی السواء
قدم ذکر القدرۃ علی العلم لان دلالۃ المخلوقات علی قدرۃ الخالق اولا و بالذات وعلی علمہ بما فیہا
من الاتقان والاختصاص ببعض الانحاء وتکریر ذکر العلم بمنزلۃ تکریر الوعید علی اتیان ما یخالف امرہ
ونہیہ وقولہ یعلم معطوف علیہ خبر ثالث لقولہ ہو فی ہو الذی خلقکم اَلَمْ يَاْتِكُمْ یا ایہا الکفار
نَبَؤُا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ای قبلکم قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط واصحاب الایکۃ وغیرہم
فَذَاقُوْا عطف علی کفروا والفاء للسببیۃ وَبَالَ اَمْرِهِمْ ای ضرر کفرہم فی الدنیا واصلہ الثقل ومنہ
الوبیل للطعام الثقیل والوابل للمطر الثقیل وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فی الاخرۃ ذٰلِكَ العذاب
فی الدنیا والاخرۃ بِاَنَّهٗ ای بسبب انہ كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات والدلائل
الواضحۃ فَقَالُوْٓا اَبَشَرٌ يَّهْدُوْنَنَا البشر اسم جنس یطلق علی الواحد والکثیر ولما کان المراد
ہٰہنا الجمع قال یہدوننا ولم یقل یہدیا استفہام للانکار انکروا وتعجبوا من کون البشر رسلا من اللہ ہدایۃ
الیہ فَكَفَرُوْا وَتَوَلَّوْا عن التدبر فی المبینات وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ عن کل شیء فضلا عن طاعتہم وانما
کان ارسال الرسل تفضلا ومنۃ من اللہ تعالیٰ علیہم والراضی بالضرر لا یستحق النظر وَاللّٰهُ غَنِيٌّ
من کل شیء حَمِيْدٌ فی نفسہ لا یحتاج الی من یحمدہ زَعَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا من اہل مکۃ اَنْ لَّنْ
يُّبْعَثُوْا تقدیرہ انہم لن یبعثوا ان مع جملتہا قائم مقام مفعول زعم والزعم ادعاء العلم قُلْ بَلٰى وَ
رَبِّيْ لَتُبْعَثُنَّ بیان لقولہ بلی اکد الجواب بالقسم ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ من الخیر والشر
یعنی تحاسبون وتخبرون باعمالکم وَذٰلِكَ البعث والحساب عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ لامکان
الموعود وکمال القدرۃ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ محمد تفریع علی وجوب البعث وَالنُّوْرِ
الَّذِيْٓ اَنْزَلْنَا یعنی القرآن فانہ باعجازہ ظاہر الحقیقۃ بنفسہ مظہر لغیرہ من الشرائع والاحکام

والاجار وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ مجاز عليكم يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ الظرف لمضمون بما تعملون خبير يعنى مجازيكم فى ذلك اليوم او لقوله تعالى لتنبؤن او مقدر باذكر قرأ يعقوب نجمعكم بصيغة المتكلم لِيَوْمِ الْجَمْعِ يعنى يوم القيامة يجمع فيه الملائكة والثقلان كلهم اولهم واخرهم واللام للتعليل والمعنى يجمعكم لاجل ما يكون فى يوم الجمع من الحساب والجزاء ذٰلِكَ اليوم يَوْمُ التَّغَابُنِ ط تفاعل من الغبن يغبن فيه بعضهم بعضا لنزول السعداء فى الجنة مكان الاشقياء لو كانوا سعداء ولاعطاء المظلوم من حسنات الظالم عوض مظلمته مستعار من تغابن التجار اللام فيه للعهد يعنى يوم التغابن الحقيقى دون التغابن الدنيوى اخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه عن ابى هريرة قال يرثون اى المومنون مساكنهم ومساكن اخوانهم يعنى الاشقياء التى اعدت لهم لو اطاعوا الله واخرج سعيد بن منصور وابن ماجة وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم وابن مردوية والبيهقى فى البعث بسند صحيح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلعم ما منكم من احد الا وله منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فاذا مات فدخل النار ورث اهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى اولئك هُمُ الوارثون وفى الصحيحين من حديث انس ان العبد اذا وضع فى قبره اتاه ملكان فيقولان ما كنت تقول فى هذا الرجل محمد صلعم فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار قد ابدلك الله به مقعدا من الجنة الحديث واخرج ابن ماجة عن انس قال قال رسول الله صلعم من فر من ميراث وارثه قطع الله ميراثه من الجنة وروى مسلم والترمذى عن ابى هريرة ان رسول الله صلعم قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال ان المفلس من امتى من ياتى يوم القيامة بصلوة وصيام وزكوة وياتى قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم وطرحت عليه ثم طرح فى النار وروى البخارى عن عن النبى صلعم قال من كان عنده مظلمة لاخيه فليجعله منها فى الدنيا فانه ليس ثمه دينار ولا درهم ان كان عمل صالحا اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وفى حديث ابى هريرة مرفوعا عند الطبرانى ما يوجد ثمه دوانق ولا قراريط ولكن حسنات هذا يدفع الى هذا الذى ظلمه وسيئات هذا الذى ظلمه يوضع عليه وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا

يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَيُدْخِلْهُ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ
أَبَدًا ط قرأ نافع وابن عامر نكفر وندخل بالنون على التكلم والباقون بالياء التحتية على الغيبة وكذا في
سورة الطلاق يدخله ذٰلِكَ اى مجموع الامرين الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ لانه جامع لدفع المضار وجلب
المنفع وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ط وَ
بِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ النار كان الايمين بيان التغابن وتفصيل له ارتفصيل لغاية الجمع المفهوم من يوم
الجمع تسمية له مَآ اَصَابَ مِنْ مُّصِيْبَةٍ من زائدة ومصيبة في محل الرفع فاعل اصاب يعني ما اصاب
مصيبة احدا من الناس اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ط اى بتقديره وارادته وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ ويصدق
انه ما اصابه من مصيبة الا باذن الله ويعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطيك وما اخطاك لم يكن ليصيبك
يَهْدِ قَلْبَهٗ ط اى يوفقه للصبر والرضا والتسليم عن ابن الديلمي قال اتيت ابي بن كعب فقلت له
قد وقع في نفسي شئ من القدر فحدثني لعل الله يذهبه من قلبي فقال ان الله لو عذب اهل سمواته
واهل ارضه عذبه وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم كانت رحمته خيرا لهم من اعمالهم ولو انفقت مثل
احد ذهبا في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطيك وما اخطاك
لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا لدخلت النار ثم اتيت عبد الله بن مسعود فقال مثل ذلك قال
ثم اتيت حذيفة بن اليماني فقال مثل ذلك ثم اتيت زيد بن ثابت فحدثني عن النبي صلعم مثل ذلك رواه احمد
وابو داؤد وابن ماجة وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ حتى القلوب واحوالها وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ
وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ج عطف على قوله امنوا بالله وما بينهما معترضات فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ عن طاعة
الله ورسوله والفاء للسببية فان تبلغ الامر بالايمان والطاعة سبب لقوله ان توليتم فَاِنَّمَا عَلٰى
رَسُوْلِنَا مُحَمَّدِ ن الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ○ يعني توليكم لا يضر محمدا شيئا اذ ليس الواجب عليه الا التبليغ
وقد بلغ وضرر التولي يعود عليكم اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ط الجملة في محل التعليل للامر بالايمان و
الطاعة وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ○ عطف على امنوا واطيعوا او في التفات من
الخطاب الى الغيبة تقديره امنوا واطيعوا الله وعليه فليتوكلوا قدم الظرف للحصر فان حصر الخير و
الشر كما كان بتقديره وجب حصر التوكل عليه دون غيره وغير الاسلوب للدلالة على ان الايمان
يقتضي التوكل لما ذكرنا هذا على تقدير كون الظرف متعلقا بما بعده وجواز تقديم الظرف على الفاء الجزائية

لتوسع في الظرف والا فهو متعلق بفعل مقدر يفسره ما بعده وتقديره وان كنتم متوكلين على احد فتوكلوا على الله فليتوكل المؤمنون عليه فحينئذ تكرير الامر بالتوكل تاكيدا واشعار بان الايمان يقتضي التوكل اخرج الترمذي والحاكم وصححاه عن ابن عباس ان رجالا من اهل مكة اسلموا فابوا ان يدعوهم يعني للهجرة الى المدينة قال البغوي منعهم ازواجهم واولادهم وقالوا صبرنا على اسلامكم ولا نصبر على فراقكم فاطاعوهم فتركوا الهجرة فانزل الله تعالى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ حيث يشغلكم عن طاعة الله فَاحْذَرُوْهُمْ ولا تامنهم غوايلهم وشرهم ولا تطيعوهم حتى تهاجروا الهجرة قال ابن عباس فيما روى عنه الترمذي والحاكم ثم انهم لما اتوا المدينة وقد مولى على رسول الله صلى الله عليه وسلم راوا الناس قد فقهوا في الدين فهموا ان يعاقبوهم يعني الازواج والاولاد والذين ثبطوهم عن الهجرة فانزل الله تعالى وَاِنْ تَعْفُوْا منهم اذا اطلعتم على عداوة ولا تقاتلوهم بمثلها وَتَصْفَحُوْا اى تعرضوا عن التوبيخ وَتَغْفِرُوْا اذنوبهم وجملة ان تعفوا مع ما عطف عليه معطوفة على جملة ان من ازواجكم واولادكم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ يعني ان تعفوا وتغفروا يغفر الله لكم ويرحمكم اخرج ابن جرير عن عطاء بن يسار قال نزلت سورة التغابن كلها بمكة الا هؤلاء الايات يا ايها الذين امنوا ان من ازواجكم واولادكم نزلت في عوف بن مالك الاشجعي كان ذا اهل وولد وكان اذا اراد الغزو بكوا اليه ورققوه فقالوا الى من تدعنا فرق وتقيم فانزلت هذه الاية وبقية الايات الى آخر السورة بالمدينة يعني انهم اعداء لكم يحملكم على ترك الطاعة والجهاد فاحذروهم ان تقبلوا منهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فلا تعاقبوهم على خلافهم اياكم يغفر الله ان الله غفور رحيم اِنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ يعني ابتلاء من الله تعالى واختبار لكم فمن ادى حقوق الله تعالى وحقوق الناس مع كثرة العلائق العوائق بعثه الله تعالى على منازل الابرار وكان افضل ممن اذى بلا عوائق ومن ثم راجح اهل السنة ان خواص البشر اعني الانبياء افضل من خواص الملائكة وعوامهم اعني الاولياء والصلحاء افضل من عوامهم اذ لا عائق للملائكة عن طاعة الله تعالى ومن شغله الاموال والاولاد عن طاعة الله تعالى واداء الحقوق وبعثه على ارتكاب المعاصي وتناول الحرام رده الله الى اسفل السافلين وَاللّٰهُ عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ فاطلبوه واثروا محبته على محبة الاموال والاولاد والسعي لهم فان ذكر الله سبحانه علاوة

الازواج و الاولاد واورد هناك من التبعيضية لان بعض الازواج و الاولاد ليسوا كذلك ولم يورد من التبعيضية في كونهم فتنة واختبارا لانها لا يخلو عن اشتغال القلب وقد ذكرنا في سورة الجمعة في حديث بريدة نزوله صلعم حين راى الحسن و الحسين يمشيان و يعثران وحمله اياهما وقوله صدق الله انما اموالكم واولادكم فتنة اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير قال لما نزلت اتقوا الله حق تقاته اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيبهم و تفرجت جباههم فانزل الله تعالى تخفيفا للمسلمين فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ عطف على امنوا واطيعوا و الفاء للسببية فان الايمان سبب للتقوى يعني ابذلوا في تقواه جهدكم و طاقتكم وَاسْمَعُوا مواعظه وَاَطِيْعُوا اوامره وَاَنْفِقُوْا اموالكم في سبيله خالصة لوجهه خَيْرًا لِّاَنْفُسِكُمْ منصوب بفعل مقدر يعني افعلوا ما هو خير لانفسكم من اموال و اولاد فهو تاكيد للحث على امتثال ما سبق من الاوامر او منصوب على المفعولية بانفقوا الخير المال كما في قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية او هو صفة لمصدر محذوف يعني انفاقا او خبر لكان المقدر جوابا للامر وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ سبق تفسيره في سورة الحشر اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ اما تقدير المضاف يعني ان تقرضوا عباد الله والمراد به صرف المال في طاعة الله ورجاء من الله تعالى الثواب و الجزاء قَرْضًا حَسَنًا يعني مقرونا بالاخلاص وطيب النفس بريا من الرياء والسمعة والمن و الاذى منصوب على المصدرية يُّضٰعِفْهُ لَكُمْ اي يجعله لكم عشرا الى سبع مائة او اكثر قال الله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم قرا ابن كثير و ابن عامر و يعقوب يضعفه من التفعيل و الباقون من المفاعلة وَيَغْفِرْ لَكُمْ ط بركة الانفاق جملة ان تقرضوا تعليل للامر بالانفاق وَاللّٰهُ شَكُوْرٌ يعطي الجزيل بالقليل حَلِيْمٌ ○ لا يعاجل بالعقوبة عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ يعني لا يخفى عليه شيء مما غاب عن الناس و ما يشاهدونه او ما هو موجود الان و ما وجد قبل ذلك و ما سيوجد و لم يوجد بعد الْعَزِيْزُ الغالب تام القدرة و العلم الاخبار الخمسة محمولة على اسم الله تعالى وجاز ان يكون عالم الغيب و الشهادة خبر المبتدأ المحذوف اعني هو الْحَكِيْمُ ○

سورة الطلاق مدنية وهي اثنتا عشرة اية وفيها ركوعان

بسم الله الرحمن الرحيم

اخرج الحاكم عن ابن عباس قال طلق عبد يزيد ابو ركانة ام ركانة ثم نكح امرأة مزينة فجاءت الى رسول الله صلعم فقالت يا رسول الله ما يغني عني الا مايغني هذه الشعرة فنزلت يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ قال الذهبي الاسناد واه والخبر خطاء وعبد يزيد لم يدرك الاسلام وآخرج ابن ابي حاتم من طريق قتادة عن انس قال طلق رسول الله صلعم صفية فانت اهلها فانزل الله تعالى هذه الآية فقيل لها راجعها فانها صوامة قوامة واخرج ابن جرير عن قتادة مرسلا وابن المنذر عن ابن سيرين مرسلا وآخرج ابن ابي حاتم عن مقاتل في هذه الآية قال بلغنا انها نزلت في عبد الله بن عمرو بن العاص وطفيل بن عمرو بن سعيد بن العاص والله تعالى اعلم قوله تعالى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ خص النداء بالنبي صلعم وعم الخطاب بالحكم لانه امام امته فنداؤه كندائهم اولان الكلام معه والحكم يعمهم وقيل مجازة يا ايها النبي قل لامتك اذا طلقتم النساء اي اردتم تطليقهن على تنزيل المشارف له بمنزلة الشارع كما في قوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم واذا قرأت القرآن فاستعذ بالله فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ قال الشافعية اللام بمعنى الوقت اي وقت عدتهن وايده البغوي بانه كان ابن عباس وابن عمر على ان الطلاق في الحيض حرام لحديث ابن عمر انه طلق امرأته وهي حائض في عهد رسول الله صلعم فذكر عمر لرسول الله صلعم فتغيظ رسول الله صلعم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا له ان يطلقها فليطلقها طاهرا قبل ان يمسها فتلك العدة التي امرها الله ان يطلق بها النساء متفق عليه قال البغوي نزلت هذه الآية في هذه القصة يعني طلاق ابن عمر امرأته في الحيض فيظهر بذلك ان العدة بالاطهار دون الحيض والمراد بالقروء في العدة الاطهار وقالت الحنفية اللام للوقت بمعنى في غير معهود في الاستعمال وسيلزم ذلك تقديم العدة الطلاق او مقارنته لاقتضائه وقوعه في وقته بل اللام ههنا للعاقبة على طريقة لدوا للموت وابنوا للخراب يعني طلقوهن حتى تعقبه العدة او اللام صلة لمحذوف والتقدير طلقوهن مستقبلات لعدتهن يقال في التاريخ باجماع اهل العربية خرجت لثلث بقين من رمضان وفي حديث ابن عمر المذكور في رواية مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم

تلى اذا طلقتم النساء يطلقوهن لقبل عدتهن ومعنى قراءة ابن عباس وابن عمر وطلقوهن فى قبل عدتهن اى فى استقبال عدتهن فظهران العدة بالحيضات دون الاطهار وقد مر الخلاف فى مسئلة العدة بالحيضات او الاطهار ومسئلة حرمة الطلاق فى الحيض فى سورة البقر مسئلة اجمع العلماء ايضا على ان الطلاق فى الطهر الذى جامعها فيه حرام ايضا لقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيطلقها طاهرا قبل ان يمس وعلى انه لا يحرم طلاق امرأة حائض لم يدخل بها ولا طلاق صغيرة لم تحض ولا آئسة بعد ما جامعها لان الحرمة لتطويل العدة ولا عدة على غير المدخول بها وعدة الصغيرة والآئسة بالاشهر وذا لا يمتد بالطلاق بعد الجماع ايضا وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ يعنى اضبطوها بالحفظ واملكوها ثلثة قروء كوامل لئلا يقع الرجعة بعد العدة او التزوج بزوج آخر قبل انقضاء العدة وكل ذلك لا يجوز وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ فى تطويل العدة والاضرار بهن لَا تُخْرِجُوهُنَّ اى المطلقات رجعيات كن او بوائن مِنْ بُيُوتِهِنَّ اى من مساكنهن فى وقت الطلاق وهى بيوت الازواج حتى تنقضى عدتهن وَلَا يَخْرُجْنَ باختيارهن ومن هذه الآية يثبت انه لا يجوز للمطلقة مطلقا رجعية كانت او بائنة الخروج من بيت الزوج ليلا ونهارا الا لضرورة فان الضرورة مستثناة فى العبادات وهى تبيح المحذورات والضرورة مثل انهدام البيت او خوف السرقة او عدم وجدان كراء البيت او ضيق المنزل عليهما او كون الزوج فاسقا والطلاق بائنا ولم يكن هناك قادر على حيلولة او نحو ذلك وقال احمد يجوز للمطلقة البائنة ان تخرج من بيتها فى حوايجها نهارا وعن الشافعى كالمذهبين قال البغوى ان كانت لها حاجة من بيع غزل او شراء قطن او نحو ذلك يجوز لها الخروج نهارا ولا يجوز ليلا اجماعا احتجوا بحديث جابر قال طلقت خالتى فارادت ان تجد نخلها فزجرها رجل ان تخرج فاتت النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال بلى فجدى نخلك فانه عسى ان تصدقى او تفعلى معروفا رواه مسلم قال ابو حنيفة حديث الآحاد لا يعارض الآية القطعية غير انها تخرج فى ضرورة ملجئة اجماعا مسئلة اذا لزمت العدة فى السفر فى غير موضع الاقامة ان لم يكن بينها وبين مصرها الذى خرجت منه مسيرة سفر رجعت وان كانت تلك فى كل جانب خيرت بين الرجوع والتوجه الى القصد سواء كان معها ولى اولا والرجوع اولى ليكون الاعتداء فى منزل الزوج وقيل يختار اقربها وان كانت ههنا وبين مصر عامسيرة سفر وبينها وبين المقصد اقل يتوجه الى المقصد وان كانت فى موضع الاقامة

تعتد ثم عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی وعند ابی یوسف ومحمد ان کان معها ولی جاز له الرجوع الی الوطن والمسیر الی المقصد علی التفصیل المذکور **مسئلة** یجوز للمتوفی عنها زوجها فی العدة الخروج من بیت زوجها نهارا ولا یجوز لیلا وقال الشافعی یجوز مطلقا وقد مر المسئلة فی سورة البقر قال البغوی ان رجلا استشهد واحد فقالت نساؤهم نستوحش فی بیوتنا فاذن لهن النبی صلعم ان یتحدثن عند احداهن فاذا کانت وقت النوم تاوی کل امرأة الی بیتها وذکر فی سورة البقر حدیث اخت ابی سعید الخدری قال لها النبی صلعم فی عدة وفاة زوجها امکثی فی بیتک حتی یبلغ الکتاب اجله **إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ** ط استثناء مفرغ فی محل النصب ای لا تخرجوهن فی وقت من الاوقات الا وقت ان یاتین قال ابن عمر والسدی وابراهیم النخعی یجوز للفاحشة خروجها من بیتها قبل انقضاء العدة وبه اخذ ابو حنیفة قال ابن همام هذا ابدع واغرب یقال فی الخطابیات لا تزنی الا ان تکونی فاحشة ولا تشتم انک الا ان تکون قاطع رحم ونحوه وعلی هذا التاویل استثناء من الثانی وقال ابن مسعود الفاحشة الزنا فتخرج لاقامة الحد علیها ثم ترد الی منزلها وبه اخذ ابو یوسف قال ابن همام وهذا اظهر من جهة وضع اللفظ لان الاغایة والشئ لا یکون غایة لنفسه وقال ابن عباس الفاحشة المبینة ان تبذو علی اهل زوجها فیحل اخراجها وکذا قال قتادة ان معناه ان یطلقها علی نشوزها وعلی هذین التاویلین استثناء من الاول یعنی لا تخرجوهن **وَتِلْكَ** الاحکام المذکورة **حُدُودُ اللَّهِ** ط **وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ** بان عرضها للعقاب **لَا تَدْرِي** ایها المخاطب جملة **لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا** ○ فی تاویل المفرد مفعول للا تدری ای لا تدری حدوث امر بعد ذلک تعلیل لقوله احصوا العدة ولا تخرجوهن والمعنی لعل الله یحدث بعد بغضها وارادة فراقها والرغبة عنها فی قلب زوجها محبتها والرغبة فیها فتندمون علی الطلاق وتریدون الرجعة **فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ** الضمیر راجع الی الرجعیات من المطلقات وذکر حکم خاص ببعض ما تناوله المصدر لا یبطل عموم المصدر کما فی قوله تعالی والمطلقات یتربصن بانفسهن ثلثة قروء الی قوله بعولتهن احق بردهن للعدتین من انقضاء عدتهن **فَأَمْسِكُوهُنَّ** ای راجعوهن **بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** فتبین منکم من غیر ضرار بان یراجعها ثم یطلقها تطویلا للعدة **وَأَشْهِدُوا** علی الرجعة او الفرقة **ذَوَيْ عَدْلٍ**

مِّنكُمْ تبريا عن الريبة وقطعا للتنازع والامر بالاشهاد امر استحباب ولا يشترط الشهود للرجعة عند ابي حنيفة ومالك واحمد في رواية عنه والشافعي في اصح قوليه في قول للشافعي و رواية احمد يشترط الشهود للرجعة والامر امر ايجاب قلنا ايضا الاشهاد على الطلاق ليس بواجب اجماعا فالامر للاستحباب كما في قوله تعالى واشهدوا اذا تبايعتم ولا يمكن ان يكون الامر للوجوب في حق الرجعة وللاستحباب في حق الفرقة والا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ ايها الشهود اذا دعيتم اليها لِلَّهِ اى خالصا لوجهه لا لغرض دنيوى ذَٰلِكُمْ الذى ذكر يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فانه هو المنتفع به و المقصود تذكيره اخرج ابن مردويه من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال جاء عوف ابن مالك الاشجعي فقال يا رسول الله ان ابني اسره العدو وجزعت امه فما تامرني قال امرك واياها ان تستكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله فقالت المرأة نعم ما امرك فجعلا يكثران فغفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بها الى ابيه قال البغوى وهى اربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله الآية قال البغوى اتى عوف بن مالك النبي صلعم فقال يا رسول الله اسر العدو ابني وشكى اليه ايضا الفاقة فقال النبي صلعم اتق الله واصبر واكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته اذ اتاه ابنه وقد غفل عنه العدو فاصاب ابلا فجاء بها الى ابيه واخرج ابن جرير مثله عن سالم بن ابي الجعد والسدى واخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود واخرج ايضا عن جابر قال نزلت في رجل من اشجع كان فقيرا خفيف ذات اليد كثير العيال فذكر مثله واخرج الخطيب في تاريخه من طريق جرير عن الضحاك عن ابن عباس واخرجه الثعلبي من وجه اخر ضعيف وابن ابي حاتم من وجه اخر مرسل فقد صح الحديث بكثرة الشواهد فلا باس بما قال الذهبي في حديث جابر انه حديث منكر ومعنى الآية وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ في المصيبة والبلاء فيصبر ويترك الجزع وارتكاب المحرم يَجْعَل لَّهُ اللَّهُ مَخْرَجًا ○ من ذلك البلاء والمصيبة وَيَرْزُقْهُ بعد فقره رزقا حلالا مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ كما رزق الاشجع عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلعم من انزل به فاقة فانزلها لم يسد فاقته ومن نزلت به فاقة فانزلها بالله فيوشك الله ان يرزق عاجلا او اجلا رواه ابو داود والترمذي وصححه هو والحاكم الا انه قال او شك الله بالغنى اما بموت

عاجل او غنى وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلعم من جاء او احتاج فكتمه الناس و اقفى به الى الله كان حقا على الله ان يفتح له قوت سنة من حلال **فائدة** قال البغوى قال مقاتل اصاب ابنه يعنى عوف بن مالك الاشجعى غنما و متاعا ثم رجع الى ابيه فانطلق ابوه الى النبى صلعم واخبره الخبر وساله ايحل له ان ياكل ما اتى به ابنه فقال النبى صلعم نعم فانزل الله تعالى هذه الآية **فائدة** اختار المجد لجلب المنافع ودفع المضار الدينية والدنيوية اكثار لاحول ولا قوة الا بالله وعين فى مقدار الاكثار ان يقرأها فى كل يوم خمسمائة مرة ويصلى على النبى صلعم قبله مائة مرة وبعده مائة مرة وقد قال رسول الله صلعم من انعم الله عليه نعمة فاراد بقاءها فليكثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله رواه الطبرانى من حديث عقبة بن عامر وفى الصحيحين عن ابى موسى مرفوعا انها كنز من كنوز الجنة و فى رواية للنسائى من قال لاحول ولا قوة الا بالله كان دواء من تسعة و تسعين داء ايسرها الهم **مسئلة** اذا دخل المسلم دار الحرب اسيرا او سارقا مختفيا بلا امان واستولى على مال حربى بسرقة او غصب او غير ذلك و احرزه بدار الاسلام ملكه ملكا حلالا وليس عليه اخراج الخمس وان دخل عندنا حربى ماله امانة او دخل دار الحرب بامان تاجرا او سياحا واستولى على مالهم واحرزه بدار الاسلام ملكه بملك حرام لاجل الغدر ونقض العهد ولا خمس عليه وان اخذ مالهم عنوة فحكمه حكم الغنيمة يجب فيه الخمس والله تعالى اعلم قال البغوى قال عكرمة والشعبى والضحاك معنى الآية ومن يتق الله فيطلق للسنة يجعل له مخرجا الى الرجعة وقال ابن مسعود من يتق الله يجعل له مخرجا من كل شئ ضاق على الناس وقال ابو العالية مخرجا من شدة وقال الحسن مخرجا عما نهاه عنه قلت نظم الآية يطابق قصة الاشجعى ويفيد الحكم العام بحيث يناسب سياق السورة والجملة اعتراضية موكدة لما سبق يعنى من يتق الله من الرجال ولم يظلم على زوجة بالنشوز والعدوان اذا اراد الفراق للنشوز بها او لغرض صحيح آخر ولم يطلق فى الحيض ولا قصد اضرارها بتطويل العدة وغير ذلك ولم اخرجها من المسكن ولم يتعد حدود الله يجعل له مخرجا من المعصية ومن سوء معاشرتها ويرزقه بدلا منها زوجة صالحة لم يخطر بباله وكذا فى المرأة اذا اتقت الله فلم تظلم زوجها بالنشوز و طلب الطلاق بلا امر اوجب منه او صبرت على ايذائه يجعل لها مخرجا منه ويرزقها من الطعام ومن الرجال بعلا صالحا من وجه لا يخطر ببالها وتفيد حكما عاما لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما ومن نم

قال قال رسول الله صلعم انی لا علم ایة لو اخذ الناس بها لکفتهم ومن یتق الله یجعل له مخرجا ویرزقه من حیث لا یحتسب رواه احمد وابن ماجة والدارمی من حدیث ابی ذر وکذا روی ابن حبان فی صحیحه والحاکم وزاد فما زال علیه السلام یقرأها ویعیدها وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهٗ ط ای کافیه فیما یهمه عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله یقول لو انکم توکلتم علی الله حق توکله لرزقکم کما یرزق الطیر تغدو خماصا وتروح بطانا رواه الترمذی وابن ماجة وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یدخلون الجنة من امتی سبعون الفا بغیر حساب هم الذین لا یسترقون ولا یتطیرون وعلی ربهم یتوکلون متفق علیه وزاد فی روایة ولا یکتوون اِنَّ اللّٰهَ بَالِغُ اَمْرِهٖ یبلغ علی ما یریده ولا یفوته مراده لا یرد قضاءه قرأ حفص بالغ بالاضافة بغیر تنوین وامره بالجر والباقون بالتنوین ونصب امره قال مسروق ان الله بالغ امره توکل علیه او لم یتوکل غیر ان المتوکل علیه یکفر عنه سیاته ویعظم له اجرا قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَیْءٍ قَدْرًا ○ ای تقدیرا ومقدارا وفیه تقدیر لما تقدم من تاقیت الطلاق بزمان والعدة والامر باحصائها وتمهید لما سیاتی من مقادیرها او المعنی جعل لکل شیء من الشدة والرخاء اجلا ینتهی الیه لا یتاتی تغییره ولا یفید الجزع فیه فهو بیان لوجوب التوکل ویناسب هذا التاویل قول مسروق واخرج ابن جریر واسحٰق بن راهویه والحاکم وغیرهم بسند صحیح عن ابی بن کعب قال لما نزلت الایة فی سورة البقر فی عدة النساء قالوا قد بقی عدد من النساء لم یذکرن الصغار والکبار واولات الاحمال فانزلت وَالّٰٓـِٔیْ مراختلاف القراء فی سورة المجادلة یَئِسْنَ مِنَ الْمَحِیْضِ مصدر میمی بمعنی الحیض مِنْ نِّسَآىِٕكُمْ یعنی اللاتی لا یرجون الحیض لکبرهن وقدرها بعض العلماء بخمس وخمسین سنة وبعضهم بستین سنة اِنِ ارْتَبْتُمْ ای شککتم فی عدتهن کان فی هذا الشرط اشارة الی ان عدة اللائی یئسن واللائی لم یحضن یمکن استنباطها من قوله تعالی والمطلقات یتربصن بانفسهن ثلثة قروء فان ثلثة قروء غالبا یوجد فی ثلثة اشهر فاذا لا یوجد القروء یجب رعایة زمان یوجد فیه غالبا القروء الثلثة کما ان العلماء حکموا بالبلوغ بمضی خمسة عشر سنة او سبعة عشر سنة او نحو ذلک لعدم خلو هذا السن من البلوغ غالبا وکما ان الشرع اقام حولان الحول علی المال فی وجوب الزکوٰة مقام النماء لوجود النماء غالبا فی الحول ولهذه نظائر کثیرة مثل تقدیر الایاس بالسنین فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ اَشْهُرٍ لا

اخرج مقاتل فى تفسيره ان خلاد بن عمرو بن الجموح سالا النبى صلعم عن عدة التى لا تحيض فنزلت هذه الآية وَالّٰٓـِٔيْ لَمْ يَحِضْنَ سواء كانت صغيرة او مراهقة او بالغة بالسن مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما سبق يعنى كذلك عدتهن ثلثة اشهر قوله والتى يئسن معطوف عليه معطوف على مفهوم قوله تعالى طلقوهن لعدتهن واحصوا العدة فان الاضافة فى لعدتهن واللام التعريف فى العدة للعهد اى عدتهن المعهودة المعلومة من قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلثة قروء فدلت الاضافة واللام على ان عدة اللائى يحضن من المطلقات ثلثة حيض فعطف عليه هذه الآية مختصة بالمطلقات الحرائر اجماعا سواء كن رجعيات او بائنات او مختلعات مسلمات او كتابيات تحت مسلم واما الاماء فثلث او مكاتبات او مدبرات فعدتهن اذا لم تكن من ذوات الاقراء فنصف عدة الحرائر اعنى شهرا ونصف شهر بالاجماع وقد ذكرنا فى سورة البقر طلاق الامة طلقتان وعدتها حيضتان ولما كان الحيض فى الطلاق غير متجزء كذلك والشهر متجزء فصار شهرا ونصف شهر روى الشافعى ثنا سفيان بن عيينة عن محمد بن عبد الرحمن مولى ابى طلحة عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عتبة عن عمر قال ينكح العبد امرأتين ويطلق تطليقتين وتعتد الامة بحيضتين فان لم تكن تحيض فشهرين او شهرا ونصفا مسئلة الشابة التى كانت تحيض فارتفع حيضها قيل بلوغ سن الاياس ذهب اكثر اهل العلم الى ان عدتها لا تنقضى حتى يعاودها الدم فتعتد ثلثة اقراء او تبلغ سن الاياس فتعتد بثلثة اشهر وهو قول عثمن وعلى وزيد بن ثابت وابن مسعود وبه قال عطاء واليه ذهب ابو حنيفة والشافعى ووجه هذا القول ظم فانها غير داخلة فى اللائى يئسن واللائى لم يحضن وحكى عن عمر انها يتربصن تسعة اشهر فان لم تحضن فى تلك المدة تعتد بثلثة اشهر وهو قول مالك وقال الحسن تتربصن ستة فان لم تحضن تعتد بثلثة اشهر مسئلة ان حاضت المطلقة حيضتين ثم بلغ سن الاياس وانقطع دمها تستانف العدة بالشهور وان اعتدت الآيسة بالاشهر ثم رأت الدم بعد انقضائها او فى خلالها انتقض ما مضى من عدتها وظهر فساد نكاحها الكائن بعد تلك العدة هذا اذا رات الدم على العادة بان يكون الدم اسودا واحمر ولورات اصفرا او اخضرا او تربية لا يكون حيضا الا اذا كانت عادتها قبل الاياس اصفر فرأته كذلك او علقا فرأته كذلك ان وقع الطلاق فى اول شهرا عتدت بالاشهر الهلالية اتفاقا وان وقع فى اثناء الشهر اعتبر كلها بالايام فلا ينقضى عدتها الا بتسعين يوما عند

ابی حنیفة و عند صاحبیه یکمل الاول ثلثین یوما والاخیران المتوسطان بالاهلة مسئلة لیس حکم هذه الآیة فی المتوفی عنها زوجها فان عدتها اذا لم تکن حاملا اربعة اشهر و عشر سواء کانت صغیرة او ایسة او شابة والداعی الی تخصیص حکم هذه الآیة بالمطلقات دون المتوفی عنهن ازواجهن مع کون النقط عاما الاجماع وسند الاجماع ماذکرنا فی سبب النزول من حدیث ابی بن کعب قالوا قد بقی عدد من النساء لم یذکرن الصغائر و الکبائر و اولات الاحمال فانزلت هذه الآیة و قوله تعالی ان ارتبتم و لاشک ان عدة النساء لم یبق الا من قوله تعالی و المطلقات یتربصن بانفسهن ثلثة قروء بخلاف قوله تعالی و الذین یتوفون منکم فانه عام شامل لجمیع اقسام المتوفی عنهن ازواجهن لم یستثن منها شئی و ایضا لا یحتمل تلک الآیة الارتیاب فان الارتیاب انما یتصور فی ما ثبت بدلیل ظنی و تلک الآیة لعمومه یشتمل جمیع اقسام المتوفی عنها زوجها قطعا یقینا فان قیل هذا الدلیل کما یقتضی اختصاص هذه الآیة بالمطلقات یقتضی ایضا ان یختص به ایضا قوله تعالی وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ اَنْ یَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ مع انه لم یقل باحد فکیف ترک دلیل الاختصاص هناک مع کون الجمل الثلث فی نسق واحد قلنا کان دلیل التخصیص ههنا الاجماع والاحادیث الاحاد مالم یعتقد بالاجماع لا یصلح مخصصا للقطع عندنا والاجماع هناک علی خلاف ذلک یدل علی شمول لاحمال اولات الاحمال المطلقات والمتوفی عنهن ازواجهن لابن علیة وابن عباس قالا لابد للمتوفی عنها زوجها اذا کانت حاملة من الوضع والاربعة الاشهر و عشرا جمعا بین الآیتین احتیاطا والجمهور علی انه تنقضی عدتها بالوضع کذا روی مالک فی الموطأ عن ابن عمرو عن عمر بن الخطاب لم یقل احد ان الوضع فی حقها غیر معتبر اصلا و فی موطاء مالک عن سلیمان بن یسار ان عبد الله بن عباس و ابا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف اختلفوا فی المرأة متنفس بعد زوجها بلیال فقال ابو سلمة اذا وضعت ما فی بطنها فقد حلت و قال ابن عباس آخر اجلین فقال ابو هریرة انا مع ابن اخی یعنی ابا سلمة فارسلوا کریبا مولی ابن عباس الی ام سلمة زوج النبی صلعم یسالها عن ذلک فاخبرهم انها قالت ولدت سبیعة الاسلمیة بعد وفات زوجها بلیال فذکرت ذلک للنبی صلعم فقال قد حللت فانکحی من شئت و فی الصحیحین حدیث عمر بن عبد الله بن ارقم انه دخل علی سبیعة بنت الحارث الاسلمیة فسالها عن حدیثها فاخبرته انها کانت تحت سعد بن خولة

وهو من بني عامر بن لوي وهو كان ممن شهد بدرا فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تلبث ان وضعت حملها فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها ابو السنابل بن بعكك رجل من بني عبد الدار فقال مالي اراك متجملة لعلك ترجين النكاح والله ما انت بناكحة حتى يمر عليك اربعة اشهر وعشر قالت فلما قال لي ذلك جمعت علي ثيابي حين امسيت فاتيت رسول الله صلعم فسالته عن ذلك فافتاني انى قد حللت حين وضعت حملي امرني بالتزوج ان بدا لي وآذاتبت ان قوله تعالى واولات الاحمال شامله للمتوفى عنها زوجها ايضا كما يدل عليه حديث ابي بن كعب قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واولات احمال اجلهن ان يضعن حملهن للمطلقة ثلاثا والمتوفى عنها زوجها فقال هي للمطلقة ثلاثا و المتوفى عنها زوجها ولكن فيه المثنى بن صباح متروك قال الشافعي رحمه الله تعالى بان هذه الاية مخصصة لاية التربص اربعة اشهر وعشرا بناء على انه يجوز التخصيص بالمتراخي عنده قال البيضاوي المحافظة على عموم هذه الاية اولى من المحافظة على عموم قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا لان عموم اولات الاحمال بالذات وعموم ازواجا بالعرض والحكم معلل فههنا يخلاف ثمة وبحديث سبيعة قال ابو حنيفة هذه الاية ناسخة لحكم اية البقر مقدار ما يتناول عليه وهو المروي عن ابن مسعود واخرج البخاري عن ابن مسعود قال ايتعلون عليها التغليظ ولا يتعلون لها الرخصة نزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى يريد بالقصرى هذه السورة وبالطولى البقرة وفي رواية عنه انه قال من شاء باهلته ان سورة النساء القصرى نزلت بعد سورة النساء الطولى واخرج ابو داؤد والنسائي وابن ماجة بلفظ من شاء لاعنته لانزلت سورة النساء القصرى بعد الاربعة اشهر وعشرا واخرج البزاز بلفظ ان شاء حالفته **مسئلة** لا فرق بين عدة الحامل بين الحرة والامة لان الوضع لا يحتمل التجزي **مسئلة** ام التوامين تنقضي عدتها بوضع اخرهما لان قوله تعالى حملهن يقتضي وضع تمام حملها

وَمَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ في احكامه **يَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ اَمْرِهٖ يُسْرًا** ○ يعني يسهل عليه امر الدنيا والاخرة يوفقه للخير **ذٰلِكَ** اي احكام المذكورة مبتدا خبره **اَمْرُ اللّٰهِ اَنْزَلَهٗۤ اِلَيْكُمْ** حال من امر الله والعامل فيه معنى اشير **وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ** في احكامه فيراعى حقوقها **يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ** فان الحسنات يذهبن السيات **وَيُعْظِمْ لَهٗۤ اَجْرًا** ○ بالمضاعفة **اَسْكِنُوْهُنَّ** متصل بقوله تعالى لا تخرجوهن مستانفة كانه في جواب من قال اين تسكنهن والضمير راجع الى النساء المطلقات المذكورات في اول السورة

فهي تعم الرجعيات والبائنات الحرائر والاماء صغيرات كن او حائضات او آئسات مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ
من زائدة والمعنى حيث سكنتم او للتبعيض والموصوف محذوف يعني مكانا كائنا بعض المكان الذي
سكنتم فيه وقيل من بمعنى في كما في قوله تعالى من قبل ان تنزل التورية مِنْ وُجْدِكُمْ اي من وسعكم
اي الذي تطيقونه وَلَا تُضَآرُّوهُنَّ في السكنى لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ ط في المساكن ببعض
الاسباب من انزال لا يوافقها او شغل مكانها وغير ذلك فتلجوهن الى الخروج وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ
حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتّٰى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ج اعلم ان المطلقة الرجعية يستحق على زوجها
النفقة والسكنى اجماعا ما دامت في العدة فان كانت الدار ملكا للزوج يجب على الزوج ان يخرج عنها
ويترك الدار مدة عدتها ان كان لا يريد الرجعة وان كان باجارة فعلى الزوج الاجرة واما المعتدة
البائنة بالخلع او بالطلقات الثلث او باللعان او بالكنايات على مذهب ابي حنيفة فلها السكنى حاملا كانت
او حائلا عند اكثر اهل العلم لعموم قوله تعالى اسكنوهن من غير فصل وروي عن ابن عباس والحسن و
الشعبي انه لا سكنى لها واختلفوا في نفقتها فذهب قوم الى انه لا نفقة لها الا ان تكون حاملا روي
ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن والشعبي وعطاء وبه قال الشافعي واحمد والحجة لهؤلاء مفهوم
الشرط في هذه الآية وحديث فاطمة بنت قيس ان ابا عمرو بن حفص طلقها البتة وهو غائب بالشام
فارسل اليها وكيله بشعير فسخطته فقال والله ما لك علينا من شيء فجاءت رسول الله صلعم فذكرت ذلك له
فقال لها ليس لك عليه نفقة وامرها ان تعتد في بيت ام شريك ثم قال تلك امرأة يغشاها اصحابي فاعتدي
عند ابن ام مكتوم فانه رجل اعمى تضعين ثيابك فاذا حللت فاذنيني قالت فلما حللت ذكرت له ان معوية
ابن سفيان وابا جهم خطباني فقال رسول الله صلعم اما ابو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه واما معاوية
فصعلوك لا مال له انكحي اسامة بن زيد فكرهته ثم قال انكحي اسامة فنكحته فجعل الله فيه خيرا واغتبطت
به رواه مسلم وروى مسلم ايضا وقال فيه لا نفقة لك ولا سكنى ورواه ايضا وقال فيه ان المغيرة
خرج مع علي بن ابي طالب فارسل الى امرأته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت بقية من تطليقها وعلى هذا
يحمل رواية الثلث على انه اوقع واحدة في تمام الثلث وامرها الحارث بن هشام وعياش بن ربيعة بنفقة
فسخطتها فقالا والله ليس لك نفقة الا ان تكوني حاملا فاتت النبي صلعم فذكرت له قولهما فقال لا نفقة
لك وفي رواية لمسلم ان ابا حفص بن المغيرة طلقها ثلاثا ثم انطلق الى اليمن فقال لها اهله ليس لك علينا

نفقة فانطلق خالد بن الوليد في نفر فاتوا رسول الله صلعم في بيت ميمونة الحديث وقال ابو حنيفة لها نفقة حاملة كانت او لا بهذه الآية فان قوله تعالى من وجدكم متعلق بمحذوف والتقدير اسكنوهن من حيث سكنتم وانفقوا عليهن من وجدكم لان قدر السكنى اتضح بقوله من حيث سكنتم ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن ولو لا تقدير انفقوا عليهن فلا فائدة لقوله من وجدكم انما هو لبيان مقدار النفقة وبجاءت قراءة ابن مسعود وهو حجة عند ابى حنيفة والمفهوم ليس بحجة عنده وفائدة التقييد بقوله وان كن اولات حمل التاكيد ودفع توهم عدم النفقة على المعتدة الحامل في تمام الحمل لطولها وعدم الاقتصار على قدر ثلث حيض او ثلثة اشهر والجواب عن حديث فاطمة انه وان كانت مرويا بسند صحيح لكنه شاذ مردود غير مقبول رده السلف ومعارض ومضطرب اما الاضطراب فقد سمعت في بعض الروايات انه طلقها وهو غائب وفي بعضها طلقها ثم سافر وفي بعضها انها ذهبت الى رسول الله صلعم وسالته وفي بعضها ان خالد بن وليد ذهب في سفر فسالوه صلعم وفي بعض الروايات سمى الزوج ابا عمرو بن حفص وفي بعضها ابا حفص بن المغيرة اما الرد من السلف فقد طعن في الحديث اكابر الصحابة ممن سنذكر معانه ليس من عادتهم الطعن بسبب كون الراوي امرأة او اعرابيا فقد قبلوا حديث فريعة بنت مالك اخت ابا سعيد في اعتداد المتوفى عنها زوجها في بيت زوجها مع انها لا تعرف الا بهذا الحديث بخلاف فاطمة بنت قيس وقبل عمر خبر الضحاك بن سفيان الكلابي وحده وهو اعرابي واسوة من رد هذا الحديث عمر بن الخطاب رضي روى مسلم في صحيحه عن ابى اسحق قال كنت مع اسود ابن زيد جالسا في المسجد الاعظم ومعنا الشعبي فحدث الشعبي بحديث فاطمة بنت قيس ان رسول الله صلعم لم يجعل لها سكنى ولا نفقة فاخذ الاسود من حصى فحصبه به فقال ويلك تحدث بمثل هذا قال عمر لا نترك كتاب ربنا ولا سنة نبينا بقول امرأة لا ندري حفظت ام نسيت لها السكنى والنفقة قال الله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة فعمر رد حديث فاطمة بين ان سنة رسول الله صلعم ان لها النفقة والسكنى وقول الصحابي من السنة كذا وقع فكيف اذا كان قايله عمر وهو اعلم بالسنن والشرائع وفيما روى الطحاوي والدارقطني زيادة قوله سمعت رسول الله صلعم يقول مبتدا للمطلقة ثلثا النفقة والسكنى وهذا صريح في الرفع والمعارضة وقال سعيد بن منصور ثنا المعاوية ثنا الاعمش عن ابراهيم قال كان عمر اذا ذكر عنده حديث فاطمة قال ما كنا نغير في ديننا بشهادة امرأة وهذا شاهد

على ان المعروف المشهور عندهم كان وجوب النفقة والسكنى وممن رد حديثها عائشة وكانت اعلم الناس باحوال النساء فقد كن ياتين الى منزلها ويستفتين من النبي صلعم روى الشيخان في الصحيحين عن عروة انه قال لعائشة الم ترى الى فلانة بنت الحكم طلقها زوجها البتة فخرجت فقالت بئس ما صنعت فقلت الم تسمعي اى قول فاطمة فقالت اما انه لاخير لها في ذكر ذلك وفي صحيح البخاري عن عائشة انها قالت لفاطمة الا تتقي الله تعالى في قولها لا سكنى لها ولا نفقة وممن رد حديثها اسامة بن زيد حب رسول الله صلعم روى عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بن سعد حدثني جعفر عن ابي هريرة عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال كان محمد بن اسامة يقول كان اسامة اذا ذكرت فاطمة شيئا من ذلك يعني من انتقالها في عدتها رماها بما في يده انتهى هذا مع انه هو الذي تزوجها بامر رسول الله صلعم وكان اعرف بالحال وهذا لم يكن الا لعلمه بان ذلك غلط او لعلم بخصوص سبب جواز انتقالها من اللسن او خيفة المكان قال ابن همام وقال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب انا ابو سلمة بن عبد الرحمن فذكرت حديث فاطمة فانكر الناس عليها كانت تحدث من خروجها قبل ان تحل وممن رد حديثها مروان روى مسلم في صحيحه ان مروان بعث اليها قبيصة بن ابي ذويب فسالها عن الحديث فحدثته به فقال مروان لم نسمع الحديث الا من امراة سناخذ بالعصمة التي وجدنا الناس عليها قال ابن همام والناس اذ ذاك هم الصحابة فهذا في المعنى حكاية عن اجماع الصحابة ووصفه بالعصمة قال ابن همام من رد حديثها زيد بن ثابت ومن التابعين ابن المسيب وشريح والشعبي والحسن والاسود بن يزيد وممن بعدهم الثوري واحمد بن حنبل وخلق كثير ممن تبعهم فالحديث شاذ واما المعارضة فما ذكرنا من رفع عمر وفي معجم الطبراني بسنده عن ابراهيم ان ابن مسعود وعمر قالا المطلقة ثلثا لها السكنى والنفقة واخرج الدارقطني عن حرب بن العالية عن ابي الزبير عن جابر عن النبي صلعم قال المطلقة ثلثا لها السكنى والنفقة لكن ضعف رفعها ابن معين وقال الاشبه وقفه على جابر **فائدة** وقيل في توجيه حديث فاطمة بنت قيس على تقدير صحته انها كانت تطول لسانها على احمائها وكان للسانها ذرابة ولذا اخرجها رسول الله صلعم من بيتها روى القاضي اسمعيل بسنده عن عائشة قالت لفاطمة بنت قيس انما اخرجك هذا اللسان وقال سعيد بن المسيب تلك امراة يعني فاطمة بنت قيس فتنت الناس كانت لسنة فوضعت على يدي ابن ام مكتوم رواه ابو داؤد وقال سليمان بن يسار خروج فاطمة انما كان عن سوء الخلق رواه ابو داؤد

عنه وكان هذا سببا لخروجها من بيتها واما سبب عدم نفقتها فلان زوجها كان غائبا ولم يترك مالا عند أحد سوى الشعير الذى بعث به اليها فطالبت هى من أهله على ما فى مسلم من طريق انه طلقها ثلثا ثم انطلق الى اليمن فقال لها اهله ليس لك علينا نفقة الحديث فكانه لذلك قال لها عليه الصلوة والسلام لا نفقة لك ولا سكنى لانه لم يترك مالا عند أحد وليس يجب لك على اهله شئ فلا نفقة لك فلم تفهم فاطمة الغرض من كلام رسول الله صلعم وجعلت تروى عدم النفقة مطلقا فوقع انكار الناس عليها **مسئلة** المعتدة عن وفاة الزوج لا نفقة لها اجماعا حاملا كانت او حائلا واختلفوا فى سكناها للشافعى فيه قولان احدهما انه لا سكنى لها تعتد حيث تشاء وهو قول عائشة وابن عباس وعلى وبه قال الحسن والجمهور على ان لها السكنى وهو قول عمر وعثمن وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وبه قال مالك وسفيان والثورى واحمد واسحق قلت وكذا قال ابو حنيفة لكنه يقول ان كان نصيبها من دار الميت لا يكفيها واخرجها الورثة من نصيبهم انتقلت لان هذا انتقال بعذر والعبادات توثر فيها الاعذار فصارت كما اذا خافت سقوط المنزل او كانت فيها باجر ولا تجد ما تواجيه ولا تخرج عما انتقلت اليه والحجة للجمهور حديث فريعة بنت مالك بن سنان اخت ابى سعيد الخدرى وقد ذكرناه فى سورة البقر فى تفسير قوله تعالى والذين يتوفون منكم **فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ** اى المطلقات بعد وضع الحمل وتمام العدة اولادكم **فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ** ج على رضاعهن ذكرنا فى سورة البقر ان ارضاع الولد واجب على الام لقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن فان استاجر الرجل زوجة او معتدة لارضاع ولدها لا يجوز لانه اخذ الاجر لعمل واجب عليها فلا يجوز وهذا كان يقتضى عدم جواز استيجار المطلقة بعد انقضاء العدة ايضا لكنا جوزنا ذلك بهذه الآية فظهر بهذه الآية ان وجوب الارضاع على الام مقيد بوجوب رزقها على الاب بقوله تعالى وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن ففى حالة الزوجية والعدة بعد الطلاق ابوه قائم برزقها وفيما بعد العدة ليس عليه رزق فيقوم الاجرة **وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ** ج خطاب للزوجين اى ليقبل بعضكم من بعض اذ امره الآخر بشئ معروف وما هو الاحسن ولا يقصد احدهم اضرار الآخر قال الشافعى يعنى شاوروا

وقال مقاتل بتراض الام والاب على اجر مسمى وقال البيضاوي وليامر بعضكم بعضا بجميل
في الارضاع والاجر وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ ايها الابوين اى لان عسر الارضاع على الام
فابت ان ترضع ولدها فليس للاب اجبارها عليه وعذرت قضاء لظن عجزها حين امتنعت عن
الارضاع مع وفور شفقتها فان كان الارضاع غير متعسر عليها في الواقع اثمت عند الله وان
عسر على الاب اعطاء اجرتها وكانت ثمة من ترضعه بغير اجر او باجر اقل من اجر المثل لا يجبر
على الاب في اعطاء اجر المثل للام ويسترضع الاب من غيرها عند ابي حنيفة وهي رواية عن
مالك وقول للشافعي وقال احمد يجبر على الاب في اعطاء اجر المثل ولا يجوز للاب الارضاع
من غيرها وان وجد من ترضع بغير اجر وهي رواية عن مالك وقول للشافعي وهذه الاية
حجة لابي حنيفة حيث قال الله تعالى فَسَتُرْضِعُ لَهُ اى للاب امرأة أُخْرَىٰ ۝ وفيه
معاتبة للام على المعاسرة مسئلة يشترط في الارضاع من غيرها ان يكون الارضاع
عند الام مالم تنكح زوجا اخر غير محرم من الولد لان الحضانة لها لحديث عمرو بن شعيب عن
ابيه عن جده ان امرأة قالت يا رسول الله صلعم ان ابني هذا كان بطني لها وعاء وثديي لها
سقاء وحجري لها حواء وان اباه طلقني واراد ان ينزعه مني فقال عليه الصلوة والسلام
انت احق به مالم تنكحي رواه ابو داؤد والحاكم وصححه وفي موطاء مالك عن القاسم بن محمد قال
كانت عند عمر امرأة من الانصار فولدت له عاصم بن عمر ثم فارقها عمر فركب يوما الى قبا فوجد ابنه
يلعب بفناء المسجد فاخذه بعضده ووضعه بين يديه على الدابة فادركته جدة الغلام فنازعته
اياه فاقبلا حتى اتيا ابا بكر فقال خل بينه وبينها فما راجعه عمر كذا روى عبد الرزاق وروى
البيهقي وزاد ثم قال ابو بكر سمعت رسول الله صلعم قال لا توى والدة عن ولدها وروى
ابن ابي شيبة قال ابو بكر مسحها وحجرها وريحها خير لها منك حتى يشب الصبي فيختار
لنفسه مسئلة ان طلبت الام اجر مثل ما تطلب غيرها فليس للاب ان يسترضع
عن غيرها اجماعا لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ ط اى على قدر غناه وَمَنْ
قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ط على قدر طاقة مسئلة
اختلفوا في ان نفقة الزوجات والمطلقات هل هي مقدرة بالشرع او معتبرة بحال الزوجين

او بحال الزوج فقط فقال مالكؒ واحمدؒ وهي رواية عن ابي حنيفةؒ واختارها صاحب الهداية انها غير مقدرة بالشرع بل مفوض الى الاجتهاد ويعتبر بحال الزوجين فيجب على الموسر للموسرة نفقة الموسرين وعلى المعسر للمعسرة اقل الكفايات حالا والباقي في ذمته اذا قضى القاضي بنفقة المتوسط او رضيا بقدره وهذا القول يوخذ من هذه الاية لا تقتضي اعتبار حال الزوجة وتقتضي ان يكون على الموسر للفقيرة نفقة اليسار بقوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته ويقتضي ان يكون على الفقير بقدر طاقته ولا يكون شيء في ذمته وان كانت زوجة موسرة لقوله تعالى لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا مَآ اٰتٰىهَا فانه تعليل لعدم وجوب الزيادة وهذا هو ظاهر الرواية من مذهب ابي حنيفةؒ قال ابن همام على ظاهر الرواية يجب في صورة اعسار الزوج ويسار الزوجة نفقة الاعسار لانها وان كانت موسرة لكنها لما تزوجت معسرا فقد رضيت بنفقة المعسرين وفي صورة يسار الزوج واعسار الزوجة نفقة الموسر زوجه ومن قال انه يجب على المعسر للموسرة نفقة متوسطة اعتبار حال الزوج ثبت بالقران واعتبار حال الزوجة بحديث عائشة ان هند ابنت عتبة قالت يا رسول الله ان ابا سفيان رجل شحيح وليس يعطني ما يكفيني وولدي الا ما اخذت منه وهو لا يعلم فقال خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف متفق عليه ويورد عليه انه حديث احاد لا يجوز به تغيير حكم ثبت بالقاطع وافاد صاحب الهداية دفع هذا الايراد بقوله نحن نقول بموجبه اي موجب القران انه مخاطب بقدر وسعه والباقي في ذمته فان المفاد بالنص باعتبار حاله في الانفاق ونحن نقول ان المعسر لا ينفق فوق وسعه وهو لا ينفي اعتبار حالها في قدر ما يجب لها عليه في ذمته والحديث افاده فلا زيادة على النص لان موجبه تكليف باخراج بقدر حاله والحديث افاد اعتبار حالها في قدر الواجب الا المخرج فيجتمعان بان يكون الواجب عليه اكثر فيما اذا كانت موسرة وهو معسر ويخرج قدر حاله فبالضرورة يبقى الباقي في ذمته وأورد عليه انه صلعم كان عالما بحال ابي سفيان لعله انه كان موسرا فلم ينص على حاله واطلق لها بان اخذ كفايتها وايضا ليس في الحديث اعتبار حالها فان الكفاية تختلف ايضا وقوله عليه الصلوة والسلام بالمعروف اشارة الى رعاية حاله واخذها من مال ابي سفيان ما يكفيها وولدها لا يمكن الا اذا كان ابو سفيان مالكا لما يكفيها وولدها ففيه دليل واضح على انه كان موسرا مانعا

لاجل الشيخ والله اعلم وقال الشافعي هي مقدرة بالشرع لا دخل للاجتهاد فيها معتبرة بحال الزوج كما ينطق به الآية فعلى الموسر مدان وعلى المتوسط مد ونصف وعلى المعسر مد واحد والدليل في الآية على التقدير مسئلة اتفقوا على ان الزوجة اذا احتاجت الى خادم وجب اخدامها بشرط يسار الزوج وقال محمد يجب على المعسر ايضا نفقة خادم ثم اختلفوا فيما اذا احتاجت الى اكثر من خادم فقال ابو حنيفة ومحمد والشافعي واحمد لا يلزم الا خادم واحد وقال مالك في المشهور عنه اذا احتاجت خادمين او ثلثة لزمه ذلك وقال ابو يوسف عليه نفقة خادمين فقط احدهما لمصالح الداخل والآخر لمصالح الخارج والله تعالى اعلم ثم ذكر الله تعالى لتطييب قلوب المعسرين وعد اليسر سَيَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ۝ اى عاجلا او اجلا وَكَاَيِّنْ بمعنى كم الخبرية مبتدء مِّنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ اى عتى اهلها حذف المضاف واسند الفعل الى المضاف اليه وكذا في حاسبناها وعذبناها خبر كاين او صفة له والخبر اعد الله لهم يعنى كثير من اهل القرية طغت واعرضت اعراض العاتي المعاند عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبْنٰهَا حِسَابًا شَدِيْدًا حاسبنا مع ما عطف عليه عطف على عتت يعنى حسابا بالاستقصاء والمناقشة وعدم العفو والتجاوز يعنى حاسبناها بعملها في الدنيا وجزيناها في الدنيا او المراد استقصاء ذنوبهم واثباتها في صحف الحفظة وَعَذَّبْنٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا ۝ قرأ نافع وابو بكر بضم الكاف والباقون بالسكون يعنى منكرا فظيعا بالجوع والقحط والسيف والاسر والاهلاك فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا اى عقوبة كفرها ومعاصيها في الدنيا وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا في القبر والآخرة خُسْرًا ۝ لا ربح فيها اصلا حيث يعوض لهم بالجنة النار اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ في الآخرة عَذَابًا شَدِيْدًا كذا قال مقاتل في تاويل الآية وقيل في الآية تقديم وتاخير ومجازها فعذبناها في الدنيا بالجوع والقحط وساير البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا وكان عاقبة امرها خسرا وقال اكثر المفسرين المراد في الكل حساب الآخرة وعذابها والتعبير بلفظ الماضي للتحقيق وعلى هذين التاويلين لا يجوز الا ان يكون عتت خبرا من كاين فَاتَّقُوا اللّٰهَ يعنى لا تطغوا ولا تعرضوا عن امر ربكم ورسله كيلا يصيبكم مثل ما اصابهم والفاء للسببية فان الوعيد على الجفاء بسبب الاتقاء يٰٓاُولِي الْاَلْبَابِ ج الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بدل او نعت كاشفة فان مقتضى اللب الايمان والجملة الندائية معترضة للتنبيه قَدْ اَنْزَلَ

اللّٰهُ حال من فاعل فاتقوا او تعليل اِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝ يعنى القران رَّسُوْلًا منصوب بفعل مقدر يعنى وارسل رسولا او هو منصوب بالمصدر على المفعولية والمعنى انزل اليكم ذكر رسول او على البدلية بدل الكل من ذكر على انه بمعنى الرسالة او على حذف المضاف يعنى كتاب رسول او بدل اشتمال من الذكر بمعنى القران يعنى انزل ذكرا رسولا معه وقيل المراد بالذكر جبرئيل عليه السلام لكثرة ذكره او لنزوله بالذكر وهو القران او لانه مذكور فى السموات او اذا ذكر اى شرف او محمد صلعم لمواظبته على الذكر وتلاوة القران او تبليغه الذكر وعبر من ارساله بالانزال ترشيحا او لانه مسبب عن انزال الوحى اليه وعلى هذين التاويلين رسولا بدل من ذكرا يَّتْلُوْا عَلَيْكُمْ صفة للرسول على الحقيقة او للقران مجازا وجاز ان يكون حالا من اسم الله اٰيٰتِ اللّٰهِ مُبَيِّنٰتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنَ الظُّلُمٰتِ اى الكفر والجهل اِلَى النُّوْرِ ؕ اى الايمان والفقه الاعمال الصالحة الموجبة للنور فى الاخرة والمراد بالموصول المومن بعد نزول القران الذين علم الله وقدر ايمانهم بعد الكفر وعلمهم بعد الجهل اى ليحصل لهم ما هم عليه الان من الايمان والاعمال الصالحة والعلوم الحقة وقوله ليخرج متعلق بانزل وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّدْخِلْهُ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ؕ قرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون على التكلم والباقون بالياء على الغيبة وتحد ضمير يدخله وجمع خالدين حملا على لفظ من ومعناه قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهٗ رِزْقًا ۝ يعنى الجنة التى لا ينقطع نعيمها فيه تعظيم لما رزقوا اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ مبتداء وخبر وَّمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ ؕ يعنى. سبعا عن ابى هريرة قال بينما نبى الله صلعم جالس واصحابه اذ اتى عليهم سحاب فقال النبى صلعم هل تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا العنان هذه ذوايا الارض يسوقها الله الى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الرفيع سقف محفوظ وموج مكفوف ثم قال هل تدرون ما بينكم وبينها قالوا الله ورسوله اعلم قال بينكم وبينها خمسمائة عام ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال سماء ان بعد ما بينهما خمسمائة سنة ثم قال كذلك حتى عد سبع سموات ما بين السماء والارض

ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين ثم قال هل تدرون ما الذي تحتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال انها الارض ثم قال هل تدرون ما تحت ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ان تحتها ارض اخرى ما بينهما مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين خمسمائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو انكم دليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم رواه احمد والترمذي وقد ذكرنا هذا الحديث وتحقيقه في سورة البقر في تفسير قوله تعالى فسوّاهن سبع سموات قال قتادة في كل ارض من ارضه وسماء من سمائه من خلقه وامر من امره وقضاء من قضاءه وقد ورد في بعض الاحاديث ان في كل ارض آدم كادمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كابراهيمكم وموسى كموسى ونبي كنبيكم يعني محمد صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ اي يجري امر الله وقضاءه بينهن وينفذ حكمه فيهن كلهن ولو صح حديث في كل ارض آدم كادمكم فجاز ان يكون المعنى يتنزل بالوحي بينهن من السماء السابعة الى الارض السابعة السفلى ـ

لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۙ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٢﴾ ع ١٢

فلا يخفى عليه شئ وقوله لتعلموا علة لخلق او ليتنزل الامر او لمقدر بينهما اى علمكم الخلق والتنزل لتعلموا الآية فان كلا منهما يدل على كمال قدرته وعلمه علما منصوب على التمييز من نسبة احاط الى فاعله او مصدر من غير لفظه فمعنى احاط بكل شئ علما علم كل شئ علما وجملة الله الذي خلق سبع سموت الآية تعليل لما سبق من قوله فَاتَّقُوا اللَّهَ ـ

☆ ☆ ☆ ☆

☆ ☆ ☆

سُورَةُ التَّحْرِيمِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً وَفِيهَا رُكُوعَانِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ○

فى الصحيحين عن عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة تقول ان النبى صلعم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواصيت انا وحفصة ان ايتنا دخل علينا النبى صلعم فليقل انى اجد منك ريح مغافير فدخل على احديهما فقالت له ذلك فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فنزلت يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ ۚ الآية يعنى العسل و الاستفهام للانكار يعنى لا ينبغى ان تحرم الحلال وفى رواية للبخارى عن عطاء باسناده قال لا ولكن كنت اشرب عسلا عند زينب بنت جحش وقد حلفت لا تخبرى بذلك احدا يعنى بذلك مرضاة ازواجه واخرج الطبرانى وابن مردويه من طريق ابن ابى مليكة بسند صحيح عن ابن عباس قال كان رسول الله صلعم يشرب عند سودة العسل فدخل على عائشة قالت انى اجد منك ريح مغافير ثم دخل على حفصة فقالت مثل ذلك فقال اراه من شراب شربته عند سودة والله لا اشربه فنزلت الآية قال الحافظ ابن الحجر فى شرح البخارى الراجح ان صاحبة العسل زينب لا سودة لان طريق عبيد بن عمير اثبت من طريق ابن ابى مليكة بكثير ويرجحه ايضا ما روى البخارى عن عائشة ان نساء رسول الله صلعم كن حزبين فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر ام سلمة وسائر نساء النبى صلعم فهذا يرجح ان زينب هى صاحبة العسل ولهذا غارت عائشة منها لكونها من غير حزبها۔

فائدة وقد ورد فى صحيح البخارى من حديث عروة عن عائشة ان صاحبة العسل حفصة وذلك انها قالت كان رسول الله صلعم يحب الحلواء والعسل وكان اذا صلى العصر دخل على نسائه فيدنو منهن فدخل على حفصة فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فسالت عن ذلك فقيل لى اهدت امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلعم منه شربة فقلت اما والله لنحتالن له فذكرت ذلك لسودة و قلت اذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولى يا رسول الله اكلت مغافير فيقول لا فقولى ما هذه الريح وكان رسول الله صلعم يشتد عليه ان يوجد منه الريح فانه سيقول سقتنى حفصة شربة عسل فقولى له يا رسول الله جرست نحله العرفط وساقول ذلك وقوليه انت يا صفية فلما دخل على سودة

قالت والله الذي لا اله الا هو لقد كدت ان اناديه بالذي قلت لي وانه على الباب فرقامنك فلما دنى عنها رسول الله صلعم قالت يا رسول الله اكلت مغافير قال لا قالت فما بال هذا الريح قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرست نحله العرفط فدخل على فقلت له مثل ذلك فدخل على صفية فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت يا رسول الله الا اسقيك منه قال لا حاجة لي به قالت يعني عائشة تقول سودة سبحان الله لقد حرمناه قالت يعني عائشة قلت لها اسكتي قال الحافظ ابن حجر وطريق الجمع بين هذا الحديث الدال على ان صاحبة العسل حفصة وبين ما سبق انها زينب الحمل على تعدد الوقعة فلا يمتنع تعدد السبب لامر واحد فان صح هذا الترجيح فرواية عبيد بن عمير اثبت لموافقة ابن عباس لها على ان المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقدره في المظاهرة بعائشة لكن يمكن تعدد القصة في شرب العسل وتحريمه واختصاص النزول بالقصة التي فيها ان عائشة وحفصة هما متظاهرتان ويمكن القصة التي وقع فيها شرب العسل عند حفصة كانت سابقة ويؤيد هذا الحمل انه لم يقع في طريق هشام بن عروة التي فيها شرب العسل كان عند حفصة تعرض الاية ولا لذكر سبب النزول قال القرطبي الرواية التي فيها ان المتظاهرتان عائشة وصفية وسودة ليست بصحيحة لانها مخالفة للاولة بجيئها بخطاب الاثنين دون خطاب جمع المؤنث فالتوفيق ما ذكرنا ان قصة شرب العسل عند حفصة كانت سابقة فلما قيل له ما قيل ترك الشرب من غير تحريم بتحريم ولم ينزل في ذلك شئ ثم لما شرب في بيت زينب تظاهرت عائشة وحفصة على ذلك القول حرم العسل فنزلت الاية واخرج ابن سعد عن عبد الله بن رافع قال سالت ام سلمة عن هذه الاية قالت كان عندي عكة من العسل ابيض فكان النبي صلعم يلعق منها وكان يحبه قالت عائشة فحلها تجرس عرفطا فحرمها رسول الله صلعم فنزلت الاية كذا اخرج الطبري ورفع في تفسير السدي قال الحافظ ابن حجر هذا مرجح لارساله وشذوذه وقال اكثر المفسرين ان الاية نزلت في تحريم مارية ذكر البغوي ان رسول الله صلعم كان يقسم بين نسائه فلما كانت يوم حفصة استاذنت زيارة ابيها فاذن لها فلما خرجت ارسل رسول الله صلعم الى جاريته مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلعم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك فقالت انما اذنت لي من اجل هذا فدخلت امتك بيتي ثم وقعت عليها في يومي وعلى فراشي اما رايت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا باراة منهن فقال رسول الله صلعم الا تسرين هي جاريتي احلها الله لي اسكتي فهي حرام علي التمس بذلك رضاك

فلا تخبري بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلعم قرعت حفصة الجدار التي بينها وبين عائشة فقالت الا ابشرك ان رسول الله صلعم قد حرم عليه امته مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت عائشة بما رأت وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازواج النبي صلعم فغضبت عائشة فلم يزل نبي الله صلعم حتى حلف ان لا يقربها فانزل الله عزوجل هذه الآية وآخرج البزار بسند صحيح عن ابن عباس قال نزلت يا ايها النبي لم تحرم الآية في سرية روى ابن الجوزي في التحقيق بسنده عن ابن عباس قال كانت حفصة وعائشة متحابتين فذهبت حفصة الى ابيها تحدث عنده فارسل النبي صلعم الى جارية فظلت معه في بيت فرجعت حفصة فوجدتها في بيتها فخرجت الجارية ودخلت حفصة قالت قد رايت من كان عندك والله لقد سوءتني فقال النبي صلعم لارضيك واني اسر اليك سرا فاحفظه قالت ما هو قال اشهدك ان سريتي هذه علي حرام رضى لك فانزل الله هذه الآية وآخرج الحاكم والنسائي بسند صحيح عن انس ان رسول الله صلعم كانت له امة يطأ فلم تزل به حفصة حتى جعلها على نفسه حراما فانزل الله هذه الآية و اخرج في المختار من حديث ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلعم حفصة لا تخبري احدا ان ام ابراهيم علي حرام فلم يقربها حتى اخبرت عائشة فانزل الله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم واخرج الطبراني بسند ضعيف من حديث ابي هريرة قال دخل رسول الله صلعم بمارية سرية بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه فقالت يا رسول الله صلعم في بيتي دون بيوت نسائك فقال فانها علي حرام ان امسها يا حفصة واكتمي هذا علي فخرجت حتى اتت عائشة فاخبرتها فانزل الله يا ايها النبي لم تحرم الآيات فهذه الاحاديث تدل على ان الآيات في تحريمه عليه الصلوة والسلام على نفسه مارية القبطية على خلاف ما سبق من الاحاديث قال الحافظ ابن حجر يحتمل ان الآية نزلت في السببين معا ويدل على هذا التوفيق ما وقع في رواية يزيد ابن رومان عن عائشة عند ابن مردوية وفيه ان حفصة اهديت لها عكة فيها عسل وكان رسول الله صلعم اذا دخل عليها حبسته حتى يلعقه او يستقيه منها فقالت عائشة بجارية لها حبشية يقال لها خضراء اذا دخل على حفصة فانظري ما يصنع فاخبرتها الجارية بشان العسل فارسلت الى صواحبها فقالت اذا دخل عليكن فقلن انا نجد منك ريح مغافير فقال هو عسل والله لا اطعمه ابدا فلما كان يوم حفصة استاذنته ان تاتي اباها فاذن لها فذهبت فارسل الى جارية فادخلها بيت حفصة. قالت فرجعت حفصة فوجدت الباب مغلقا فخرج ووجهه يقطر وحفصة تبكي وعاينته فقال اشهدك

انها علي حرام انظري لاتخبري بهذا امرأة وهي عندك امانة فلما خرج قرعت الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ايتمرك ان رسول الله صلعم قد حرم امته قلت هذا الحديث يوجب الجمع بين قصة مارية وقصة شرب العسل عند حفصة قبل ذلك ولعل الراوي جمع في الرواية قصة شرب العسل عند حفصة وقصة تحريم مارية وترك ما بين ذلك من قصة شرب العسل عند زينب وتحريم العسل قال الحافظ ابن حجر والراجح من الاقوال كلها في سبب نزول الآية قصة مارية لاختصاص عائشة وحفصة بها بخلاف العسل فانه اجتمع فيه جماعة منهن يعني سودة وصفية مع عائشة كما مر والله تعالى اعلم تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ تفسير للتحريم او حال من فاعله او استيناف ببيان الداعي اليه وَاللَّهُ غَفُورٌ لك هذه الزلة فانه لا ينبغي تحريم ما احل الله بالحلف رَحِيمٌ ○ رحمك فجعل لك مخرجا من التحريم ولم يواخذك به وعاتبك محاماة لك عما لا ينبغي قَدْ فَرَضَ اللَّهُ اي شرع لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ اي تحليل ما حرم باليمين او حل عقدة اليمين او المعنى اوجب عليكم ان تكفروا الايمان اذا حنثتم والكفارة هي التحلل به اليمين اي يرفع اثمها نقضه فان قيل صلة الوجوب تكون كلمة على دون اللام قلنا لما كان وجوب الكفارة جالبا للمنفعة الحل دفع الاثم اورد كلمة اللام موضع على والكفارة ما ذكرت في سورة المائدة وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ ج اي وليكم وناصركم الجملة حال من فاعل فرض او مستانفة وَهُوَ الْعَلِيمُ بما يصلحكم الْحَكِيمُ ○ المتقن في افعاله واحكامه اختلفوا في انه صلعم هل كفر ام لا فقال مقاتل اعتق رقبة في تحريم مارية وقال الحسن لم يكفر لانه مغفور له والصحيح عندي قول مقاتل فان قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم بعد قوله لم تحرم دليل واضح على افتراض الكفارة على النبي صلعم بالتحريم المذكورة وكونه مغفورا له لا ينافي وجوب الكفارة كما لا ينافي وجوب سجود السهو وغيرها وايضا قول مقاتل شهادة على اثبات فتقبل بخلاف قول الحسن ويؤيد قول المقاتل قول ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة واخرج الحارث ابن ابي اسامة في مسنده عن عائشة قالت لما حلف ابو بكر ان لا ينفق على مسطح انزل الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم متفق عليه وهذا غريب جدا في سبب نزولها مسئلة من قال حرمت على نفسي امتي هذه او طعامي هذا او طعاما كذا يكون يمينا عند ابي حنيفة واحمد والاوزاعي وهو المروي عن ابي بكر وعائشة والحجة لهذا القول هذه الآية حيث قال الله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم حيث جعل تحريم الحلال يمينا وقال

البغوي اخبرنا عن سعيد بن جبير ان ابن عباس قال في الحرام يكفر لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وقال الشافعي تحريم الحلال ليس بيمين لكن في صورة تحريم الامة عليه كفارة اليمين بنفس اللفظ لا بالحنث وفي صورة تحريم الطعام لا شيء عليه ان قال لزوجته انت علي حرام او حرمتك فان نوى طلاقا فهو طلاق وان نوى به ظهارا فهو ظهار وان نوى التحريم وانتها او اطلق فعليه كفارة اليمين عند الشافعي وعند ابي حنيفة هو ايلاء يكفر بعد الفيء قال البيضاوي والاحتجاج بهذه الآية على كون التحريم مطلقا او تحريم المرأة يمينا ضعيف اذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يمينا مع احتمال ان صلعم اتى بلفظ اليمين وقول البيضاوي هذا لا يخفى ضعفه فان الله سبحانه ذكر من النبي صلعم التحريم مطلقا ومن غير ذكر الحلف ومن غير تخصيص التحريم بالمرأة ثم سماه يمينا حيث قال قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم فهو دليل واضح على كون التحريم نفسه يمينا والله تعالى اعلم وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ كما في حديث عمر متعلق باذكر إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ يعني حفصة حَدِيثًا هو تحريم العسل كما ورد في الصحيحين في حديث عبيد بن عمير عن عائشة في آخر الحديث المذكور اولا وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا لقوله بل شربت عسلا او تحريم امته مارية وهو الارجح عند اهل التفسير والله اعلم بالحكمة في الاسرار يظهر الحكمة في الاسرار فيما رواه ابن سعد من طريق شعبة مولى ابن عباس عنه قال خرجت حفصة من بيتها يوم عائشة فدخل رسول الله صلعم بجارية القبطية بيت حفصة فجاءت فرقبته حتى خرجت الجارية فقالت له اما انى قد رأيت ما صنعت قال فاكتمي علي وهي حرام فانطلقت حفصة الى عائشة فقالت لها يومي فتعرس فيه بالقبطية وتسلم لنسائك سايرا يامهن فنزلت الآية فانه يعلم من هذا الحديث ان الاسرار كان لئلا تغضب عائشة بتعريسه صلعم بالقبطية في يومها وقال سعد بن جبير عن ابن عباس اسرار الخلافة بعده فحدثت به حفصة قال الكلبي اسر اليها ان اباك واباعائشة يكونان خليفتين على امتي من بعدي اخرج الواحدي عن ابن عباس قال والله ان امارة ابي بكر وعمر لفي كتاب الله تعالى قال الله تعالى وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا قال لحفصة ابوك وابو عائشة اولياء الناس بعدي فاياك ان تخبري به احدا وله طرق وكذا روى عن علي ميمون بن مهران وحبيب بن ثابت وعن الضحاك ومجاهد قال ميمون بن مهران اسران ابا بكر خليفتي من بعدي فَلَمَّا نَبَّأَتْ به الضمير راجع الى بعض ازواجه يعني اخبرت بذلك اسر حفصة عائشة وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اي اطلع الله نبيه على افشائها سره فيه دليل على ان عائشة لما غضبت بتعريسه صلعم بالقبطية لم يقل ان حفصة اطلعتني على هذا الامر حتى اطلعه الله ان حفصة افشأت سره عَرَّفَ بَعْضَهُ قرأ الكسائي بتخفيف الراء جازاه على

الفعل الذي فعلت من افشاء السر من قول القائل لمن اساء اليه لاعرفن لك ما فعلت اي لاجازينك عليه وجازاها به عليه بان لقنها فلما بلغ ذلك عمر قال لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك رسول الله صلعم فجاء جبرئيل وامره بمراجعتها واعتزل رسول الله صلعم نساءه شهرا وقعد في مشربة ام ابراهيم ماريةؓ حتى نزلت آية التخيير كذا قال البغوي وقال مقاتل بن حيان لم يطلق رسول الله صلعم حفصة وانما هم بطلاقها فاتاه جبرئيل فقال لا تطلقها فانها صوامة قوامة وانها من نسائك في الجنة فلم يطلقها وقرأ الجمهور عرف بالتشديد اي اخبر حفصة ببعض ما قالت بعائشة من سره صلعم وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ يعني لم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف بعضه واعرض عن بعض وذلك ان النبي صلعم لما راى الكراهة في وجه حفصة لاجل تعريسه صلعم بالقبطية في بيتها على فراشها اراد ان يرضيها فاسر اليها الشيئين تحريم الامة على نفسه وبشرها بان الخلافة بعده في ابي بكر وابيها عمر فاخبرت به حفصة عائشة واطلع الله عليه نبيه صلعم عرف حفصة ببعض ما اضمرت به عائشة وهي تحريم الامة واعرض عن بعض يعني ذكر الخلافة كره رسول الله صلعم ان ينتشر ذلك في الناس واخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس قال لما دخلت حفصة على النبي صلعم بيتها فوجدت معه مارية فقال لا تخبري عائشة حتى ابشرك ببشارة ان اباك يلي هذا الامر بعد ابي بكر اذا اقامت فذهبت الى عائشة فاخبرتها فقالت له عائشة ذلك والتمست منان يحرم مارية فحرمها ثم جاء الى حفصة فقال امرتك ان لا تخبري عائشة فاخبرتها فعاتبها ولم يعاتبها على امر الخلافة فلذا قال الله تعالى عرف بعضه واعرض عن بعض واخرج الطبراني في الاوسط وفي عشرة النساء عن ابي هريرة نحوه بتمامها وفي كل منهما ضعف فَلَمَّا نَبَّأَهَا يعني اخبر النبي صلعم حفصة بِهِ اي بما اظهره الله عليه من افشائها سره هذه الآية يناسب قراءة الجمهور عرف بالتشديد فانه بمعنى الانباء لكنها لا ينفي قراءة الكسائي بالتخفيف لتحقق الاخبار والمجازات جمعا ولا منافات بينهما قَالَتْ حفصة مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا اي افشاء سرك قَالَ رسول الله صلعم نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ إِنْ تَتُوبَا يعني عائشة وحفصة فيه التفات من الغيبة الى الخطاب للمبالغة في المعاتبة وروى في الصحيحين في حديث عبيد بن عمير عن عائشة في آخر الحديث المذكور في اول السورة قولها ان تتوبا الى الله لعائشة وحفصة يعني تتوبا إِلَى اللَّهِ من التعاون على النبي صلعم وافشاء سره وجزاء الشرط محذوف اي اتيتما بالواجب اقيم علة مقامه حيث قال فَقَدْ صَغَتْ اي زاغت ومالت قُلُوبُكُمَا عن الاستقامة على طريق الحق حيث رضيتما بما كره رسول الله صلعم من تحريم امته وافشاء سره والواجب على كل واحد ان يحب ما يحبه

رسول الله صلعم ويكره ما يكرهه اطلق القلوب على القلبين ولم يقل قلباكما استثقالا للجمع بين التثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة والفاء لتعليل الجزاء فان زيغ القلوب سبب للمعصية والمعصية سبب لوجوب التوبة روى البخاري وغيره عن ابن عباس قال قال لم ازل حريصا على ان اسال عمر بن الخطاب عن المرأتين من ازواج النبي صلعم التي قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج وحججت معه فعدل وعدلت معه باداوة فتبرز ثم جاء فسكبت على يديه منها فقلت له يا امير المؤمنين من المرأتان من ازواج النبي صلعم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما قال واعجبا لك يا ابن عباس هما عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث يسوقه قال كنت انا وجار لي من الانصار من بني امية بن زيد وهم من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول على النبي صلعم فينزل يوما وانزل يوما فاذا انزل جئته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي او غيره واذا انزل فعل مثله وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الانصار اذا قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا ياخذن من ادب نساء الانصار فصحت على امرأتي فراجعتني فانكرت ان تراجعني قالت ولم تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبي صلعم ليراجعنه وان احداهن لتهجره اليوم حتى الليل فافزعني ذلك وقلت قد خاب من فعلت ذلك فيهن ثم جمعت على ثيابي فنزلت فدخلت على حفصة فقلت لها اي حفصة اتغاضب احدكن النبي صلعم اليوم حتى الليل قالت نعم فقلت قد خبت وخسرت افتامنين ان يغضب الله بغضب رسوله فتهلكي لا تستكثري النبي صلعم ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه وسليني ما بدا لك ولا يغرنك ان كانت جارتك اوضأ منك واحب الى النبي صلعم يريد عائشة قال عمر وكنا نتحدث ان غسان تنعل الخيل لتغزونا فنزل صاحبي الانصاري يوم نوبته فرجع الينا عشاء فضرب بابي ضربا شديدا فقال انمه هو ففزعت فخرجت اليه فقال قد حدث اليوم امر عظيم قلت ما هو اجاء غسان قال لا بل اعظم من ذلك واطول طلق النبي صلعم نساءه فقلت خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن ان هذا يوشك ان يكون فجمعت على ثيابي فصليت صلوة الفجر مع النبي صلعم فدخل النبي صلعم مشربة له فاعتزل فيها ودخلت على حفصة فاذا هي تبكي فقلت ما يبكيك الم اكن حذرتك هذا اطلقكن رسول الله صلعم قالت لا ادري ها هو ذا معتزل في المشربة فخرجت فجئت الى المنبر فاذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلا ثم غلبني ما اجد فجئت المشربة التي فيها النبي صلعم فقلت لغلام له استاذن لعمر فدخل الغلام فكلم النبي صلعم ثم رجع فقال كلمت النبي صلعم فذكرتك له فصمت فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذي عند المنبر ثم غلبني ما اجد فقلت الغلام استاذن لعمر فدخل الغلام فكلم النبي صلعم ثم رجع فقال كلمت النبي صلعم فذكرتك له فصمت فرجعت فجلست مع الرهط الذي عند المنبر ثم غلبني ما اجد فجئت

الغلام فقلت استاذن لعمر فدخل ثم رجع الى فقال ذكرت له فصمت فلما وليت منصرفا فاذا الغلام يدعوني فقال قد اذن لك النبي صلعم فدخلت على رسول الله صلعم فاذا مضطجع على رمال حصير ليس بينه وبينه فراش قد اثر الرمال في جنبه متكيا على وسادة من ادم حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم يا رسول الله اطلقت نساءك فرفع الي بصره فقال لا الله اكبر ثم قلت وانا قائم استانس يا رسول الله صلعم لو رايتني وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة اذا قوم تغلبهم نساءهم فتبسم رسول الله صلعم ثم قلت يا رسول الله لو رايتني ودخلت على حفصة فقلت لها لا يغرنك ان جارتك اوضا منك واحب الى رسول الله صلعم يريد عائشة فتبسم النبي صلعم تبسمة اخرى فجلست حين رايته يتبسم فرفعت بصري في بيته فوالله ما رايت فيه شيا يرد البصر غير اهبة ثلثة فقلت يا رسول الله ادع الله فليتوسع على امتك فان فارس والروم قد وسع عليهم واعطوا من الدنيا وهم لا يعبدون الله فجلس النبي صلعم وكان متكيا فقال اوفي هذا انت يا ابن الخطاب ان اولئك قوم عجلوا طيباتهم في الحيوة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر لي فاعتزل النبي صلعم لنسائه من اجل ذلك الحديث حين افشت حفصة الى عائشة تسعا وعشرين ليلة وكان قال ما انا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدة عليهن حين عاتبه الله فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل على عائشة فبدأ بها فقالت له عائشة يا رسول الله انك كنت اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانما اصبحت من تسع وعشرين ليلة اعدها عدا فقال الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة قالت ثم انزل الله اية التخيير فبدأ بي اول مرة من نسائه فاخترته ثم خير نساءه كلهن فقلن ما قالت عائشة رض وروى البخاري عن عائشة ان رسول الله صلعم قال لها اني ذاكر لك امرا فلا عليك ان لا تعجلي حتى تستامري ابويك وقد علم ان ابوي لم يكونا يامراني بفراقه قالت ثم قال ان الله قال يا ايها النبي قل لازواجك الى تمام الايتين فقلت اوفي هذا استامر ابوي فاني اريد الله ورسوله والدار الاخرة هذا الحديث يدل على ان سبب اعتزال النبي صلعم نساءه الشهر كان افشاء حفصة سرها الى عائشة وما اخرجه مسلم عن جابر اندخل ابو بكر رض يستاذن على رسول الله صلعم فوجد الناس جلوسا بباب النبي صلعم لم يوذن لاحد منهم فاذن لابي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستاذن فاذن له فوجد النبي صلعم جالسا وحوله نساءه واجما ساكتا قال فقال عمر لاقولن شيا اضحك النبي صلعم فقال يا رسول الله لو رايت بنت خارجة سالتني النفقة اليها فوجات عنقها فضحك رسول الله صلعم وقال هن حولي كما ترى تسالني النفقة فقام ابو بكر الى عائشة يجا عنقها وقام عمر الى حفصة يجا عنقها كلاهما يقولان لا تسالين رسول الله صلعم ابدا ليس عنده ثم اعتزلهن شهرا او

تسعا وعشرين ليلة ثم نزلت اية التخيير بدا بعائشة الحديث قال الحافظ ابن حجر ويحتمل ان يكون مجموع هذه الاشياء يعني قصة عسل وقصة مارية وافشاء حفصة السر وقصة سوال النفقة وقصة رد زينب الهدية ثلثا و زيادة النبي صلعم في هديتها كل مرة كما رواه ابن سعد من طريق عمرة ومن طريق عروة عن عائشة كان سببها لاعتزالهن وهذا هو اللايق بمكارم اخلاقه صلعم وسعة صدره وكثرة صفحه ان ذلك لم يقع منه حتى تكرر موجبه منهن ورضوا عنهن صلعم والله اعلم وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ قرا الكوفيون بتخفيف الظاء بحذف احد التاءين والباقون بالتشديد باد غام احد التاءين في الظاء واصله تتظاهرا اى تتعاونا على النبي صلعم بما يسوءه من الافراط في الغيرة وافشاء سره ولم تتوبا وهذا شرط حذف جزائه اعني لا تظفرا عليه فَإِنَّ اللَّهَ بعون الله عليه لعدم الظفر هُوَ ضمير فصل مَوْلَاهُ ناصره وَجِبْرِيلُ رئيس الكروبيين قرينة ناصره وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ صالح صيغة المفرد اريد به الجنس ولذلك عم بالاضافة او صيغة جمع اسقط عنه الواو لالتقاء الساكنين وخطا ايضا باتباع اللفظ يعني من صلح من المؤمنين اجمعين اتباعه واعوانه وحوالیه قال الكلبي هم الذين هم مخلصون ليسوا بمنافقين وروى عن ابن مسعود وابي بن كعب ان صالحوا المؤمنين ابو بكر وعمر وكذا روى ابن مسعود وابو امامة عن النبي صلعم وعن ابن عمر وابن عباس وسعيد بن جبير انها نزلت في ابي بكر وعمر قوله جبريل وصالح المومنين اما معطوف على الله مرفوع حملا على محله او مبتداء خبره معروف عطف عليه ظهير وهذا اولى لان الله وحده كفى به ناصرا وانما ذكر جبريل وصالح المؤمنين والملائكة من جملة وانصرة الله به تعظيما لهؤلاء وخص جبرئيل من الملائكة لتعظيمه وَالْمَلَائِكَةُ مع كثرتهم بَعْدَ ذَٰلِكَ اى بعد نصرة الله وجبرئيل وصالح المومنين ظَهِيرٌ اى متظاهرون قال البغوي هذا من الواحد الذي يودي من الجمع كقوله تعالى وحسن اولئك رفيقا وهذه الاية تدل على ان جبرئيل الذي هو من خواص الملائكة افضل من عوام البشر وهم صالح المؤمنين افضل من عوام الملائكة روى البخاري عن عمر بن الخطاب قال لما اعتزل النبي صلعم نساءه ذكر الحديث وقال دخلت عليه وقلت يا رسول الله ما يضيق عليك من شان النساء فان كنت طلقتهن فان الله معك والملائكة وجبرئيل وميكائيل وابو بكر والمومنون معك وقلما تكلمت واحمد الله بكلام الا رجوت ان يكون الله يصدق قولي الذي اقول فنزلت عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ خيرا منكن الجملة جواب الشرط قرا نافع وابو عمرو يبدله بالتشديد

والباقون بالتخفيف أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ على التغليب فان الخطاب مع حفصة وعائشة او على تعميم الخطاب وليس في الآية ما يدل على انه لم يطلق حفصة وان في النساء خيرا منهن لان تعليق طلاق الكل لا ينافي تطليق واحدة والمعلق بما لم يقع لا يجب وقوعه قال البغوي هذا اخبار عن القدرة لا عن الكون مُسْلِمَاتٍ خاضعات لله تعالى مُّؤْمِنَاتٍ مصدقات للرسل قَانِتَاتٍ مواظبات على الطاعة او مصليات او داعيات تَائِبَاتٍ عن الذنوب او راجعات الى الله تعالى والى امر رسول الله صلعم عَابِدَاتٍ متعبدات لله تعالى او متذللات لامر رسول الله صلعم سَائِحَاتٍ صائمات سمي الصائم سائحا لان السائح لا زاد معه فلا يزال متمسكا حتى يجد من يطعمه فشبه به الصايم في امساكه الى وقت افطاره وقال بعضهم الصوم ضربان حقيقي وهو ترك المطعم والمنكح وحكمي وهو حفظ الجوارح من السمع والبصر واللسان والايدي والارجل وغيرها عن المعاصي فالسائح الصائم الذي يصوم هذا الصوم او مهاجرات في سبيل الله وقيل اللاتي يسحن مع النبي صلعم حيث ساح وقيل السائحون الذين يسيرون على ما اقتضاه قوله تعالى افلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها او اذان يسمعون بها ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا ○ وسط العاطف بينهما للتنافي بينهما ولانهما في حكم صفة واحدة اذ المعنى مشتملات على الثيابة في بعضهن والبكارة في بعض اخر يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنفُسَكُمْ باداء الواجبات وترك المعاصي وَأَهْلِيكُمْ بالتعليم والتاديب والامر بالمعروف والنهي عن المنكر نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ صفة للنار يعني تتقد بهما كما تتقد غيرها بالحطب عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ صفة ثانية للنار او حالية خزنتها غِلَاظٌ فظاظ على اهل النار شِدَادٌ اقوياء يدفع الواحد منهم بالدفعة الواحدة سبعين الفا في النار وهم الزبانية اخرج الضياء المقدسي في صفة النار عن انس قال سمعت رسول الله صلعم يقول والذي نفسي بيده لقد خلقت ملايكة جهنم قبل ان يخلق جهنم بالف عام فهم في كل يوم يزدادون قوة الى قوتهم حتى يفيضوا على من فيضوا عليه بالنواصي والاقدام واخرج البغوي في عيون الاخبار عن طاؤس ان الله تبارك وتعالى خلق مالكا وخلق له اصابع على عدد اهل النار لا يعذب الا مالك يعذب به باصبع من اصابع فوالله لو وضع اصبعا من اصابعه على السماء لاذابها لَّا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ بدل اشتمال من الله والتقدير في ما امرهم وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ○ اي لا تمتنعون من قبول الاوامر والتزامها

ع ١ ١٩

ويؤادون مايؤمرون به يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ۭ اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ علة للنهى من الاعتذار يقال لهم ذلك عند دخولهم النار والنهى عن الاعتذار لهم حقيقة ومايعتذرون به من قولهم والله ربنا ماكنا مشركين وقولهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا لاينفعهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْٓا اِلَى اللّٰهِ من المعاصى تَوْبَةً نَّصُوْحًا بفتح النون على قراءة العامة اى بالغة فى النصح والنصح تحرى قول او فعل فيه صلاح صاحبه فهو صفة للتائب فانه ينصح نفسه بالتوبة وصف به التوبة مجازا مبالغة او بالغة فى النصاحة بمعنى الخياطة فان التوبة تنصح ما انفرق من الدين والتقوى بالذنب او النصح بمعنى الاخلاص يقال عسل ناصح اذا خلص والمعنى توبة خالصة من الرياء والسمعة وقرأ ابوبكر بضم النون فهو مصدر بمعنى النصح كالشكور والشكور او النصاحة كالثبات والثبوت تقديره ذات نصوح او تنصح نصوحا او توبوا نصوحا لانفسكم قال البغوى قال عمر وابى معاذ التوبة النصوح ان يتوب ثم لايعود الى الذنب كما لايعود اللبن الى الضرع وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على ماضى مجمعا على ان لايعود وقال الكلبى هى ان يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وقال القرظى يجمع اربعة اشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود بالجنان ومهاجرة سوء الاخوان وقال البيضاوى سئل على عن التوبة فقال يجمعها ستة اشياء على الماضى من الذنوب الندم وللفرائض الاعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم وان تعزم على ان لاتعود ان تزكى نفسك على طاعة الله كما رايتها فى المعصية عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يُّكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۙ ذكر بصيغة الاطماع اشعارا بانه تفضل والتوبة غير موجبة اذ لايجب على الله شئ وان العبد لابد من ان يكون بين خوف ورجاء اخرج ابونعيم عن على قال قال رسول الله صلعم ان الله تبارك وتعالى اوحى الى بعض انبياء بنى اسرائيل قل لاهل طاعتى من امتك ان لايتكلوا على اعمالهم فانى لا انا صب عبدا الحساب يوم القيامة لاشاء ان اعذبه الا عذبته وقل لاهل معصيتى من امتك لا تقلوا بايديهم فانى اغفر الذنوب العظيمة ولا ابالى واخرج البزار عن انس عن النبى صلعم يخرج لابن ادم يوم القيامة ثلثة دواوين ديوان فيه العمل الصالح وديوان فيه ذنوبه وديوان فيه النعم من الله تعالى يقول الله لاصغر نعمة فى ديوان النعم تحذى منك من العمل الصالح فتستوعب له

الصالح فيقول وعزتك ما استوعبت وتبقى الذنوب وقد ذهب العمل الصالح كله فاذا اراد الله ان يرحم عبدا قال يا عبدى فاضا عفت لك حسناتك وتجاوزت عن سيأتك وذهبت لك نعمتى وفى الصحيحين عن ابى هريرة رض قال قال رسول الله صلعم لن ينجى احدا منكم عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدنى الله برحمة منه وفضل وفى الباب احاديث كثيرة يَوْمَ لَا يُخْزِى اللّٰهُ النَّبِىَّ ظرف ليدخلكم وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ عطف على النبى احمادا لهم وتعريضا لمن ناواهم وعلى هذا جملة نُوْرُهُمْ يَسْعٰى علة لعدم اخزائهم وقيل الموصول مبتدأ خبره نورهم يسعى بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَبِاَيْمَانِهِمْ على الصراط يَقُوْلُوْنَ مستانف او خبر بعد خبر للموصول يقولون ذلك اذا الطفى نور المنافقين رَبَّنَا اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا وَاغْفِرْ لَنَا اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ تعليل للاتمام لتفاوتهم انوارهم بحسب اعمالهم فيسالون اتمامه تفضلا وقد ذكرنا تفاوت الانوار والاعمال الموجبة للنور فى سورة الحديد يٰٓاَيُّهَا النَّبِىُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ بالسيف والحجة وَالْمُنٰفِقِيْنَ بالرد والتغليظ اذا ظهر نفاقهم وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ اى استعمل الخشونة فيما تجاهدهم ولا ترحمهم وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ط حال مقدرة من الكفار والمنافقين وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ جهنم او ماولهم ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوا امْرَاَتَ نُوْحٍ اسمها واعلة وَّامْرَاَتَ لُوْطٍ اسمها واهلة امراة نوح وامراة لوط بدلان من مثلا بحذف المضاف اى مثل امراة نوح وامراة لوط وكذا قوله امراة فرعون فى الجملة التالية مثل الله تعالى حال الكفار فى انهم يعذبون بكفرهم ولا ينفعهم ما بينهم وبين النبى صلعم من القرابات والواصلات كما لم ينفع المراتين وصلتهما بالنبيين حيث كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ جملة مستانفة مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ يريد به تعظيم نوح ولوط مدحهما بالصلاح فان كمال الصلاح بالعصمة التى هى من النبوة — فَخَانَتٰهُمَا بالكفر والنفاق قال ابن عباس ما بغت امراة نبى قط وانما كانت خيانتهما انهما كانتا على غير دينهما فكانت امراة نوح تقول للناس انه مجنون واذا امن به احد اخبرت الجبابرة واما امراة لوط كانت تدل قومه على اضيافه اذا نزل به ضيف بالليل او قدت نارا واذا انزل بالنهار دخنت ليعلم قومه انه نزل به ضيف وقال الكلبى اسرتا النفاق واظهرتا الايمان فَلَمْ يُغْنِيَا اى لم يدفعا عَنْهُمَا مع نبوتيهما مِنَ عَذَابِ اللّٰهِ شَيْـًٔا ولم يغنيا مجرى الازواج شيأ من الاغناء وَقِيْلَ للمراتين عند موتهما او يوم القيامة

ادخلا النار مع سائر الداخلين ○ من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء
او احد من المؤمنين فلم الله تعالى بهذه الآية طمع من يكفر ان ينفعه ايمان غيره ثم اخبر ان كفر غيره
لا يضره اذا كان مؤمنا بقوله وضرب الله مثلا للذين امنوا امرأت فرعون م
وهي آسية بنت مزاحم فانها كانت تحت اعداء الله ولم يضرها كفره قال المفسرون لما غلب موسى
السحرة آمنت امرأة فرعون فلما تبين لفرعون اسلامها اوتد يديها ورجليها باربع اوتاد والقاها
في الشمس قال سليمان امرأة فرعون تعذب في الشمس فاذا انصرفوا عنها اظلتها الملائكة إذ قالت
الظرف متعلق بكائن وهو صفة لمثل امرأة فرعون اى مثل امرأة فرعون كاين وقت قولها رب
ابن لي عندك عندية لاكيف لها فانه منزه من المكان بيتا في الجنة فكشف الله لها من
بيتها في الجنة حتى رأته ونجني من فرعون وعمله يعني تعذيبه وقال مقاتل اراد بعمله
الشرك وقال ابو صالح عن ابن عباس اراد به جماعة ونجني من القوم الظلمين ○
على انفسهم بالكفر والمعاصي على عباد الله التعذيب من القبط التابعين له في القصة ان فرعون امر
بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما اتوه بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فابصرت بيتها في
الجنة من درة وانتزع روحها فالقيت الصخرة على جسد لا روح فيه ولم يجد الما وقال الحسن
ابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي فيها تاكل وتشرب ومريم ابنت
عمران عطف على امرأة فرعون التي احصنت فرجها من الرجال فنفخنا
فيه اى نفخ جبرئيل عليه السلام بامرنا في جيب درعها نفخا واصلا الى فرجها فحملت بعيسى عليه
السلام والضمير عايد الى الفرج ولما كان النفخ بامر الله تعالى وافعال العباد كلها بخلق الله اسند الله تعالى
النفخ الى نفسه من روحنا اى روحا خلقناه بلا توسط اصل ومن زائدة في الاثبات على قول
الاخفش وهو الظاهر وقال سيبويه للتبعيض يعني بعض هذا النوع كما في قوله تعالى يغفر لكم من
ذنوبكم وصدقت بكلمت ربها اى بصحف المنزلة او بما اوحى الى انبيائه والمراد شرايع الله
تعالى لعباده وكتبه قرأ ابو عمرو وحفص على الجمع والباقون بالافراد والمراد به ما كتب في اللوح او
جنس الكتب المنزلة وقرأ بكلمة الله وكتابه يعني بعيسى والانجيل وكانت من القنتين ○ ع
اى من جملة مواظبين على الطاعة والتذكير للتغليب ولاشعار ان رتبتها لم تقصر عن رتبة الرجال الكاملين

حتى عدت من جملتهم عن ابي موسى قال قال رسول الله صلعم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام رواه احمد والشيخان في الصحيحين والترمذي وابن ماجة ورواه الثعلبي وابو نعيم في الحلية بلفظ كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع اسية بنت مزاحم امرأة فرعون و مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلعم وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام قلت لعل المراد بالكمال البلوغ الى كمالات النبوة وما فوقها ورواية الصحيحين كانها اخبار عن الامم الماضية حيث كثر الانبياء فيهم ولم يبلغ درجة كمالات النبوة من النساء الا اسية ومريم وعن انس ان النبي صلعم قال حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلعم واسية امرأة فرعون وعن علي قال سمعت رسول الله صلعم يقول خير نسائها مريم بنت عمران وخير نسائنا خديجة بنت خويلد متفق عليه وفي رواية قال كريب واشار الى السماء والارض وعن ام سلمة ان رسول الله صلعم دعا فاطمة عام الفتح فناجاها فبكت ثم حدثها ففحكت فلما توفي رسول الله صلعم سالتها عن بكائها وضحكها قالت اخبرني رسول الله صلعم انه يموت فبكيت ثم اخبرني انى سيدة نساء اهل الجنة الا مريم بنت عمران فضحكت رواه الترمذي وقد ذكرنا مبحث تفاضل مريم واسية وخديجة وفاطمة وعائشة رض في سورة ال عمران في تفسير قوله يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ۔

فائدة في هاتين التمثيلتين تعريض لحفصة وعائشة رض فيما فرط منهما من التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه وتوبيخ لهما على اغلظ الوجوه واشارة الى ان حقهما ان تكونا في الايمان كهاتين المؤمنتين وان لا تتكلا على انهما زوجا رسول الله صلى الله عليه وسلم

تمت ٢٩ ربيع الثاني سنة ١٢١٥ وثمانية جمادى الاولى

marfat.com